كي أن كمة العصف ا

للست في الأكبر مورزها رورارالعرب الطاراكاي محريها لإيت بن العرب العرب بعت بي لإيت بن العرب

(الجزء الثالث، الأسفار (7-9)

تَحَقَّيْتُ يَجْدِلُلْجَرِيْرُدُكُ أَكَّامِكُ لَلْمُصْ



CAPTER OF ISLAME CULTURE
Lings & Space L 28 1811 6,1;

الفتوحات المكية

للشيخ الأكبر

محيي الدين بن العربي

(الجزء الثالث، الأسفار 7-9)

تحقيق عبد العنرين سلطان المنصوب

رموز مستخدمة في التحقيق

آيات قرآنية	()
حديث شريف	« »
إضافات أدخلت على الأصل	()
نسخة قونية*	ق
نسخة السليمانيّة	س

^{*} إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

نسخة القاهرة

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتمّ دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنيّة والأحاديث النبويّة والنصوص الشعريّة وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بيّناها في الحواشي عند كلكلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

السفر السابع من الفتوحات المكية

⁻ حون جود صور بحود على أب عبد الله على المام العالم الراسخ الفرد الأكل محيى الدين شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن على بن العربي الطاقي الحاتمي رضي الله عنه وأرضاه به منه". العربي الطاقي الحاتمي رضي الله عنه وعن والديه إلى خادمه وربيب نظره يليه على يسار الصفحة: "انتقل هنا السفر من هنا الكتاب بحكم الإنعام من مؤلفه رضي الله عنه وعن والديه إلى خادمه وربيب نظره محمد بن إسحق غفر الله له ولوالديه، ونفعه بكل علم مقرب إليه نافع إليه آمين". وعلى يمينه ختم الأوقاف الإسلامية برة 1750، ثم إشارة إلى عدد الصفحات: "318 صحيفة".

احدك العلباع وجوب الجمعه معز فامل الهامز فرموض الأعيان ومزيا ول إنهامز يورض المخفاية ومرفايل لسرطيزه الطاء فرم ٤ تؤمير الدان والانتجداد ١ حال العالم بها العامل لاحر لما العلم باخرية الكثرة وكواك مزيرا أزالزان اميضت لنفسها رحود العالم فلاسيم مزا العلم مابردم الله على أب العبرولاع بعليه عماده الطَّانَ وَذَ لِكَ ابْهَا سِنْتِيمًا عُ وَجُودُهَا و مسلما على الزامرعلى لواحر مني مرحض الإسمالالامسر فماز وقوعما لانع مرالنعرد علاف الصلوات ولما عامدا نصع مرالنفرد مظرطاه ماعن المعمر تعكم بانعكم المعدمر بيث مامي

معود معاف على منها لو تفرح على مدان أذا كهرو الاسر الاخروعوه على صرومند إله صاحب سبور متو في كاور خا اوفنه المربي فلسه ع اول لوف لبل پنشب منغ البعد وبعطغ السي اعسرالنام والاربعوبالها السعرال ابع سلوه ع اكالماس وارس وص ما الفان وهوما للماريك معمرالبلاغ للخدا تطالعارك فتاعل سنذالها والعلام سياسلام محالدس مراب البنت الريدار من العالمرة وكالمارسيما والدان مسعود سوا المغرى الريط من الجلمة عار أول الوافع معاوا وزر كما الرعوب ما توليد عكم لرعا ورابود ما عزد ورسوللور الدروشي

الصفحة الأخيرة من مخطوط قونية

بسم الله الرحمن الرحيم أوضلٌ في فصول الجمعة فضلٌ بَلْ وَضلٌ في وجوبها في وجوبها

اختلف العلماء في وجوب الجمعة. فمن قائل: إنّها من فروض الأعيان، ومن قائل: إنّها من فروض الكفاية، ومن قائل: إنّها سنّة.

وَصُلُّ فِي الاعتبار:

ليس لهذه الصلاة قدم في توحيد الذات، ولا نتيجة في حال العالم بها، العامل. لكن لها العلم بأحدية الكثرة. وكذلك من يرى أنّ الذات اقتضتْ لنفسها وجودَ العالم. فلا ينتج هذا العلم ما يَرد من الله على قلب العبد ولا في تجلّيه في هذه الصلاة. وذلك أنّها مبنيّة في وجودها وحقيقتها على الزائد على الواحد. فهي من حضرة الأسهاء الإلهيّة. فإنّ وقوعها لا يصحّ من المنفرد، بخلاف الصلوات كلّها؛ فإنّها تصحّ من المنفرد.

فكلّ صلاة ما عدا الجمعة تعطي ما تعطي الجمعة من حيث ما هي صلاة أن من تكبيرة الإحرام إلى التسليم منها، وتعطي ما لا تعطيه الجمعة: من العلم بأحديّة الحقّ التي لها الغنى على الإطلاق، ومن العلم برجوع النّسب أو الصفات إلى عين واحدة. فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل فيمن تجب عليه الجمعة

اتقق العلماء على أنّها تجب على مَن تجب عليه الصلوات المفروضة. ثمّ زادوا أربعة شروط؛ اثنان متّفَق عليها، واثنان مختلَف فيها. فالمتفق عليها: الذكورة والصحّة، وأنّها لا تجب على المرأة والمريض. والاثنان المحتلف فيها: المسافر والعبد.

فمن قاتل: إنّ الجمعة تجب على المسافر، وبه أقول. وتجب على العبد. فللعبد أن يتأهّب، فإن منعه سيّده فيكون السيّد من الذين ﴿يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ ﴾ 3. ومن قاتل: إنّه لا تجب عليهما. وقد ورد خبر

^{25 :} الحج 3 [الحج : 25]

متكلّم فيه: «إنّ الجمعة واجبة إلّا على أربعة: عبد مملوك، أو امرأة، أو صبيّ، أو مريض». وفي رواية أخرى: «إلّا خسة» وذكر المسافر.

وصل: في اعتبار ذلك:

لَمَا أَكَانَ مَن شرطها ما زاد على الواحد، وأنّها لا تصحّ بوجود الواحد. فاعلم أنّ العقل قد علم أنّ لله أحديّة ذاتيّة، لا نسبة بينها وبين طلب المكنات، وقد ذكرناها، والعاقل يعلمها. فمن المحال أن يعقل العقل وجود العالم من هذه الأحديّة. فوجب عليه بصلاة الجمعة أن يرجع إلى النظر فيما يطلبه الممكن مِن وجود مَن له هذه الأحديّة. فنظر فيه من كونه إلها يطلب المألوه. فهذه معرفة أخرى لا تصحّ إلّا بالجماعة. وهو تركيب الأدلّة وترتيبها.

فوجبت صلاة الجمعة على العقل، الموصوف به العاقل. ولَمّا كانت المرأة «ناقصة عقل ودين» فالعقل الذي نقص منها هو عقل هذه الأحديّة الذاتيّة. فوجبت الجمعة على الرجل: وهو الجمع بين العلم بتلك الأحديّة وبين العلم بكونه إلها. ونقص عقل المرأة عن علم تلك الأحديّة، فلم يجب عليها أن تجمع بينها وبين العلم بالله من كونه إلها.

وأمّا العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة، عند من يقول به، هو العبد المستحضر. لجبر الله له في اختياره. فإنّ الحقيقة تعطي أنّ العبد مجبور في اختياره. فلمّا لم يتمكن له أن يجمع بين الحرّيّة والعبودة لم تجب عليه الجمعة.

وكلّ من ذكرناه -ونذكر- انّه لا تجب عليه الجمعة انّه إذا حضرها صلّاها، كذلك أذا حضرت مواطنُ الاعتبارات المانعة للمذكورين من الوجوب أنّها لا تجب عليه. فإن فني عنها بحال يخالفها وجبت الجمعة، أي وجب عليه علم ما لم يكن يجب عليه عِلْمُهُ؛ كريم وآسية اللتين حصل لهما درجة الكمال. فتعيّن عليها علم الأحديّة الناتيّة وعلم الأحديّة الإلهيّة التي هي أحديّة الكثرة.

وامّا المريض؛ وهو الذي لا يقول بالأسباب، ولا يعلم حِكمتها؛ فلم يحصل له مقام الصحّة، حيث فاته من العلم بالله قدر ما تعطيه حِكَمُ الأسباب. ومن لم يعط ِ حالُه هذا العلم، ويُقدَح في تجريده ويُخاف عليه؛ لم يجب عليه أن يجمع بين العلم بِحِكَم الأسباب وبين العلم بتجريد التوحيد عنها.

وأمّا المسافر فإنّ حالُه تقتضي أن لا تجب عليه الجمعة؛ فإنّه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية: فهو بين

¹ ص 3

² ص 3ب

"مِن" و"إلى". فلا تعطي حالته أن يجمع بين "مِن" و"إلى" التي تطلبها، لا "مِن" الـتي هي في "إلى"، إلى " "إلى" أخرى. فإنّ "إلى" تلك غابت فيها "مِن". ولولا "إلى" الأخرى ما عَرَفْتَ أنّ في نفس "إلى" الأُولَى "مِن"، فما من نهاية إلّا ولها بداية. ولا ينعكس.

فلا تجب عليه الجمعة من حيث ما هو عين "مِن" الأُولَى. والذي يقول بوجوبها عليه، إنما هو مع "مِن" التي تتضمّنها "إلى" الأُولَى، و"إلى" الثانية والثالثة أوكذا إلى ما لا نهاية له. فلولا المنازل في الطريق والمقامات ما عُقِل لـ"مِن" غاية. فـ"إلى" تطلب "مِن" و"مِن" لا تطلب "إلى".

وأمّا الصبيّ؛ فهو المائل إلى طبيعته لا يعرف غيرها، ولا يصحّ كونه صبيًا إلّا بهذه الصفة. فمن المحال أن يرفع رأسه إلى معرفة حقيقته التي تصحّ له بالعلم بها الجمعيّة. فلهذا اعتبرنا أنّ الصبيّ لا تجب عليه الجمعة.

وَصْلٌ في فَصْل شروط الجمعة

اتَفق العلماء على أنّها شروط الصلاة المفروضة المتقدّمة، وقد ذكرناها، ما عدا الوقت والأذان، فابتهم اختلفوا في ذلك. وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها، وسأذكرها.

وَصْلٌ في نَصْل الوقت

فمن قائل: إنّ وقتها وقتُ الزوال، يعني وقت صلاة الظهر. ومن قائل: إنّ وقتها قبل الزوال. وأنا أقول بالتخيير بين الوقتين.

وصل: 2 الاعتبار في ذلك:

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظّلَّ ﴾ ثمّ قال: ﴿ ثُمُّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ فأمّرنا بالنظر إليه والنظر إليه معرفته- ولكن من حيث إنّه ﴿ مَدَّ الظّلُ ﴾: وهو إظهاره وجود عَيْنِك. فما نظرت إليه من حيث أحديّة فعله في إيجادك في الدلالة، وهو صلاة الجمعة، فإنّها لا تجوز للمنفرد: فإنّ من شرطها ما زاد على الواحد. فمن راعى هذه المعرفة الإلهيّة، قال بصلاتها قبل الزوال؛ لأنّه مأمور بالنظر إلى ربّه في هذه الحال. والمصلّي يناجي ربّه، ويواجمه في قبلته.

¹ ص 4

² ص 4ب

^{3 [}الَفرقان : 45]

والضمير في "عليه" يطلبه أقرب مذكور وهو "الظلّ" ويطلبه الاسم "الربّ". وإعادته على الربّ أُوجَهُ؛ فإنّه بالشمس ضَرَب اللهُ المثل في رؤيته يوم القيامة. فقال على لسان نبيّه ﷺ: «ترون ربّح كما ترون الشمس بالظهيرة» أي وقت الظهر. فأراد عند الاستواء بقبض الظلّ في الشخص في ذلك الوقت، لعموم النور ذاتَ الراقي؛ وهو حال فنائه عن رؤية نفسه في مشاهدة ربّه.

ثمّ قال: ﴿ ثُمُّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ وهو عند الاستواء. ثمّ عاد إلى مَدِّهِ بدلوك الشمس، وهو عند الزوال. فَعَرَفَهُ بعد المشاهدة، كما عرفه الأوّل قبل المشاهدة. والحال (هو) الحال. (فمن راعى هذا الاعتبار) قال: إنّ وقت صلاة الجمعة بعد الزوال. لأنّه في هذا الوقت، ثبتت له المعرفة بربّه من حيث مَدّه الطُلّ.

وهنا يكون إعادة الضمير مِن "عليه" على الربّ أؤجَه. فإنّه عند الطلوع يُعاين مَدَّ الظلّ؛ فينظر ما السبب في مَدِّه؟ فيرى ذاتَه حائلة بين الظلّ والشمس. فينظر إلى الشمس فيعرف مِن مَدَّ ظِلّه ما للشمس في ذلك من الأثر. فكان الظلُّ على الشمس دليلا في النظر، وكان الشمس على مَدِّ الظلّ دليلا في الأثر.

ومَن لم يتنبّه لهذه المعرفة إلّا وهو في حدّ الاستواء، ثُمَّ بعد ذلك بدلوك الشمس عاين امتداد الظلّ من ذاته قليلا قليلا؛ جعل الشمس على مدّ الظلّ دليلا. فكان دلوكها نظير مدّ الظلّ، وكان الظلّ كذات الشمس، فيكون الدلوك من الشمس بمنزلة المدّ من الظلّ. فالمؤثّر في المدّ إنما هو دلوك الشمس، والمُظهِر للظلّ إنما هو عين الشمس بوجودك. فقام وجودُك في هذه المسألة مقام الألوهة لذات الحقّ: لكونه ما أوجد العالم من كونه ذاتا، وإنما أوجده من كونه إلها.

فانظر يا وليّ- مقام ذاتك من حيث وجودك؛ ترَ ما أشرف نِسْبَتَهُ، فوجودُك وجودُ الحقّ³. إذ الله ما خلق شيئا إلّا بالحقّ، وبميل الشمس عنك يمتدُّ ظلّك. فهي معرفة تنزيه. جعل ذلك دليلا لتعتقده. فإنّ الشمس تبعد عنك، وكلّما بَعُدَث عنك نبّهتك أنّك لستّ مثله، ولا هو مثلك، إلّا أن يحجبك عن رؤيتها. فهو التنزيه المطلق الذي ينبغي لذات الحقّ.

كما أنّه في طلوعها وطلبها إيّاك بالارتقاء إلى الاستواء، تُشَمّر ظلَّك شيتا بعد شيء؛ لتعلمك أنّ

^{1 [}الفرقان : 46]

² ص 5 3 ص 5*ب*

⁴ في الهامش: "إلي" بخط آخر

ظهورها في عُلُوها تمحوك وتفنيك، إلى أن لا تبقي منك شيئا من الظلّ خارجا عنك. وهو نفي الآثار بسببك. ولهذا لم تشريح الصلاة عند الاستواء لفناء الظلّ. فمَن ذا الذي يصلّي؟ أو إلى مَن تواجِه في صلاتك، والشمس على رأسك؟.

ولذا قال (النبيّ ص-) في أهل المدينة وماكان على خَطّها: «شَرِّقوا» يعني في التوجُه إلى القبلة في الصلاة «ولا تُغرَّبُوا» أي راقبوا الشمس من حيث ما هي شارقة فإنبًا تطلع فتفنيكم عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا أثر. قال تعالى: ﴿ يَا أَهُلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ ﴾ فنبّه الطّيخ أنّ ذلك هو المقام الأشرف، بخلاف الدلوك. فإنّ الدلوك يمكن أن ينظر الإنسانُ فيه إلى امتداد ظلّه، ويمكن أن ينظر إلى تنزيه الحقّ في ميله عنه، بخلاف الشروق في الدلالة. فقال ﷺ: «شَرِّقُوا ولا أَنْ يُغرِّبُوا» أي خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل، فإنّه أرفع للاحتال من الغروب.

وبعد أن تبين هذا؛ فن صلّى قبل الزوال الجمعة أصاب. ومَن صلّاها بعد الزوال أصاب. والذي أذهب إليه: أنّ صلاتها قبل الزوال أوَلَى: لأنّه وقت لم يشرع فيه فرض، فينبغي أن يُتوجّه إلى الحق سبحانه- بالفرضية في جميع الأوقات. فكانت صلاتها قبل الزوال أوْلَى، وإن كان قد يتّفق أن يكون ذلك وقت أداء فرضِ صلاة في حقّ الناسي والناتم إذا تذكّرا، ولكن بحكم التبعيّة يكون ذلك. فإنّ المعتبر إنما هو التذكّر أو اليقظة في أيّ وقت كان. بخلاف صلاة الجمعة إذا جعلناها قبل الزوال، فتعيّن لها الوقت كها تعيّنت أوقات الصلوات المفروضات، وإنّ الله قد أشار إلى نعيم مشاهدته ومصاحبته، من غير تخصيص ولا تقييد فقال: ﴿ يُكُلُّ شَيْءٍ مُحِيطً ﴾ وقال: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل في الأذان للجمعة

قال تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللّهِ 5 ومن وقت النداء يكون الثواب: من البَدَنة إلى البيضة، وهو حين يشرع الخطيب في خطبته. ومن جاء من وقت طلوع الشمس إلى وقت النداء؛ فله من الأجر بحسب بكوره. وهي مسألة خلاف. فالبَدَنة من وقت تعيين السعي.

فأمّا الأذان، فإنّ جمهور العلماء اتققوا على أنّ وقته هو إذا جلس الإمام على المنبر، واختلفوا: هـل

^{1 [}الأحزاب : 13]

² ص 6

^{3 [}فصلت : 54] 4 [السند م

^{4 [}الحديد : 4] 5 ص ك*ب*

^{6 [}الجمعة : 9]

يؤذّن بين يدي الإمام مؤذّن واحد فقط، أو آكثر من واحد؟ فمن قائل: لا يؤذّن بين يدي الإمام إلّا واحد فقط، وهو (النداء) الذي يحرم به البيع والشراء. وقال آخرون: بل يؤذّن اثنان فقط. وقال آخرون: يؤذّن ثلاثة. ولكلّ قائل حجّة واستناد إلى أثر.

والذي أذهب إليه في هذه المسألة؛ أنّ الأذان لصلاة الجمعة كالأذان للصلوات المفروضة كلّها، وقد تقدّم الكلام على الأذان في الصلوات قبل هذا. إلّا أنّه لا يجوز أن يؤذّن اثنان ولا جماعة معًا، بل واحد بعد واحد، فإنّ ذلك خلاف السنّة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الأذان: الإعلام، وهو دعاء الحقّ عبادَه لمعرفته من حيث ما هو إله الناس وربّنا وربّ آبائنا، وهو قوله فله: «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربّه» فذكره بالإضافة، وما قال ذلك مطلّقا. فإنّ الحقّ -سبحانه- لا يعيّن لفظا ولا يقيّد أمرا إلّا وقد أراد من عباده أن ينظروا فيه من حيث ما خصّصه وأفرده لتلك الحالة، أو عيّنه بتلك العبارة. ومتى لم ينظر الناظر في هذه الأمور بهذه العين، فقد غاب عن الصواب المطلوب.

ولَمَاكانت الجمعة لا تصحّ إلّا بالجماعة، علِمنا أنّ الأذان الذي هو الإعلامُ بالإعلانِ للإتيان والسعي إلى هذا التجلّي الخاص، لا بدّ أن يعطي ما لا يعطي (الأذان) المنفرد، وقد بيّنا ذلك. وما بقي إلّا اختلاف مقامات الناظرين في ذلك: بين مؤذّن واحد، واثنين، وثلاثة. ولا توقيت عندنا في ذلك، إلّا أنّه لا بدّ من أذان، والواحد أدناه، فإن زاد جاز. ولكن واحدٌ بعد واحدٍ.

فأمّا الأذان الواحد؛ فيراه مَن يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط. ومَن يرى الاتنين؛ فيرى كونها صلاة في جماعة في جماعة فيرى كونها صلاة في جماعة المعنفرد. ومَن رأى الثالثة في الأذان لها؛ فلكونها صلاة في جماعة ليوم خاص، وحالة مخصوصة لا تكون في سائر الأيّام. بخلاف الصلوات المفروضة في كلّ يوم. فمن اعتبر هذه الأحوال الثلاثة، قال بثلاثة مؤذّنين. فيقول الأوّل: حيّ على الصلاة. ويقول الثاني: حيّ على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم. فأغلَم كُلُّ مؤذّن بحالة لم يُعْلِمُ بها الآخرُ. واعتبر العلماء ذلك. ولو انفرد واحدٌ جاز.

وَصْلٌ في فصول الشروط الختصّة بيوم الجمعة في الوجوب والصحّة

فمن جملة شروطها: الجماعة. واختلفوا في مقدار الجماعة. فمن قائل: واحدٌ مع الإمام، وبـه أقـول. حضرًا

¹ ص 7 2 ص 7ب

وسفرا عندي. ومِن قائل: اثنان سِوَى الإمام. ومِن قائل: ثلاثة دون الإمام. ومِن قائل: أربعون. ومِن قائل: ثلاثون. ومِن قائل: اثنا عشر. ومنهم مَن لا يشترط عددا، ولكن رأى أنّه تجوز بما دون الأربعين، ولا تجوز بالثلاثة والأربع. وهذا الشرط من شروط الوجوب والصحّة، أي به تجب الجمعة وتصحّ.

وصل: الاعتبار في ذلك:

أمّا ألواحد مع الإمام فهو حظ من يعرف أحديّة الحقّ من أحديّة نفسه؛ فيتّخذ أحديّة نفسه على أحديّة ربّه دليلا، قال الشاعر:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَــةٌ تَلُلُ عَلَى أَنَّهُ واحِدُ

وآيةُ كلّ شيء عنده أحديّته. إذكان كلّ موجود لا بدّ أن يمتاز عن غيره بأحديّة تخصُّهُ، لا تكون لغيره. وتلك الأحديّة؛ هي على ² الحقيقة حقيقة إنيّته وهويّته. فيَعلم من ذلك أنّ ربّه على خصوص وصفٍ في هويّته لا يمكن أن يكون ذلك لسِوَاهُ.

وأمّا من قال: "اثنان" فهو الذي يعرف توحيده من النظر في شفعيّته، فيرى كلّ ما سِوَى الحقّ لا يصحّ له الانفراد بنفسه، وأنّه مفتقر إلى غيره؛ فهو مركّب من عينه، ومن اتصافه بالوجود المستفاد الذي لم يكن له من حيث عينه.

وأمّا من قال بالثلاثة وهو أوّل الأفراد - فهو الذي يرى أنّ المقدّمتين لا تنتج إلّا برابط، فهي أربعة في الصورة، وثلاثة في المعنى. فيرى أنّه ما عَرف الحقّ إلّا من معرفته بالثلاثة، فاستدلّ بالفرد على الواحد. وهو أقرب في النسبة من الاستدلال بالشفع على الأحديّة.

وأمّا³ من قال بالأربعين؛ فاعتبر الميقات الموسويّ الذي أنتج له معرفة كلام الحقّ من حيث ما قد علمتم من قصّته المذكورة في القرآن. وكذلك أيضا- من حصلت له معرفة ربّه من إخلاصه أربعين صباحا وهي الخلوة المعروفة في طريق القوم؛ فإنّهم يتخذونها لتحصيل معرفة الله؛ بما يحصل لهم فيها من الإخلاص مع الله من المشوب.

وأمّا من قال بالثلاثين؛ فنظر إلى الميقات الأوّل الموسويّ، وعَلِم أنّ ذلك هو حدّ المعرفة، إلّا أنّه طرأ أمر أخلّ به، فزاد عشرًا جبرًا لذلك الخلل. فهو بالمعنى ثلاثون. فمن سَـلِم ميقاته من ذلك الخلل؛ فإنّ

¹ ص 8

² تابتة في الهامش بقلم الأصل

³ ص 8 ت

وامّا من قال بالاثني عشر؛ فاعتبر نهاية الإنسان ومرتبته العلويّة وهي اثنا عشر ـ واعتبر أيضا أسباء الأعداد البسائط دون المركّبات، وهي اثنا عشر من واحد إلى تسعة، والعقد ثلاثة؛ وهي العشر ـ والمتون والآلاف، فهذه اثنا عشر. وبعد هذا ما ثمّ عددٌ إلّا مركّب في هذه الأصول، فهي جمعيّة البسائط فاعلم ذلك.

وأمّا من لم يشترط عددا، وقال بدون الأربعين وفوق الأربعة التي هي عشر ـ الأربعين؛ فإنّ الأربعين قامت من ضرب الأربعة في العشرة؛ فهي عُشر الأربعين. فكما أنّه نزل عن الأربعين، ارتفع عن الأربعة، ولم يقف عندها. فيقول: لا تصخ المعرفة بالله إلّا بالزائد على الأربعة، وأقل ذلك الحسة، وهي المرتبة الثانية من من الفرديّة، والمرتبة الأولى هي الثلاثة؛ وهي للعبد. فإنّها هي التي نتجت عنها معرفة الحق فيمن قال: تجوز الجمعة بالثلاثة. ويرى صاحب هذا القول أعني الذي يقول بالزائد على الأربعة - أنّ الفرديّة الثانية هي للحق، وهو ما حصل للعبد من العلم بفرديّته الثلاثيّة. فكان الحاصل فرديّة الحقّ لا أحديّته. لأنّ أحديّته لا يصخ أن ينتجها شيء، بخلاف الفرديّة. ولمّاكان أوّل الأفراد (هو) للعبد من أجل الدلالة؛ فإنّ المعرفة بنفس العبد مقدّمة على معرفة العبد بربّه. والدليل يناسب المدلول بالوجه الرابط بين الدليل والمدلول. فلا ينتج الفرد إلّا الفرد. فأوّل فرد يلقاه بعد الثلاثة فرديّة الحسة. فجعلها للحقّ، أي لمعرفة الحقّ في الرتبة الخامسة، فما زاد إلى ما لا يتناهى من الأفراد. فقد بان لك في الاعتبار منازل التوقيت فيها تقوم به صلاة المجلوف الأحوال.

^{1 [}الأعراف: 142]

² ص 9 3 منسا

³ من س فقط .

[،] ص وب

وَضلٌ في فَضل الشرط الثاني وهو الاستيطان

اتَّقَقَ كُلِّ مَن قال من العلماء أنّ الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان. واختلفوا. فاشترط بعضهم المِصْر والسلطان. ولم يشترطه بعضهم. لكن اشترط الاستيطان في قرية 2 أو ما في معناها.

وصل: الاعتبار في ذلك:

أهل طريق الله على نوعين: منهم من يتغيّر عليه الحال مع الأنفاس على علم منهم بذلك في قلوبهم؛ وهم الأكابر من أهل الله. فهم المسافرون على الدوام، فمن المحال عليهم استيطان. وهم في ذلك على نظرين: فَمن كان نظرُهُ ثبوتَهُ في مقام مراعاة الأنفاس وذَوْقَ تَغَيَّرها وتنوّعات التجلّيات دامًا مع كلّ نفس؛ كمى عن ثبوته في هذه الحال بالاستيطان. وهو في الحقيقة، مقيم لا مقيم، من وجمين مختلفين. فإنّ "لا مُقام" (هو) مَقام؛ جَعَلَ الاستيطان من شرط صحّة صلاة الجمعة ووجوبها، وإن كان مسافرا في استيطانه. كسفر صاحب السفينة. كما قال بعضهم في سير الإنسان في عمره:

فَسَيْرُكَ يَا هَذَا كَسَيْرِ سَفِيْنَةِ يَقُوم جُلُوسِ والقِلاعُ يَطَهْرُ

ومَن ³كان من رجال الله دون هذه المرتبة- وأقامم الحقّ في مقام واحد فيما يرونه في نفوسهم، وإن كان محالا في نفس الأمر، و ﴿ هُمْ فِي لَبْسِ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ - فهم بهذا الاعتبار من أهل الاستيطان، فيقيمون الجمعة، ويرون أنّ ذلك من شروط الصحّة والوجوب.

ومَن كان نظره في انتقاله في الأحوال والمشاهد، -ويرى أنّ الإقامةَ مُحالٌ على حال واحد ذوقًا، وأنّ سفره مثل سفر صاحب السفينة فيها يظهر له، والأمر في نفسه بخلاف ذلك- لم يشترط الاستيطان، وقال بصحة الجمعة ووجوبها بمجرّد العدد لا بالاستيطان.

وَصْلٌ فِي فَصْل (إقامة) جمعتين في مصر واحد

اختلف علماؤنا: هل يقام جمعتان في مِصْرِ واحد أم لا يقام؟ فمن قائل بجواز ذلك. ومِن قائل بأنّه لا يجوز، وبالجواز أقول. إلّا أنّ فيه ما لا يَثْلُجُ الصدر به، والأَوْلَى أن لا. وكذلك اشترط بعضهم المِصْرَ- ولم

¹⁰ _ 1

² رسم الراء في ق أقرب إلى الواو.

³ ص 10 ب

^{4 [}ق : 15]

يشترطه بعضهم. وبعدم هذا الشرط أقول. وكذلك اشترط بعضهم أن يكون المسجد ذا سـقف، ولم أ يـره بعضهم. ولم يأتِ في شيء من هذه الأموركلّها نَصٌّ من كتابٍ ولا سـنّة، فإذا صحّت الجماعة وَجَبت الجمعة لا غير.

وصل: الاعتبار في ذلك:

المِضر الواحد: ذاتُ الإنسان في الاعتبار. فإنّه مدينةٌ في نفسه. لا؛ بل هو جميع العالَم. وذاتُ الإنسان تنقسم إلى قسمين: إلى لطيف وإلى كثيف. فإن اتفق أن يختلف التجلّي على الإنسان: فيتجلّى له في الاسم الظاهر حِسًّا أو تمثُلًا، وفي الاسم الباطن معنى وتتزُّها؛ فإنّه مأمور في هذه الحال بقبول التجلّيين. قيل لأبي سعيد الحرّاز: "بم عرفت الله؟ قال: مجمعه بين الضدّين، ثمّ تلا: ﴿هُوَ الأَوْلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ -" فجاز عنده إقامة جمعتين في مِصر واحد، وأكثر من جمعتين.

فقد يُشهَدُ الحَقُ في كلّ اسم عنده من أسهائه. ولكلّ اسم منه عالَم ليس للاسم الآخر. فيقام في ذات الإنسان جُمُعات كثيرة لاختلاف عوالمه في نفسه. ولكلّ اسم حكم وسلطنة في عالَمه وجهاعته. والحِسرواحد. فهذا قد حصل له المِصر، والسلطان، والإقامة، والسفر، في حال واحد وعين واحدة: وهو مستى الإنسان. وهو عالم صغير الحِرم كبير المعنى.

ومَن كان نظره في مثل هذه التجلّيات المتنوّعة في الأسهاء الإلهيّة والأعيان الكونيّة، وأنّ الحق هو الأوّل مِن عين ما هو تخر، مِن عين ما هو ظاهر، مِن عين ما هو باطن، إلى سائر الأسهاء، كانت ما كانت، لاتساع الأمر في نفسه؛ بتنوّع معاني هذه الأسهاء الإلهيّة والأعيان الكونيّة. وأنهّا وإن تعدّدتُ بالنّسَب، فهي عين واحدة وجودا، مَنعَ أن يقام جمعتان في المصر الواحد. وكلُّ عارف من أهل الله يعمل بحسب وقته ونظره. ولهذا قالوا: "إنّ الصوفيُّ ابنُ وقته".

وَصْلٌ في فَصْل الحطية

اختلف علماء الشريعة في خطبة يوم الجمعة: هل هي شرط في صحّة الصلاة، وركن من أركانها، أم لا؟ فذهب الأكثرون إلى أنّها شرطٌ وركن. وقال قوم: إنّها ليست بفرض؛ وبه أقول، وفي النفس من ذلك شيء. فإنّ رسول الله هي ما نصّ على وجوبها ولا على خلافه؛ بل نقل بالتواتر «أنّه لم يزل يخطب فيها».

¹ ص 11

^{2 [}الحديد: 3]

³ ص 11ب

والوجوب حكم. وتركه حكم. ولا ينبغي لنا أن نشرع وجوبها ولا غير وجوبهـا؛ فـاِنّ ذلك شرع لم يـأذن بــه¹ الله.

فمذهبنا المحقّق: التوقيف في الحكم عليها، مع العمل بها ولا بدّ. فإنّ رسول الله الله لله لم يزل يصلّيها بخطبة، كما لم يزل يصلّي العيدين بخطبة، مع اجتماعنا على أنّ صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها. وما جاء عيد قط إلّا وصلّى الله صلاة العيد وخطب.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الخطبة شُرِعت للموعظة، والخطيب داعي الحق وحاجب بابه، ونائبه في قلب العبد يردّه إلى الله ليتأهّب لمناجاته، ولذلك قدّمما في صلاة الجمعة، حتى جعلتها عائشة أمّ المؤمنين حرضي الله عنها- فيما روي عنها: "أنّ الخطبة في صلاة الجمعة بدلٌ من الركعتين". فإنّ صلاة الجمعة ركعتان كصلاة المسافر، فَسَنّها قبل الصلاة لما ذكرناه من قصد التأهّب للمناجاة. كما سَنّ النافلة من أجل الفريضة ابتداء لأجل الذّكرى والتأهّب؛ فإنّ عناية الشرع إنما هي بما فرض. فسنّ النافلة ابتداء في جميع الصلوات المفروضة.

ألا تراه (ص) حين فُرض عليه قيام الليل، كان يفتتحه بركعتين خفيفتين قبل الشروع في قيام الليل. كلّ ذلك² ليتنبّه القلب لمناجاة مَن دعاه إليه، بما افترض عليه، ومشاهدته ومراقبته، فإنّ الفريضة هي المطلوبة منه. وهو المطلوب بها.

فمن رأى أنّ الانتباءَ أضلٌ في الطريق كالهرويّ وغيره، قال بوجوب الخطبة كالوضوء للصلاة منبّهٌ. ومَن رأى أنّ المقصود هو الصلاة، وأنّ الإقامة فيها هو عين الانتباه لمن كان خفيف النوم، جعل الخطبة سنّة راتبة، ينبغي أن تُعمل وإن لم يَنُصّ (الرسولُ) عليها ولكن ثابر عليها. فهكذا الانتباه قبل المناجاة للمناجاة، أوْلَى من أن يكون الانتباه في عين المناجاة. فريما أثرتْ في مناجاته نؤمّتُهُ المتقدّمة.

قال تعالى: ﴿ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قيحتمل أن يريد هنا بالذّكر الخطبة؛ فإنّه مأمور بالإنصات في حال الخطبة، ليسمع ما يقول. ألا ترى ما قيل في حقّ المؤذّنين: «إنّهم أطول الناس أعناقا» والعنق مجرى النفس وامتداده، للإسماع برفع الصوت به؛ كنى عنه بطول العنق. ولَمّا أشهدني الحقّ الأذان بنفسى، رأيت لكلّ كلمة من الخير المقيّد بالحسّ (على) مدّ البصر-

¹ ص 12

² ص 12ب

^{3 [}الجمعة : 9]

في كلّ كلمة. فالمؤذّنون أفضل جماعة دعت إلى الله عن أمر الله ورسوله. ولولا رفقُ الرسول لله بأمّته لأذّن. فإنّه لو أذّن وتخلّف عن إجابته مَن سمعه إذا قال: "حيّ على الصلاة"كان عاصيا؛ فكان بالمؤمنين رموفا رحيا.

وإنما قلنا: إنّه يريد هنا بالسعي إلى ذِكْر الله الخطبة؛ لأنّ الصلاة بذاتها ﴿ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ ﴾ وهو ما ظهر من الخالفة ﴿ وَالْمُنْكَرِ ﴾ وهو ما تنكره القلوب ﴿ وَلَذِكْرُ اللهِ ﴾ فيها ﴿ أَكْبَرُ ﴾ ما فيها. يعني القول فيها أشرف أفعال المكلّف في الصلاة، فإنّها تشتمل على أفعال وأقوال. وقد روينا عن بعض العلماء أنّه تأوّل ذِكْر الله الذي يُسعى إليه هو الخطبة 3.

وَصْلٌ فِي فَصْل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة في الجزيِّ منها، ما حَدُّهُ؟

فهنهم من قال: أدنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعيّة. ومن قائل: لا بدّ من خطبتين. ومن قائل: أقلّ ما ينطلق عليه اسم خطبة في لسان العرب. والقائل بالخطبتين يرى أنّه لابدّ أن يجلس الخطيب بينها، يعني بين الخطبتين، ويكون في كلّ واحدة منها قائما: يحمد الله في أوّلها، ويصلّي على النبيّ هذا، ويوصي بتقوى الله، ويقرأ شيئا من القرآن في الأولى، ويدعو في الثانية.

وصل: الاعتبار في ذلك:

اعتبارُ درجات المنبر: المقاماتُ، والترقّي فيها (هو) الـترقّي في مقامـات السـلوك إلى الله تعـالى، حتى يكون الداعي على بصيرة.كما يعاين ببصره الخطيبُ الجماعةَ ببصره. وإن كان أعمى فهو بمـنزلة الداعي عـلى غير بصيرة، وهو المقلّد.

وأمّا الخطبة: فالخطبة الأولى يذكر فيها ما يليق بالله، من الثناء والتحريض على الأمور المقرّبة من الله، بالدلائل من كتاب الله. والخطبة الثانية: بما يعطيه الدعاء والالتجاء، من الذلة والافتقار والسؤال والتضرّع في التوفيق والهداية لما ذكره وأمر به في الخطبة. وقيامه في حال خطبتيه: أمّا في الأولى فبحكم النيابة عن الحق فيما نذر به وأوعد ووعد. فهو قيام حقّ بدعوة صدقٍ. وأمّا القيام في الثانية فقيامُ عبد بين يدي سيّد كريم، يسأل منه الإعانة فيما قال الله على لسانه في الخطبة الأولى من و الوصايا.

¹ ص 13

^{2 [}العنكبوت : 45]

³ في الهامش بخط الشيخ الاكبر: "بلغ قراءة الولي ظهير الدين محمود، عَلَيُّ. وكتب ابن العربي".

⁴ ص 13ب

[؛] ص 14

وأمّا الجلسة بين الخطبتين: ليفصل بين المقام الذي تقتضيه النيابة عن الحقّ حمالى- فيما وعظ به عبادَه على لسان هذا الخطيب، وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية إلى الصراط المستقيم.

وَلَمَا لَم يرد نَصِّ من الشارع بإيجاب الخطبة، ولا بما يقال فيها إلّا مجرّد فِعْلِهِ، لم يصحّ عندنا أن نقول: يخطب شرعا ولا لغة، إلّا أنّا ننظر ما فعل (ص) فنفعل مثله على طريق التأسّي لا على طريق الوجوب، ويقبله الله على ما يَعلمه من ذلك. قال تعالى: ﴿لَقَدْكَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ وقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّهُ ﴾ 2.

فنحن مأمورون باتباعه فيما سنّ وفَرَض. فنجازى من الله تعالى- فيما فرض جزاءَ فرضين: فرض الاتباع، وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع. ونجازى فيما سنّ ولم يفرضه؛ جزاءَ فرض واحد وسنّة: فرض الاتباع، وسنّة الفعل الذي لم يوجبه. فإن حوى ذلك الفعل على فرائض؛ جوزينا جزاء الفريضة بما فيه من الفرائض: كنافلة الصلاة ونافلة الحجّ؛ فإنها عبادة تحوي على أركاني وسنن. ونوافلُ صدقة التطوّع ما فيها شيء من الفرائض. فنجازى في كلّ عمل بحسب³ ما يقتضيه ذلك العمل، مما وعد الله للعامل به من الحير ولا بدّ من فرضيّة الاتباع، فاعلم ذلك.

فالعارف يحمل درجات المنبر على المترقي في الأسماء الإلهيّة بالتخلُّق، وفيها درج عال؛ كـ"القادر" و"العالم"، ودرج دونه كـ"المقتدر" و"حتى نعلم". وكان لمنبر رسول الله هم ثلاث أدراج، وكذلك الأسماء على ثلاث مراتب؛ لكلّ درج مرتبة. فأسماء تدلّ على الذات لا تدلّ على أمر آخر، وأسماء تدلّ على صفات تنزيه، وأسماء تدلّ على صفات أفعال، وما تَم مرتبة رابعة. وكلّ هذه الأسماء قد ظهرت في العالم. فأسماء الذات يُتَعلَق بها ولا يُتَخلّق. وأسماء صفات التنزيه يُقدّس بها جنابُ الحقّ عالى- ويَتَخلّق بها العبد بحسب ما تعطيه مما يليق به.

فكما أنّ العبد يُقدّس جلالَ الله (عن) أن تقوم به صفات الحدوث، كذلك يُقدّس العبدُ بهذه الأسهاء، في التخلّق بها، نَفْسَه، (عن) أن تقوم به صفات القِدم والغنى المطلق. وأسهاء صفات الأفعال يوحّد العبدُ بها ربّه، فلا يُشرك في فعله -تعالى- أحدًا من خلقه.

وما في الحضرة الإلهيّة سِوَى ما ذكرناه، ولا في الإنسان سِوَى ما ذكرناه، ولا في الإمكان سِـوَى ما

^{1 [}الأحزاب : 21]

^{2 [}آل عمران : 31]

³ ص 14ب

ذكرناه. فالعبد لا يكون ربًا لمن هو عبدٌ له. والربُّ لا يكون عبدًا، تعالى الله. فليس ُ في الإمكان أبدع من هذا العالَم؛ لكماله في الدلالة عليه، واستيعابه ما نسب الحقُّ إلى نفسه وإلى العالَم.

فإن قلت: فقول رسول الله على في دعائه بالأسهاء الإلهيّة حين قال: «أو استأثرت به في علم غيبك» فلعلّه يدلّ على أمر آخر. قلنا: لابدّ أن يدلّ ذلك الاسم إمّا على الله، وإمّا على ما سِوَى الله، وإمّا على الله وعلى ما سِوَى الله بوجمين واعتبارين. وما ثمّ قسمٌ ثالث. وكلّ هذه الأقسام قد حصلت في هذه الأسهاء التي بأيدينا مِن جمة معانيها. فإنّ الذي يدلّ من ذلك الاسم الذي لم نعرفه على الله: إمّا أن يدلّ على صفة تنزيه، وقد وُجِدَتْ، وإمّا على صفة فعل، وقد وُجِدَتْ، وإمّا على صفة يُعقل معناها في الحدثات، كالفرح والتعجّب. فغاية الأمر أن يكون مثل العالَم في الدلالة، كما أنّ في الإمكان مثل هذا العالَم عالا يتناهى. فقد انحصر الأمر فيما قد وُجِد من العالَم من جمة الحقائق، فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل الإنصات يوم الجمعة عند الحطبة

اختلف² الناس في الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب، على ثلاثة أقوال. فمن قائل: إنّ الإنصات واجب على كلّ حال، وإنّه حكم لازم من أحكام الخطبة. ومن قائل: إنّ الكلام جائز في حال الخطبة، إلّا حين قراءة القرآن فيها. ومِن قائل بالتفريق في ذلك بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها، فإن سمع أنصت، وإن لم يسمع جاز له أن يسبّح أو يتكلّم في مسألة من العلم. والجمهور على أنّه إن تكلّم لم تفسد صلاته.

وروى عن ابن وهب أنّه قال: مَن لغا فصلاته ظُهْرٌ أربع. وأمّا القائلون بوجوب الإنصات، وهم الجمهور، فانقسموا ثلاثة أقسام: قسمٌ أجازوا التشميت وردّ السلام في وقت الحطبة، وبه قال الأوزاعيّ والثوريّ. ومنهم من لم يُجِزْ ردّ السلام ولا التشميت. وبعضهم فرّق فقال: يَرُدُّ السلام ولا يُشَمِّت.

وصل: الاعتبار في ذلك:

إنما شُرع الوعظ والتذكير للإصغاء إلى ما يقول الواعظ والمذكّر وهو الخطيب الداعي إلى الله- والإنصات له في حال كلامه لِيرى ما يُجْرِي اللهُ على لسأن عبده. فالخطيب نائب الحقّ. فكأنّ الحقّ هو المكلّم عبادَهُ. فوجب الإنصاتُ والإصغاءُ للّم فيها أمِر به: مثل ردّ السلام وتشميت العاطس إذا حمد الله.

¹ ص 15

[۔] س ت 2 ص 15ب

³ ص 16

فمن رأى أنّ الحقّ هو المتكلّمُ وجبَ عليه الإنصاتُ، ولكن مع السماع، ولا سميا عند قراءة القرآن في الخطبة. فإن لم يسمع؛ فينبغي له في تلك الحال أن يكون مشغولا بما هو الخطيب به مشتغل: من ذِكْر الله، والثناء عليه، ووعظ نفسه، وزجره إيّاها، وتقريره نِعَم الله على نفسه، وقراءة القرآن. ولكن كلّ ما وقع من هذا كلّه، فليكن كما قال: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلّا هَمْسَا ﴾ فهكذا يكون ذِكْرُهُ. ولا يسمع الخطبة لِبُعده عن الخطيب، أو لصمم قام بسمعه. فالإنسان واعظ نفسه.

وَصْلٌ فِي فَصْل من جاء يوم الجمعة والإمام يخطب: هل يركع أم لا؟ اختلف العلماء فيمن هذه حاله. فمن قائل: يركع، وبه أقول. ومن قائل: لا يركع.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الركوع (هو) الخضوعُ لله. وهو واجب أبدا على العالَم كُلّهِ، ما دام ذاكرا لله لم يغفل. وكُلُّ ما سِوَى الْجِنّ والإنس فهو ذاكر لله، مسبّح بحمده. فإن ذَكَر اللهَ الذاكر منّا، ولم يخشع قلبه، ولا خضع عنـد ذِكْره إيّاه؛ فلم يحترم الجناب الإلهيّ، ولم يأت بما ينبغي له من التعظيم. وأوّلُ ما يمقته جوارحه وجميعُ أجزاء بدنه.

ومعلوم قطعا أنّ الآتي إلى الجمعة سيحضِر؛ بدخول المسجد، ورؤية الخطيب، وقصده الصلاة؛ أنّه ذاكر لله. وقد أمره الله على لسان الترجمان رسول الله فلله الذي قال تعالى- في حقّ من أطاعه: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ الله ﴾ وقد أمره بتحيّة المسجد قبل أن يجلس. وما ورد نهي برفع هذا الأمر. غير أنّه إذا ركع لا يجهر بتكبير ولا بقراءة، بل يُسِرُّ ذلك جمد الطاقة، ولا يُشِرُّه أ، ولا يزيد على التحيّة شيئا، ولا سيا إن كان بحيث يسمع الإمام.

والداخلُ والإمام يخطب- قد أبيح له أن يُسَلِّم وما خطّأه أحدٌ في ذلك. ولم يؤمَر الداخل بالسلام، وإنما الأمر تعلَق بِرَدِّ السلام، لا بابتداء السلام. فالركوع عند دخول المسجد ُ أؤلَى أن يجوز له، لورود الأمر بالصلاة للنّاخل قبل أن يجلس، «والصلاة خيرٌ موضوعٌ» ولكن لا يزيد على الركعتين شيئا. فإن قدر أن لا يقعد فلا ركوع عليه، فإن أراد الجلوس رَكَعَ ولا بدّ، فإنّه، إذا أنصف الإنسان، ما ثَمَ ما ً يعارض

^{1 [}طه : 108]

² ص 16ب

^{3 [}النساء : 80] 4 يُشِرُّ: نشر وأذاع، يقال: أشر النوب إذا نشره، والحديث: أذاعه.

⁵ ق، ﻫ: السَّلَّامَ

⁶ ص 17

وَصْلٌ فِي فَصْل ما يقرأ به الإمام في صلاة الجمعة

اختلف الناس في ذلك. فمن قائل: إنّ صلاة الجمعة كسائر الصلوات، لا يعين فيها قراءة سورة بعينها، بل يقرأ بما تيسر. ومن الناس من اقتصر على ما قرأ به رسول الله فله فيها غالبا مما قد ثبتت به الرواية عنه؛ وهي سورة الجمعة في الركعة الأولى، والمنافقين في الثانية. وقد قرأ سورة الغاشية بدلا من المنافقين. وقد قرأ في الأولى بـ"سَبّح اسْمَ رَبّكَ الْأَعْلَى" وفي الثانية بـ"الغاشية" والذي أقول به: أن لا توقيت. والاثباع أولى.

وصل: الاعتبار في ذلك:

المناجَى هو الله، والمناجِي اسم فاعل- هو العبد، والقرآنُ كلام الله، وكلُّ كلامه طيّب. والفاتحة لا بدّ منها، والسورةُ منزلُ من المنازل؛ من مائة وثلاثة عشر منزلا عند الله. والقرآنُ قد ثبت في الأخبارُ تفاضُلُ سُورِهِ وآيِهِ، بعضها على بعض في حقّ القارئ، بالنسبة لما لنا فيه من الأجر.

وقد ورد أنّ «آية الكرسيِّ سيّدةُ آي القرآن»؛ لأنّه ليس في القرآن آية يُذكرُ الله فيها بين مُضْمَر وظاهر في ستة عشر موضعا منها إلّا آية الكرسيّ. هذا في الآيات. وجاء في السور: «إنّ سورة "يس" تعدل قراءة القرآن عشر مرّات" وقراءة "تبارك الذي بيده الملك" تجادل عن قارنها في قبره، وسورة "إذا زلزلت" تعدل نصف القرآن. و"قل يا أيّها الكافرون" (تعدل) ربع القرآن، وكذلك "إذا جاء نصر الله" وسورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن».

ولكلّ واحدة من (السور) التي ذكرناها في المفاضلة معنى معقول، و «إنّ الزهراوين البقرة وآل عمران- يأتيان يوم القيامة ولهما عينان ولسانان وشفتان يشهدان لمن قرأهما بحقّ»، والأخبار النبوّيّة في ذلك كثير.

وأمّا ما نعلمه من طريق الكشف فلا يتمكّن لي أن أذكره إلّا أنّ سورة "ص" (هي) منبع الأنوار، عاينتُ ذلك مشاهدة.

¹ م. 17ب

^{2 &}quot;في الأخبار" هي في ق: في القرآن لأخبار

³ ق: الزهراوان

فيا أيّها الإمام في صلاة الجمعة؛ إن قصدتَ المناسبةَ فاقراً فيها سورة الجمعة، وما ثبت أنّه قراً به رسول الله فله فالله يقول: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسُوةٌ حَسَنَةٌ ﴾ أ. واقرا بـ "سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى" تنزّه الحق عن ما يظهر في هذه العبادة من الأفعال، من حيث أنّه قال لنا عن نفسه: إنّه يصلّي علينا. فنسبتحه عن التخيّل الذي يتخيّله الوهم من الإنسان من قوله: ﴿ يُصَلِّي ﴾ بـ ﴿ سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾. و ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ﴾ و ﴿ هَلُ أَتَاكَ حَدِيثُ الْهَاشِيَةِ ﴾ مناسِبتان لما تتضمنه الحطبة من الوعد والوعيد. فتكون القراءة في صلاة الجمعة تناسب ما ذكر به الإمام في الخطبة؛ فيجمع بين الاقتداء والتناسب.

وَصْلٌ فِي فَصْل الفسل يوم الجمعة

غسل يوم³ الجمعة واجب على كلّ محتلم عندنا، وهو لليوم. وإن اغتسل فيه للصلاة فهو أفضل. أمّا الغسل يوم الجمعة؛ فالجماعة على أنّه سنّة. وقوم قالوا: إنّه فرض، وبه أقول. والقاتلون بوجوبه منهم من قال: إنّه واجب لليوم، وهو قولنا، وإن اغتسل قبل الصلاة للصلاة فهو أفضل. ومنهم من قال: إنّه واجب قبل صلاة الجمعة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الطهارة العامّة لباطن الإنسان، الذي هو قلبه، بالحياة الباطنة للمعرفة بالله التي فيها وبها حياة القلوب من حيث ما تعطيها صلاة الجمعة، من جمة أنّه سبحانه- واضعّ لهذه العبادة الخاصّة بهذه الصورة. فإنّه (أي يوم الجمعة) من أعظم الهداية التي هدى الله إليها هذه الأمّة خاصّة، فإنّه اليوم الذي اختلفوا فيه في مَن الْحَقّ بِإِذْنِهِ في ...

وذلك أنّ الله اصطفى من كلّ جنس نوعا، ومن كلّ نوع شخصا، واختاره عناية منه بذلك الختار، أو عناية بالغير بسببه. وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة، وقد يختار من النوع الشخصين والثلاثة والأكثر. فاختار من النوع الإنسانيّ المؤمنين، واختار من المؤمنين الأولياء، واختار من الأولياء الأنبياء، واختار من الأنبياء الرسل، وفضّل الرسل بعضهم على بعض. ولولا ورود النهي من الرسول في قوله: «لا تفضّلوا بين الأنبياء» لَعَيّلتُ مَن هو أفضل الرسل. لكن أعلمنا الله أنّه فضّل بعضهم على بعض.

^{1 [}الأحزاب : 21]

^{1 (}الحزاب:) 2 ص. 18

³ ثابتة في الهامش بقلم الأصل

⁴ ص 18ب

^{5 [}البقرة : 213]

فمن وجد نصّا متواترا فليقف عنده، أو كشفا محقّقا عنده. ومن كان عنده الخبر الواحد الصحيح فليحكم به، إن تعلَّق حكمه بأفعال الدنيا، وإن كان حكمه في الآخرة فلا يجعله في عقده على التعيين. وليقل: إن كان هذا عن الرسول في نفس الأمر، كما وصل إلينا، فأنا مؤمن به، وبكلّ ما هو من عند رسول الله هذا، وعن الله، مما علمت ومما لم أعلم. فإنّه لا ينبغي أن يُجعَل في العقائد إلّا ما يُقطع به: إن كان من النقل فما ثبت بالدليل العقليّ، ما لم يقدح فيه نصّ متواتر. فإن كان من العقل فما ثبت بالدليل العقليّ، ما لم يقدح فيه نصّ متواتر. فإن كان من العقل فما ثبت بالدليل العقليّ، ما لم يقدح فيه نصّ متواتر.

والسبب في ذلك، أنّ الإيمان بالأمور الواردة على لسان الشرع، لا يلزم منها أن يكون الأمر الوارد في نفسه على ما يعطيه الإيمان. فيعلم العاقل أنّ الله قد أراد من المكلّف أن يؤمن بما جاء به هذا النصّ المتواتر، الذي أفاده التواتر أنّ الذي فلل النبي فلله قاله، وإن خالف دليل العقل؛ فيبقى على عِلمه من حيث ما هو علم، ويعلم أنّ الله لم يُرِد به بوجود هذا النصّ أن يُعلّق الإيمان بذلك المعلوم، لا أنّه يزول عن علمه، ويؤمن بهذا النصّ على مراد الله به. فإن أعلمه الحقّ في كشفه ما هو المراد بذلك النصّ القادح في معلومه، آمن به في موضعه الذي عينه الحقّ له، بالنظر إلى من هو الخصوص بذلك الحطاب. ومثلُ هذا الكشف يَحُرُمُ علينا إظهاره في العامّة، لما يؤدّي إليه من التشويش. فلنشكر الله على ما منحه، فهذه مقدّمة نافعة في الطريق.

ولَمّا اختصّ الله من الشهور شهر رمضان، وسمّاه باسمه تعالى خارّ من أسماء الله: رمضان-كذلك اختصّ الله من أيّام الأسبوع يوم العروبة، وهو يوم الجمعة. وعرّف الأم أن لله يوما اختصّه من هذه السبعة الأيّام، وشرّفه على سائر أيّام الأسبوع. ولهذا يغلط من يفضّل بينه وبين يوم عرفة، ويوم عاشوراء. فإنّ فضل ذلك يرجع إلى مجموع أيّام السنة، لا إلى أيّام الأسبوع. ولهذا قد يكون يوم عرفة يوم الجمعة، ويوم عاشوراء يوم الجمعة. ويوم الجمعة لا يتبدّل؛ لا يكون أبدا يوم السبت ولا غيره.

ففضل يوم الجمعة ذاتيّ لعينه. وفضل يوم عرفة وعاشوراء لأمور عرَضت، إذا وُجِدَت، في أيّ يوم كان من أيّام الأسبوع، كان الفضل لذلك اليوم لهذه الأحوال العوارض. فتدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء، في المفاضلة بين الأسباب العارضة الموجِبة للفضل في ذلك النوع. كما أنّ رمضان إنما فضله على سائر الشهور؛ في الشهور القمريّة لا في الشهور الشمسيّة، فإنّ أفضل الشهور الشمسيّة، يوم تكون الشمس في برح شرفها. وقد يأتي شهر رمضان في كلّ شهور السنة الشمسيّة، فيشرف ذلك الشهر الشمسيّ على

¹ ص 19

² ص 19ب

^{3 &}quot;ويوم الجمعة" ثابتة على الهامش بجانب ما سبقها بخط آخر، وعليها إشارة التصويب

سائر شهور الشمس، بكون رمضان كان فيه، وكونُه فيه أمرٌ عرَض له في سيره.

فلا يُفاضَل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره. ولهذا شُرع الغسل فيه لليوم، لا لنفس الصلاة. فإن اتَّفق أن يغتسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة أ، فلا خلاف بيننا أنّه أفضل بلا شكّ، وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء.

فلمًا ذكر الله شرف هذا اليوم للأم، ولم يعيّنه، وَكُلُّهُمْ اللهُ في العلم به لاجتهادهم. فاختلفوا فيه. فقالت النصارى: أفضلُ الأيّام، والله أعلم، هو يوم الأحد؛ لأنّه يوم الشمس. وهو أوّل يوم خلق الله فيه السهاوات والأرض وما بينهها. فما ابتدأ فيه الخلق إلَّا لشرفه على سائر الأيَّام. فاتَّخَذَتْهُ عيدا. وقالت: هذا هو اليوم الذي أراده الله. ولم يقل لهم نبيَّهم في ذلك شينًا. ولا عِلْمَ لنا: هل أَعْلَمَ اللَّهُ نبيُّهُم بذلك أم لا؟ فإنَّه ما ورد بذلك خبر.

وقالت اليهود: بل ذلك يومُ السبت، «فإنّ الله فرغ من الخلق في يومُ العَروبة، واستراح يوم السبت، واستلقى على ظهره، ووضع إحدى رجليه على الأخرى، وقال: أنا الملك». قال الله -تعالى- في مقابلة هـذا الكلام وأمثاله 2: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ 3. وتزعم اليهود أنّ هذا مما نزل في التوراة. فلا نصدّقهم في ذلك، ولا نكذَّبهم. فقالت اليهود: يوم السبت هو اليوم الذي أراده الله بأنَّه أفضل أيَّام الأسبوع. فاختلفت اليهود والنصاري.

وجاءت هذه الأمّة، فجاء جبريل إلى محمد ﷺ بيوم الجمعة، في صورة مِرآة ⁴ مجلَّوة، فيها نكنة. فقال له: «هذا يوم الجمعة. وهذه النكتة ساعةٌ فيه، لا يوافقها عَبْدٌ مسلمِ وهو 5 يصلّي، إلّا غفر الله له». فقول النبيّ 🛎: «فهدانا الله لما اختلف⁶ فيه أهل الكتاب» هو هذا التعريف الإلهيّ بالمرآة، وأضاف الهداية إلى الله.

وسَبَبُ فَصْلِهِ؛ أنَّه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الإنسانيَّة، التي خلقَ المخلوقات، من يوم الأحد إلى يوم الخيس، مِن أجلها. فلا بدّ أن يكون أفضل الأوقات. وكان خَلْقُهُ في تلك الساعة التي ظهرتُ نكتةً في المرآة. ولَمّا ظهرت نكتةً في المرآة، دلّ ضرب المثل، أنَّها لا تنتقل؛ كما لا تنتقل تلك النكتة التي في المرآة. فهي ساعة معيّنة في علم الله. فإن راعينا ضَرْبَ ذلك المثل في الحسّ، ولا بدّ، قلنا: إنّ الساعة لا تنتقل كما لا تنتقل في الحسّ. وإن راعينا ضرب المثل بها في الخيال ولا نخرجه بالحمّل إلى

² ثابتة في الهامش بقلم الأصل

^{3 [}الأنعام : 91]

⁴ ثابتة في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب بخط آخر

⁶ ق: "اختلفوا"، س: "اختلفت"

الحسّ- قلنا: تنتقل الساعة في اليوم. فإنّ حُكُمَ الخيالِ الانتقالُ في الصورة، لأنّه ليس هو بمحسوس فينضبط، وإنما هو معنى في صورة جسدية خياليّة، تشبه صورة حسّيّة. وكما أنّ المعنى الواحد ينتقل في صور الفاظ كثيرة، ولغات مختلفة في زمان واحد، أشْبَهَ الخيالَ. فتنتقل الساعة في يوم الجمعة. وكلا الأمرين سائة في ذلك. ولا يُعْرَفُ ذلك إلّا بإعلام الله.

وهذه الساعة في يوم الجمعة، كليلة القدر في السنة سواء. قال صلى هذا اليوم، أعني في شأنه: وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأُنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَخْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِهَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتُهُمُ الْبَيْنَاتُ بَعْيَا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِهَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ﴾ هذه الآية نزلت في الاختلاف في هذا اليوم.

فَغُسل يوم الجمعة من هذا الاختلاف، حتى يكون على يقين في طهارته، بما كشف الله عن بصيرته. وهو علم الساعة التي في هذا اليوم. فإنّ اليوم كان مُبها، ثمّ إنّ الله عرّفنا به على لسان رسوله. وبقي الإبهام في الساعة التي فيه. فمن علمها في كلّ جمعة إن كانت تنتقل، أو عَلِمَها في وقتها المعيّن إن كانت لا تنتقل؛ فقد صحّ غسله يوم الجمعة، من هذا الجهل الذي كان فيه بها. ولهذا ينبغي أن يكون الغسل لليوم، فإنّه أعمّ.

وَصْلٌ فِي فَصْل وجوب الجمعة على مَن (هو) خارج المِصْر

اختلف الناس في وجوب الجمعة على من (هو) خارج المصر في وأثل: لا تجب الجمعة على من (هو) خارج المصر ومن قائل: إنّها تجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة فيهم من قال: مسيرة يوم، وهو قول شاذ ومنهم من قال: ثلاثة أميال ومنهم من قال: أن يكون على مسافة يسمع منها النداء غالبا. والذي أقول به: إذا كان الإنسان على مسافة ، بحيث أنّه إذا سمع النداء يقوم للطهارة فيتطهّر، ثمّ يخرح إلى المسجد ويمشي بالسكينة والوقار، فإذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فإن علم أنه لا يلحق الصلاة فلا تجب عليه: لأنه ليس بمأمور بالسعي إليها إلّا بعد النداء، وأمّا قبل النداء فلا.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الخارج عن الموطن الذي يعطيه معرفة الحقّ من حيث ما هو آمِرٌ بها من دليل «مَن عَرَف نفسَه

¹ ص 21

^{2 [}الَّبقرة : 213]

³ ص 21ب

عَرَف ربه» وهو الارتباط بالمعرفتين؛ فلا يخلو أن يكون خروجه إلى معرفة ربه من حيث ما هو واجب الوجود، أو يكون خارجا إلى حضرة الحيرة والوقوف، أو الكثرة. فإن كان خارجا إلى حضرة الحيرة والوقوف، أو الكثرة. فإن كان خروجه إلى ما سِوَى هذا وجبت عليه الجمعة بلا شك. شك.

وَصْلٌ في فَصْل الساعات التي وردت في فضل الرواح إلى الجمعة

فمن قائل: هي الساعات المعروفة من أوّل النهار. ومن قائل: هي أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده. والذي أقول به: إنّها أجزاء من وقت النداء الأوّل إلى أن يبتدئ الإمام بالخطبة. ومَن بَكّر قبل ذلك فله من الأجر بحسب بُكُوره مما يزيد على البّدَنة مما لم يوقّته الشارع.

وصل: الاعتبار في ذلك:

السعي سعيان: سعيٌ مندوب إليه؛ وهو من أوّل النهار إلى وقت النداء، وسعي واجب؛ وهو من وقت النداء إلى أن يدرك الإمام راكعا من الركعة الثانية. والأجر المؤقّت للساعي إلى أوّل الخطبة. وما بعد ذلك فأجر غير مؤقّت؛ لأنّه لم يَرِدُ في 3 ذلك شرعٌ. فأمّا الأجر المؤقّت فهو من بَدَنَةٍ إلى بيضة. وبينها بقرة وهي تلي البَدَنة ويليها كبش، وتلي الكبش دجاجةٌ. والبيضةُ تأتي بعد الدجاجة آخرا، وليس بعدها أجر مؤقّت.

ولَمَاكانت البيضة من الدجاجة، وفيها تتكون الدجاجة -وما في معناه من الحيوان الذي يبيض- لهذا قرن البيضة مع الحيوان في توقيت القُربة. وقصد من الحيوانات في التمثيل ما يؤكل لحمه دائمًا غالبًا مما لا خلاف في أكله، وبه تعظم قوّة الحياة في الشخص المتغذّي. فكأنّ المتقرّب به تقرّب بحياته. والتقريب بالنفس إلى الله أسنى القربات.

آلا ترى الشهداء في سبيل الله: لما تقرّبوا بأنفسهم إلى الله في قتال أعداء الله، كانت لهم الحياة الدائمة والرزق الدائم والفرح بما أعطاهم الله؟ فلا يقال في الشهداء: "أموات" لِنهمي الله عن ذلك. لأنّ الله أخذ بأبصار الخلق عن إدراك الملائكة والجنّ، مع معرفتنا أنّهم معنا حضور. ولا نعتقد أيضا في الشهداء أنّهم أموات بقوله: فووَلا تَحْسَبَنُ الَّذِينَ تُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتًا بَلْ

¹ ص 22

و من الله عن المارك المارك المرف الأول الحرف الأول المرف الأول المرف الأول

أَخْيَاءٌ ﴾ أ. وخبرُ الله صدق. فثبتت لهم الحياة على الله الله بنفوسهم.

حكي عن بعض شباب الصالحين أنه كان بمنى يوم النحر، وكان فقيرا متجرّدا، لا يقدر على شيء من الدنيا. فنظر إلى الناس يتقرّبون إلى الله بنحر بُدْنِهم وبالبقر والغنم وما قدروا عليه من الحيوان. فقال الشابّ: "إلهي إنّ الناس قد تقرّبوا إليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم إليه مما أنعمتُ به عليهم، وما لعبدك المسكين شيء يتقرّب به إليك في هذا اليوم سِوَى نفسه، فاقبلها"، فما فرغ من كلامه حتى فارق الدنيا. فقبضه الله قبض الشهداء في سبيل الله. ولنا بيت من قصيدة في هذا المعنى:

وأَهْدِي عَنِ القُرْبَانِ نَفْسَا مَعِيْبَةً وَهَلْ رِبْئَ خَلْقٌ بِالعُيُوبِ تَقَرُّبا

وفي مثل هذا يقول بعضهم، وقد رأى بمنى مثل ما رآه هذا الشابّ من الحاجّ، فأنشد:

تُهْدَى الْأَضَاحِي وَأَهْدِي مُهْجَتِي وَدَمِي

وَصْلٌ فِي فَصْل البيع³ في وقت النداء للصلاة من يوم الجمعة

اختلفوا في البيع في وقت النداء. فمن قائل: يُفسخ، ومن قائل: لَا يُفسخ، قال تعالى: ﴿ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ فأمر بترك البيع في هذا الوقت.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ ق. وقال الطّخين في الجهاد: «إنّه جماد النفس وهو الجهاد الأكبر» وقال تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الكُفَّارِ ﴾ ولا أكفر من النفوس بنعم الله. ولا يلي الإنسان أقرب إليه من نفسه. وجمادُ النفس أعظمُ من جماد العدق؛ لأنّ الإنسان لا يخرج إلى جماد العدق إلّا بعد جماده لنفسه. وجمادُ العدق قد يقع من العبد للرياء والسمعة والحميّة، وجمادُ المنفس أمرٌ باطنٌ لا يطلع عليه إلّا الله: كالصوم في الأعمال.

وأحقُّ بيع النفس من الله ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ﴾. فيترك جميعَ أغراضه ومراداته، ويأتي

^{1 [}آل عمران : 169]

² ص 23

³ ص 23ب 4 [الجمعة : 9]

^{4 (}التوبة : 111] 5 [التوبة : 111]

^{6 [}التوبة : 123]

إلى مثل هذا السوق: فيبيع من الله نفسَه أ. ومثل هذا البيع لا يُفسخ. هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ.

ومن يقول بالفسخ، اعتباره هو أن يقول: جميع أفعال العبادات أضافها إلى العباد، إلّا عبادتين: العبادة الواحدة: الصوم؛ فأضافه إلى نفسه. والعلّة في ذلك؛ أنّها صفة صمدانيّة سلبيّة، لا تنبغي إلّا لله من حيث ذاته، لا من حيث كونه إلها. وكلّ ما عدا ذات الحق فإنّه متفذّ بالغذاء الذي يليق به، مما يكون في استعاله بقاء ذلك المتغذّي. والعبادة الثانية: الصلاة. فإنّه قال: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين؛ فنصفها لي وضفها لعبدي» فدلّ هذا الحديث على صحّة ما يملكه العبد؛ فإنّه أضاف نصف الصلاة إلى نفسه تعالى، وأضاف نصفها إلى عبده. فهو وإن كان عبده، فهو مالك لما أضافه الله إليه. فهو بالنظر إلى ما أضافه إليه في الصلاة غير مملوك. فقال: بفسخ البيع.

ومعنى فسخ البيع: أنّه لا يضيف إلى الله في هذه الحالة ما هو مضاف إليه؛ فإنّ في ذلك منازعة الحقّ، حيث أضاف أمرا إليك؛ فرددته أنت عليه. وهذا سوء أدب. فأيٌ مصلٌ رَدٌ على الله هذا النصف الثاني الذي أضافه إلى العبد، وملّكه ليّاه في حال الصلاة؛ فهو بيع مفسوخ. ولهذا قال -تعالى- في هذا الحال: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ يقول: مرادي منكم في هذه الحال أن يكون نصف الصلاة لكم. فالموفّق هو الذي يتأدّب مع الله في كلّ حال.

وَصْلٌ بل فَصْل فی آداب الجمعة

إعلم أنّ آداب الجمعة ثلاثة، وهو: الطّيب، والسّواك، والزينة، وهو اللبـاس الحسـن. ولا خـلاف فيـه بين أحد من العلماء.

وصل: الاعتبار في ذلك:

أمّا الطّيب؛ فهو عِلم الأنفاس الرحمانيّة. وهو كُلُّ ما يَرِدُ من الحقّ مما تطيب بـه المعاملة بـين الله وبـين عبده: في الحال والقول والفعل.

وأمّا السّواك؛ فهو كلّ شيء يتطهّر به لسان القلب من الذّكر القرآني. وهو أتمّ الطهارة. وكلّ ما يرضي الله؛ فإنّه تنبعث بمن هذه أوصافه روائح طيّبة إلهيّة يَشُمّها أهل الروائح من المكاشفين. قال رسول الله هي السّواك: «إنّه مطهّرة للفم ومرضاة للربّ» و «إنّ السواك يرفع الحجب بين الله وبين عبده» فيشاهده. فإنّه يتضمّن صفتين عظيمتين: الطهور، ورضا الله. وقد أشار إلى هذا المعنى؛ الخير في قوله هنا:

¹ ص 24

² ص 24ب

³ ص 25

«صلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك» وفي "سواك" إشارة للمصلّين بريّهم لا بأنفسهم. وقد ورد: «إنّ لله سبعين حجابا». فناسِب بين ما ذكرتُهُ لك، وبين هذه الأخبار تُبُصِر عجائب.

وأمّا اللباس الحسن فهو التّقوى، قال تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التّقْوَى ذَلِكَ خَيرٌ ﴾ أي هو خير لباس. وقال: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَكُلٌ مَسْجِدٍ ﴾ ولا تقوى أقوى من الصلاة، فإنّ المصلّي مناج مشاهِد. ولهذا قال: ﴿ وَلِيّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ أ، فقد أقام الصلاة والصبر مُقام نفسه في المعونة.

فكلُّ مصلٌ يتحدَّث في صلاته مع غير الله في قلبه؛ فما هو المصلّي الذي يناجي ربَّهُ ولا يشاهده. فإنّ حال المناجاة والشهود لا يجرأ أحدٌ من الخلوقات (أن) يقرب من عبد تكون حالته هذه خوفا من الله. ولهذا هو المصلّي قليل. فهو مُصَلِّ بصورته ألظاهرة: من قيام وركوع وسجود، غير مُصَلِّ بباطنه الذي هو المطلوب منه. ولكن نرجو في هذا الموطن أن يَشفع ظاهِرُهُ في باطِيهِ، كما يشفع في بعض الأحوال باطنه في ظاهِرهِ.

وسببُ ذلك أنّ الحركات الظاهرة، إن لم يكن لها في الباطن حضور تثبت به ويظهر عنها، وإلّا فما تكون ولا يظهر لها وجود. فذلك القدر من الحضور المرعيّ شرعا هو من الباطن. فيتأيّد مع الفعل الظاهر، فيتقوى على ما يقع للمصلّي من الوسوسة في الصلاة، فلا يكون لها تأثير في نقصِ نشأة الصلاة، عناية من الله فإنّ الله بالنّاسِ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ ﴾.

ولَمَاكَانِ اللباسُ الحسنُ من الزينة التي أمر بها العبدُ في الصلاة؛ لم يكن أحسن زينة يلبسها العبد في مناجاة ربّه مِن زينته بالعبوديّة. والزينة الأخرى الزينةُ بربّه في قوله: «كنت سمعَه وبصرَه ويدَه ورجلَه ولسانَه» فأثبت العبدَ بالضمير، وزيّنه به عمالى- في عباداته كلّها.

انتهى الجزء الثاني والأربعون، يتلوه في الجزء الثالث والأربعين.

^{1 [}الأعراف : 26]

^{2 [}الأعرَّاف : 31]

^{3 [}البقرة : 153] 4 [الفاتحة : 5]

⁵ ص 25ب

^{6 [}البقرة : 143]

وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر

السفر أيؤثر في الصلاة القصر باتفاق، وفي الجمع باختلاف. أمّا القصر ف إنّ العلماء اتققوا على جواز قصر الصلاة للمسافر إلّا عائشة فإنّها قالت: لا يجوز القصر إلّا للخائف. لقوله تَكْفَّ: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ اللَّهِ عَلَيْهُ وَاللّهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مُواضع، أنا اللّهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

وصل: الاعتبار في ذلك:

قد بينًا لك في هذا الباب أنّ السفر حالٌ لازم لكلّ ما سِوَى الله في الحقائق الإلهيّة، بل لكلّ مَن يتصف بالوجود. وهو سفر الأكابر من الرجال تخلّقا بقوله تعالى: ﴿ يَسَالُهُ مَنْ فِي السّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ وحديث النزول إلى السهاء الدنياكلّ ليلة في الثلث الباقي من الليل، وهو الإدّلاج عند العرب جتشديد الدال-.

فسفرُ الأكابر من الرجال بالعلم والتحقّق، وسفرٌ في الأسماء الإلهيّة بالتخلّق، وهو سفرٌ حاله نازل عن الحال الأوّل، وسفرٌ ثالث في الأكوان بالاعتبار، وهو حالٌ دون الحالين. وسفرٌ جامعٌ لهذه الأسفار كلّها في أحوالها، وهو أعظم أسفار الكون، والأوّلُ أعظمُ الأسفار وأجلُها.

فإذا دعا الحقّ المسافرَ للصلاة قَصَرَ عن صلاة المقيم، لموضع الفرق. فكما تميّز المقيمُ مِن المسافرِ، وحال الإقامة من حال السفر، تميّز حكم صلاة المقيم من حكم صلاة المسافر.

وأمّا قول عائشة، وهو قول الله في الخوف: فإنّ العبد مطلوب (=مطالب) في كلّ نفس بمراقبة الحقّ في حكمه تعالى- في ذلك النفس بما شرع له تعالى- فيه خاصّة. وما كلّ أحد يقدر على مراعاة هذا المقام مع الحقّ. فلا يزال في خوف دائماً. فالعارف إذا حصل فيه، وخاف أن يلتبس عليه مناجاة الحقّ في الأنفاس، اقتصر من المناجاة على ما يختصّ بذلك النفس. فكان الحوف سببا للقصر. وهو قول الله تعالى- الذي ذهبتُ إليه عائشة. وسيأتي تحقيق ما أومأنا إليه فيا بعد.

ولَمَّا قلنا: إنّ العلماء اختلفوا من ذلك في خمسة مواضع. تعيّن علينا أن نذكرها واعتباراتها موضعاً موضعا

¹ ص 26

^{2 [}النساء: 101]

^{3 [}الرحمن: 29]

⁴ ص 26ب

إن شاء الله تعالى - كما جرث عادتنا في عبادات هذا الكتاب.

وَصْلٌ فِي ۖ فَصْل الموضع الأوّل من الحسة؛ وهو حكم القصر

اختلف² علماء الشريعة في ذلك على أربعة أقوال. فمن قائل: إنّ القصرـ للمسافر فرضٌ متعيَّن، وبه أقول. ومن قائل: إنّ القصر والإتمام كليهما فرض مخيَّر له، كالحيار في واجب الكفّارة. ومن قائل: إنّ القصر سنة. ومن قائل: إنّ القصر رخصة، والإتمام أفضل.

وصل الاعتبار في ذلك:

من رأى أن "التمكين في التلوين" إقامة، قال: الإتمامُ أفضل. ومَن راعى "التلوين مع الأنفاس" سواء كان مشعورا به أو غير مشعور به، قال: إنّ القصر فرض متعين. ومَن راعى "التمكين والتلوين" خيره في القصر والإتمام، بحسب صاحب الوقت وحاكمه. فإن كان صاحب الوقت "التلوين بالحال" و"التمكين بالعلم" قَصَر. وإن كان صاحب الوقت "التمكين بالحال" و"التلوين بالعلم" أتمّ. ومَن لم يراع "التلوين" ولا "التمكين" وكان بحكم الطريق لا بحكم السالك فيه، قال: إنّ القصر سنة.

وَصْلٌ فِي فَصْل الموضع الثاني من الحمسة المواضع: وهي المسافة³ التي يجوز فيها القصر

اختلف العلماء في ذلك. فمن قائل: في أربعة بُرُدٍ. ومن قائل: مسافة ثلاثة أيّام. ومن قائل: في كلّ سفر؛ قريباكان أو بعيدا، وبه أقول. فإنّي أعتبر فيها مسمّى السفر في اللسان.

وصل: الاعتبار في ذلك:

البريدُ اثنا عشر مَيلا. ولَمّاكانت المسافة تطلب المقدار بذاتها، والعدد يلزم المقادير. وكانت مراتب العدد اثنتي عشرة مرتبة، لا يُزاد عليها ولا يُنقص؛ وهي واحد، اثنان، ثلاثة، أربعة، خسة، ستة، سبعة، عانية، تسعة، عشرة، مائة، ألف. هذه بسائط الأعداد، فما زاد على هذا فركّب منها.

فإذا مشى الإنسان في طريق الله، في الأربعة الأركان التي قامت منها نشأتُهُ وهي أخلاطه- يقطعُ كلّ ركن بهذه الاتنى عشرة. وأمّا الأكابر فيقطعونها في الأربعة الأسياء الإلهيّة، التي هي أمّهات الأسياء كلّها،

¹ في متن ق: "بل" وفوقها بقلم الأصل: "في"

² ص 27

³ ص 27ب

وعليها توقف وجودُ العالم. وهي: الحيّ، العالِم، المريد، القادر، لا غير. وبهذه الأسهاء، يثبت كونه إلها. فإذا نظر العبد في هذه الأربعة، مع الأربعة التي له، كانت ثمانية، ونظر إلى نفسه وعقله فكانت العشرة، ونظر إلى توحيد ذاته وتوحيد الوهيّته، كانت الثنتا عشرة. وثمَّ البريدُ. وتنَظّر هذا أيضا في الأربع المراتب؛ وهو قوله: ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْبَاطِنُ ﴾ حقّا وخلقا، وصَرَّفَ في كلّ حال من هذه الأحوال الاثنتي عشر- تثبت بذلك أربعة بُرُد؛ فيقصر لها الصلاة.

وأمّا الثلاثة الأيّام: فيوم كما قال أبو يزيد، حين سئل عن الزهد، فقال: "هو هيّن. ما كنت زاهدا سِوَى ثلاثة أيّام: اليوم الواحد زهدتُ في الدنيا، واليوم الثاني زهدتُ في الآخرة، واليوم الثالث زهدتُ في كلّ ما سِوَى الله". ومَن كانت هذه حاله قَصَّرَ صلاته؛ فإنّه قد سافر أكمل الأسفار بلا خلاف.

وأمّا المقصِرُ في مسافة ينطلق عليها اسم سفر، ولا بدّ، في اللسان. ولا يراعي البُعد ولا القُرب، فهو الذي يراعي عالَمَه المكلّفين. فمن سافر منهم قَصَّر. فإذا سافر الإنسان ببصره للاعتبار قَصَّر.، وإن سافر بسمعه أيضا قَصَر، وإن سافر بفكره في المعقولات قصَّر، وصورة قَصْرِهِ قصور نظره على ما يعطيه حاله في وقته. فإن أعطاه ألكلّ كان بحسبه، وإن أعطاه البعض كان بحسبه. وهذا هو مذهب الجماعة وعليه عولوا.

وَصُلٌّ فِي فَصْل

الموضع الثالث من الخمسة المواضع: وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تُمُصَرُ فيه الصلاة

فمن قائل: إنّ ذلك مقصور على سفر الطاعات والأفعال المقرّبة إلى الله. ومن قائل: بهذا، وبالسفر المباح، أيّ ذلك كان. ومن قائل: بكلّ سفر مما يستى سفرًا؛ قُربة كان أو مباحا أو معصية، وبه أقول.

وصل: الاعتبار في ذلك:

قال تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ هذا في الأعيان. وقال في الأعيان وفي الأحوال: ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ وقال: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ وقال: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيتِهَا ﴾ فهذه الآيات كلُّها

⁻⁻⁻⁻

¹ ص 28

^{2 [}الحديد : 3]

³ ص 28ب 4 [البقرة : 245]

^{4 (}ابعره : 542) 5 [هود : 123]

و إشود الريد) 6 [الشورى : 53]

^{7 [}هود : 56]

وأمثالها تدلّ على سفر الإنسان إلى الله فيَقْصُر. فإنّ الله هو الغاية لكلّ مسافر 1؛ سواء سافر منه، أو من كون نفسه، أو كون

فما هو غاية قصد السالك؟ فإنّ السالك مقيّد القصد ولا بدّ. والله لا يتقيّد إلّا بالإطلاق، فإنّ الإطلاق تقييد. فلهذا أُمِرنا بالتقصير في كلّ ما ينطلق عليه اسمُ سفر، قُربة كان أو مباحا أو معصية. ومَن راعى أو كان مشهده قوله تعالى: ﴿ وَكُلّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذِ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ وقوله: ﴿ وَأَنّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتّبِعُوهُ وَلَا تَتّبِعُوا السَّبُلَ ﴾ لم ير التقصير إلّا في سفر الطاعة، أو في سفر الطاعة والمباح؛ لأنّ الصلاة قربة إلى الله سعاديّة.

والمذهب الأوّل أوْلَى. فإنّ المعصية لم يثبت كونها معصية عند هذا المسافر فيها إلّا بكونه مؤمنا، أو على مذهب خاصّ بالمؤمن بها أنّها معصية. فهو بمن خلط عملا صالحا وآخر سيئنا، وهو مسافر. فلأيّ معنى نراعي حكم المعصية، فنقول: بأنّه لا يقصر بكونه سافر في غير ما يرضي الله؟ وغاب صاحبُ هذا القول عن حكم الإيمان بهذه المعصية، من هذا المسافر، أنّه مؤمن بأنّها معصية. فهو في طاعة. فإنّه قد أرضى الربّ سبحانه- من كونه مؤمنا بأنّها معصية. والإيمان في حكمه أقوى من الفعل المعين المستى معصية. فا يمنعه أن يحكم له بجواز القصر وهو مسافر، بإيمانه بها، في طاعة أيضا؟

والحسنة بعشر والسيّنة واحدة 5، ﴿ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائتَيْنِ ﴾ 6 فكيف إن كانوا مائتين والمعصية في عشرين ؟ والآيات التي احتج بها: من تعيين الصراط والحجّة، إنما ذلك فيمن ليس بمؤمن فما هو مخاطّب بتام ولا قصر، لأنّ الصلاة لا تجب عليه إلّا بعد الإيمان، وإن كان مخاطبا بالجملة. فمذهبنا أولَى في هذه المسألة.

وَصُلَّ فِي فَصْلٍ الموضع الرابع من الخسة المواضع؛ وهو الموضع الذي منه يبدأ المسافر بالتقصير

قال بعض العلماء: لا يقصر حتى يخرح من بيوت القرية، ولا يُهمّ حتى يدخل أوّلَ بيوتها. ومن قائل: لا يقصر إذا كانت قرية جامعة حتى يكون منها بنحو ثلاثة أميال.

¹ ص 29

^{2 [}المطلفين : 15]

^{3 [}الأنعام: 153]

⁴ ص 29ب 5 ق: واحد

ر بي. وحد 6 [الأنفال : 65]

وصل: الاعتبار في ذلك:

الإنسانُ أَ جسمٌ وروحٌ. فما دام روح الإنسان مستوطنا في جسمه وعالَم حسّه، يجري بحكم طبيعته، فهو مقيم غير مسافر؛ فيتمّ صلاته. فإذا سافر الروح عن جسمه، وتركه وراء بحال فناء؛ فقد غاب عنه في أوّل قدم، وإذا غاب عنه؛ فسنته القصر في الصلاة. ومعنى القصر هنا، ما يختص به الروح من حكم الصلاة، من كونه روحا لا من كونه مدبّرا لجسم. فإنّه في هذه الحال غائب عن جسمه، فلا يبقى عليه من حكم الصلاة إلّا ما يختص به.

ومَن راعى كون جسميّته ذات ثلاث شعب؛ وهو ما يحويه من الطول والعرض والعمق، وهو سارٍ في كلّ مستى بالجسم إلّا في مذهب المتكلّمين، فإنّ الجسم عندهم طول بلا عرض، يعني أقلّ جسم. وفي مذهب غيرهم، ثمانية جواهر هي أقلّ الأجسام: فإنّه جمع بين الطول من كونه جوهرين، والعرض من كونه أربعة جواهر، وهو سطحان وأربعة خطوط.

وسواء كان عند هذا الروح جسمه الحاص به، أو انتقل عن جسمه في غيبته المدبّر له إلى جسم آخر طبيعي يشاهده، فما زال من حكم الجسميّة. فلا يَقْصر حتى يغيب عنها بالكلّيّة؛ يتجرّد عن مشاهدة الجسميّة، ويبقى روحا. فحينتذ يبتدئ بصلاته الخاصّة به وهو القصر. فهذا اعتبار صاحب الثلاثة 3 الأيّام.

و"القرية الجامعة" وهي الجسمية الشاملة لجسمه وجسم غيره. فإنّه من أصحابنا مَن يقول: إنّه من انتقل في غيبته من صورة حسّه إلى صورة محسوسه؛ فلا يسمّى غائبا كانت تلك الصورة ما كانت: روحانية أو أسهائية أو معنوية أو جسمية. مما تجلّت له في الصور الجسمية فهو مقيم في الجسم. فوجب عليه الإتمام في الصلاة التي يدخلها "القصر." و"الإتمام". وهي الرباعية. فإنّ الثنائية وهي الصبح- لا يدخلها القصر. فإنّ الركعة الواحدة لوحدانية الحق، والركعة الثانية لوحدانية العبد. فلابد من مصل ومصلى له. فلا قصر في صلاة الصبح. وأمّا الثلاثية وهي المغرب- فإنّ الركعتين اللتين يُجهَر فيها فهما شفعية الإنسان؛ وكونها يُجهر فيها بالقراءة لأنّهما نُصِبتا دليلا على الحق، والدليل لا يكون إلا علانية، ظاهرا، معلوما؛ ودليل بغير مدلول لا يصخ. فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق؛ وكانت القراءة فيها سبرًا لكونه (سبحانه) غيبا. فلا سبيل إلى القصر في المغرب: فإنّه دليل على العبد وشفعيته، وعلى الحق وأحديته.

¹ ص 30

² ق: "غائبا" وعدلت في الهامش بقلم آخر مع حرف ظ

فلم يبق القصر إلّا في الرباعيّة لوجود الشفعيّتين فيها، فأُلحقت بالصبح لحكم الأحديّة في جناب الحقّ وجناب العبد. وهو قول مَن قال:

وَفِي الْكُلِّ شَيْءِ لَهُ آيَـــةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ

فما قال: اثنان، ولا قال: شيئان. فاعتبر أحديّة كلّ شيء من كونه شيئا، ومن كونه آية على أحديّة الحقّ. حتى لا يعرف الواحد إلّا بالواحد. ولهذا كان يقول الحسن بن هاني شاعر وقته: "وددتُ أنّ هذا البيتَ الواحدَ لي بجميع شعري"، ثمّ عمل في معناه، وما جاء مثله، ولا أعطى من حسن مساق المعنى ما أعطاه هذا البيت. وخرج عن علمي في هذا الوقت ما عمله الحسن. ولوكان في حفظي في هذا الوقت؛ لسقته في هذا الموضع حتى يُعرف فضل هذا البيت، وأنّه في الكلام المعجز. وما أظنّ وقع لقائله -وهو أبو العتاهية- إلّا بحكم الاتقاق.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ الموضع الحامس من الخسمة المواضع، وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر إذا أقام فيه في بلدٍ أن يَتْصر

حكى أبو عمر بن عبد البرّ في هذه المسألة أحد عشر قولا، ما حضرتني في هذا الوقت، فلينظرها في كتبه مَن أراد أن يقف عليها. فلنذكر منها ما تيسّر على ذِكْري، فمن قائل: إذا أزمع المسافر على إقامة أربعة أيّام أتمّ. وقال غيره: خسة عشر يوما. وقال غيره: وقال غيره: إذا أزمع على أكثر من أربعة أيّام. والأولى عندي في هذه المسألة أن ينظر في مدّة إقامة النبيّ هي بمكة إلى أن رجع إلى المدينة، فإنّه كان يقصر في تلك المدّة.

وصل: في الاعتبار في ذلك:

إذا أقام السالك في المقام بِنِيّة الإقامة فيه أتم من نفسين إلى عشرين نفسا. فإنّ يوم العارف المكمّل الإلهي نفسه. وإن كان في كلّ نفس يطلب الترقي، فيمسكه الله فيه، فلا تعطيه حكمة ما مشى به في أنفاسه ولم يشعره بها إلّا أنّ نِيّته الرحلة في كلّ نفس. فهو يقصُر دائما عمره كلّه. فهو بمنزلة من يتعرّض للفتح فلا يُفتح له، ويُجمع له إلى أن يموت. فيرى عند موته ما أخفي له فيه من قرّة أعين. فيعلم عند ذلك أنّه كان مسافرا ولم يشعر، لكونه ما فتح له في حياته الأولى، ولا شاهد ما شاهد غيره من السائرين إلى الله.

³¹ ص 1

¹ ص 13ب 2 ص 31ب

وَصْلٌ¹ في فصول الجمع بين الصلاتين

اتقق العلماء كلّهم على الجمع بين الظهر والعصر في أوّل الظهر يوم عرفة بعرفة، وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب إلى وقت العشاء بالمزدلفة. واختلفوا فيما عدا هذين المكانين. فذهب أكثر الناس إلى الجمع بينها في المواضع التي يجوز الجمع والأحوال. ومنع بعضهم ذلك بإطلاق فيما عدا موضع الاتّقاق.

وأمّا الذي أذهب إليه؛ فإنّ الأوقات قد ثبتتْ بلا خلاف. فلا نخرج صلاةً عن وقتها إلّا بنصّ غير محتمل. إذ لا ينبغي أن يُخْرَجَ عن أصل ثابت بأمر محتمل. هذا لا يقول به مَن شمّ رائحة من العلم. وكلّ حديث ورد في ذلك فمحتمل أو مُتَكَلِّم فيه مع احتاله، أو صحيح لكنّه ليس بنصّ.

وأمّا إن أخّر صلاة الظهر إلى الوقت المشترك، فجمع على هذا الحدّ -وكذلك في المغرب مع العشاء- فقد صلّى كلٌ صلاة في وقتها. وهو الصحيح الذي يُعوّل عليه. فإنّ الحديث الثابت الذي هو نصّ هو حديث أنس: «إنّ النبيّ الله كان في سفره إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخّر الظهر حتى يصلّها مع العصر» فهو محتمل كها ذكرناه، «وإذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس صلّى الظهر وحده ثمّ ركب» ولم يكن يقدّم العصر إليها لأنّه ليس وقتها باتفاق.

فيقوى بهذا احتمال التأخير أنّه صلّى الظهر في آخر وقتها، وأوقع بعضها في الوقت المشترك، وهو الذي يصلح لإيقاع الصلاتين معًا، إلّا أنّه لا يتسع: فيصلّي من الظهر ثلاث ركعات فيه أو ما نقص عن ذلك، ويصلّي من العصر فيه بقدر ما أبقى من الوقت المشترك، وهذا هو الأولَى والأحوط.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الجمع في المعرفة بلا خلاف في توحيد الله في الوهته. وهو أن لا إله إلّا هو، ولا يُعرف هذا إلّا بعد معرفة المألوه. فهو الجمع بين المعرفتين بالاتفاق. وهذا هو جمع عرفة. وأمّا جمع المزدلفة فهو موضع القربة. وهو موضع جمع. فحكم اسم الموضع على مَن حلّ فيه بالجمع. ألا ترى قول رسول الله على "لا يُؤمّن الرجلُ في سلطانه، ولا يُقْعَدُ في بيته على تَكْرَمَتِهِ إلّا بإذنه»؟. فَجُعِل الحكم والإمامة لصاحب المنزل.

وهذا المنزل يسمّى جمعًا فالإمامة له والحكم. فَجُمع فيه بين الصلاتين لما تعطيه حقيقتُه بالاتماق أيضا.

وجمع النبي في هاتين بين التقدّم والتأخّر، ولا واسطة بينها في هذا الموضع، حتى تكمل مراتب الأشياء لأجل أهل القياس. فإنّ الله قد علم من عباده أنّهم بعد رسول الله في يتخذون القياس أصلا فيها لا يجدون فيه نصًا من كتاب ولا سنة ولا إجهاع. فوقق رسولَ الله في إلى الجمع في هذا اليوم بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب: ليقيس مُثبِتو القياس التأخير لهذا التأخير والتقديم لهذا التقديم.

وقد قرر الشارعُ حكمَ الجتهد أنه حكم مشروع. فإثباتُ الجتهدِ القياسَ أصلا في الشرع بما أعطاه دليله ونظره واجتهاده حكم شرعيّ لا ينبغي (أن) يَرُدّ عليه مَن ليس القياس من مذهبه، وإن كان لا يقول به، فإنّ الشارع قد قرره حكما في حقّ من أعطاه اجتهاده ذلك. فمن تعرّض للردّ عليه، فقد تعرّض للردّ على حكم قد أثبته الشارع. وكذلك صاحب القياس إن رَدّ على حكم الظاهريّ في استمساكه بالظاهر الذي أعطاه اجتهاده، فقد ردّ أيضا حكما قرّره الشارع. فليلزم كلُّ مجتهد ما أدّاه إليه اجتهاده ولا يتعرّض إلى تخطئة مَن خالفه، فإنّ ذلك سوء أدب مع الشارع، ولا ينبغي لعلماء الشريعة أن يسيئوا الأدب مع الشري فها قرّره.

وَصْلٌ في نَصْلِ صورة الجمع

اختلف القائلون في صورة الجمع في السفر. فمنهم من رأى أن تؤخّر الصلاة الأُولَى وتصلَّى مع الثانية. ومنهم من رأى أن تُقَدّم الأخرى إلى الأُولَى إن شاء وأن تُؤخّر الأُولَى إلى الآخرة إن شاء.

فمن راعى تأخير الأُولَى فاعتباره: المعرفة بالله. فإنّ الله «كان ولا شيء معه» وإنّ العالَم متأخّر عن وجود الحقّ بالوجود، فإنّ وجوده مستفاد من وجود الحقّ. فلمّا أردنا المعرفة به من كونه إلها للعالَم أخّرناه في المعرفة إلى وقت معرفتنا بنا. فلمّا عرفنا أنفسنا عرفنا ربّنا 3. قال رسول الله ﷺ: «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربّه» فصلّينا الأُولَى في وقت الثانية.

ومَن راعى الوجود في الاعتبار قدّم الآخرة إلى الأُولَى، وجعل وجود عين العبد هو وجود الحقّ، فألحق العالَم بالله فَعَلِمَهُ من الله وعَلِمَ الله بالله.

ومن راعي الأمرين معا في الاعتبار قدّم إن شاء وأخّر إن شاء. ولكلّ طريقة طاتفة. والكامل منّا من

¹ ص 33

¹ ص 33 2 ص 33ب

³ تابتة في الهامش بقلم الأصل

عرف كلّ طريقة، وكلّ طائقة، وكان فيها خارجاً عنها، وهم الأكابر من الرجال.

فَضلٌ

ومن الفصول المبيحة للجمع السفرُ بالاتقاق من القائلين به. واختلفوا في الجمع في الحضر.، وفي شروط السفر المبيح له: فمنهم من جعل السفر نفسه مبيحا للجمع، أيّ سفركان، وبأيّ صفة كان. ومنهم من اشترط فيه ضربا من السير، ونوعا من أنواع السفر. في الحديث: «إذا عجل به السير». فجعل العلَّة في الجمع التعجيل. وأمَّا النوع فقد تقدُّم من سفر القربة والمباح والمعصية.

وصل في الاعتبار في ذلك:

لا يصحّ الجمع بين الصلاتين إلّا فيها ذكرناه في عرفة وجمع². وأمّا السفر على الحقيقة -وهو سفر الأنفاس- فلا يصحّ فيه الجمع. إذا كان الجمع عبارة عن إخراج إحدى الصلاتين عن وقتها. وما قال به في طريقنا بالاعتبار إلَّا مَن لا معرفة له بالذوق في ذلك. ولو جعل صاحب هذا القول بالَهُ من حركاته الظاهرة ونظره وسمعه وجوارحه لرآها في كلِّ زمان تتغيّر. وما عنده خبر لغفلته عن نفسه. ولهذا قال الله لنا: ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ 3.

وَصُلَّ * فِي فَصْل الجَنع في الْحَضَر لِغَيْرِ عُلْرٍ

قال ابن عبّاس في جمع النبيّ ﷺ بين الصَّلاتين من غير عذر: "إنّه أراد أن لا يُحْرِحَ أُمَّته". وهو موافق لقول الله ﷺ: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَحٍ ﴾ وقوله الظين: «دين الله يسر». وقال به جماعة من أهل الظاهر. وقال مَن° عداهم: لا يجوز الجمع لغير عذر مبيح للجمع.

وصل الاعتبار في ذلك:

الجُمُ لأهل الحجاب رفقٌ بهم في التكليف، وجائز لهم لرفع الحرح. فإنّ الحرح في العبادة هو تضعيف التكليف. فإنّ العمل في نفسه كلفة، فإذا انضافت إليه المشقّة كان تكليفا على تكليف. وأمّا أهل المشاهدة فلا جمع عندهم إلّا بجمع وعرفة، وما عدا ذينك فلا.

² جمع: مزدلفة 3 [الناريات: 21]

⁴ ص 34ب

^{5 [}الحج : 78] 6 ق: "ما" وصعحت في الهامش بقلم الأصل: "من" وعليها حرف ط

وَضُلٌ في فَضْلِ الجمع في الحضر بعذر المطر

فأجازه المعضهم ليلاكان أو نهارا. ومنعه بعضهم في النهار وأجازه في الليل. وأجازه بعضهم في الطين دون المطر في الليل. والذي أذهب إليه أنّ المصلّي إذاكان مذهبه أنّ الصلاة لا تصحّ إلّا في الجماعة -وما عنده جهاعة إلّا في المسجد- فإنّه يجمع بين الصلاتين ليلا ونهارا، إذاكان في جهاعة. وإنكان مذهبه جواز صلاة الفذّ مع وجود الجماعة، فلا يجوز له الجمع إلّا إنكان في المسجد، وجَمَعَ الإمام، على أيّ مذهبكان ذلك الإمام، إذاكان الإمام مجتهدا لا مقلّداً. إلّا أنّ اليوم (المعروف اليوم هو) تقليد ذلك المجتهد في جميع نوازله، كما هم عامّة الفقهاء في عصرنا هذا.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الجمع للمقيم جائز، فإنّه محجوب عن شهود سفره؛ فإنّه مسافر من حيث لا يشعر في كلّ نفَس: باختلاف الأحوال والخواطر، وحديث النفس، والحركات الظاهرة والباطنة. فإذا انضاف إلى ذلك عذر المطر وهو العلم المنزل؛ فهو علم ظاهر الشريعة الذي جاء بالجمع- جاز له الجمع لما دلّ عليه هذا العلم المشروع. فينبغي أن لا يعدل عنه. فمن راعى الحرح أضاف الطين إليه، وأجاز ذلك في صلاة الليل. ومَن لم يراع الحرح أجاز ذلك ليلا ونهارا، ولم يُجِزْهُ في الطين.

وَصْلٌ في فَصْلِ الجمع في الحضر للمريض

فمنهم من أباح له الجمع. ومنهم من منع. وبالأول أقول. لحديث ابن عبّاس الصحيح، وقد تقدّم ذِكْره.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الكسلُ مرضُ النفس. فلا يجوز الجمع لمن كان مرضه الكسل، وما في معناه. فإن كان مرضه استيلاء الأحوال عليه بحيث أنّه يخاف أن يغلب عليه الحال، كما يخاف المريض أن يُغمى عليه؛ جاز له الجمع. فإنّ الحال مرض والمقام صحّة.

فالجهلاء من أهل طريقنا يقولون بشرف الحال على العلم، لجهلهم بالحال: ما هو؟ فالأحوال يستعيذ منها الأكابر من الرجال في هذه الدار. وهي من أعظم الحجب. ولهذا جَعلت الطائفةُ الأحوال مواهب،

¹ ص 35

² ص 35ب

والمقامات مكاسب. والدنيا عند الأكابر دار كسب لا دار حال. فإنّ الكسبّ يعليك درجة، والحال يخسر عاحبه وقته، فلا يرتقي به. بل هو من بعض نتائج مقامه، استعجله في الدنيا. ولهذا كانت الأحوال مواهب، ولوكانت مكاسب لوقع بها الترقيّ.

فشرف الحال في الآخرة لا في الدنيا، وشرف العلم والمقام في الدنيا والآخرة. أمر الله تعالى- نبيته الله بطلب الزيادة من الحال. فلو عرف بطلب الزيادة من الحال. فلو عرف هذا القائل شرف العلم، وكان عنده منه ذوق صحيح، لوافق الحق عالى- في الذي شَرُف العلماء به، ولَمّا كان مطرودا من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسَه، والحواص من ملائكته وعباده، ولم يبلغ تلك الدرجة؛ أخذ يحامي عن نفسه؛ بأن جعل الحال أشرف من العلم، وهو بحمد الله- عَرِيٌّ عن العلم والحال.

وأمّا أصحاب الأحوال الإلهيّة الصحيحة فله فهم عالمون بشرف العلم على الحال. ومطلوبهم العلم. فإنّ الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له. فيتبرّمون منه. ومما يدلّك على ذلك أنّ صاحب الحال، وإن سُرّ به، فتراه عند الموت يتبرّا منه، ويزول عنه، ويتمتّى أنّه لم يكن صاحبَ حال. فالحال ليس بأمر مقرّب إلى الله. والدنيا محل أسباب التقريب. والآخرة محل القرية. فيجعل (العالِم المحقّق) كلّ صفة تحكم في موضعها. فالحال حكمه في الآخرة. والعلم حكمه في الدنيا والآخرة. وفي كلّ موطن: لأنّ شرفه هو الأثمّ.

وَصْلٌ في فصول صلاة الخوف

أجمع الناسُ على أنّ صلاة الخوف جائزة. واختلفوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلاته في إيّاها. إلّا أبا يوسف، فإنّه شدّ عن الجماعة، فقال: لا تجوز صلاة الخوف على صورة ما صلّاها رسول الله في بإمام واحد إلّا لرسول الله في فإنّ ذلك خاص به، وإنما تُصلّى صلاة الخوف بإمامين؛ كلّ إمام يصلّى ركعتين بطائفة ما دامت تحرس الأخرى.

والذي أذهب إليه، أنّ الإمام مخيّر في الصور التي ثبتتْ عن رسول الله هذا، فبأيّ صورة صلّاها أُخْرَتُهُ صلاته، وصحّت صلاة الجماعة. إلّا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام، فإنّ عندي فيها نظرا، لكون الإمام يصير فيها تبعا تابعا، وقد نصبه الله متبوعا. وسبب توقّفي في ذلك دون جزم من طريق المعنى، فإنّ النبيّ الله أمّر الإمام أن يصلّى بصلاة المريض وأضعف الجماعة.

¹ ص 36

^{2 [}طه : 114]

³ ق: "أصعاب" وصعحت في الهامش

⁴ ص 36ب

⁵ ص 37

وَصْلٌ ٰ: الاعتبار في ذلك:

الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد «أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا» فأيّ شيءكان حال العبدكان الحقّ معه بحسبه، يعامله به. قال الله تعالى: ﴿فَاذَكُرُونِي أَذَكُرُمُ ﴾ أِن ذَكَرَ العبدُ رَبّهُ في نفسه ذَكَرهُ اللهُ في ملاً. فالعبد ينزل في هذه المسألة منزلة إمام. والحالة الأخرى أن يكون حال العبد مع الله على صورة ما يكون حال الحقّ مع العبد. مثل قوله: ﴿يُجُهُنّهُ وَيُجُهُونَهُ ﴾ أُ.

فأهلُ طريق الله على ما تقضي به الحقائق في هذه المسألة، أنّ حبّ العبد لولا ما أحبّه الله أوّلا ما رزقه محبّته، ولا وفقه إليها، ولا استعمله فيها. وهكذا جميع ما يكون فيه العبد من الأمور المقرّبة إلى الله عَجْلًا. فهذا المقام يُحَذِّرُ أهلُ اللهِ من الغفلة فيه؛ فلهذا شبّهناه بصلاة الخوف.

وَصُلِّ فِي فَصْلِ صلاة الحائف عند المسايفة

فهن ألناس من قال: لا يصلّي. ومن الناس من قال: يصلّي بعينيه إيماء. والذي أذهب إليه أنّه مأمور في ذلك الوقت بالصلاة على قدر ما يمكنه أن يفعله منها. وذلك أنّ كلّ حال ما عدا حال المسايفة، فهو استعداد للجهاد والقتال، ما هو عين الجهاد، ولا عين القتال. فإذا وقعت المسايفة، ذلك هو عين الجهاد والقتال، الذي أمر الله عبادَه بالثبات فيه والاستعانة بالصبر والصلاة، فقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْأَدْبَارَ ﴾ ثمّ توعّد من لم يثبت، فقال: ﴿ وَمَنْ يُولِّهِمْ يَوْمَئِذِ دُبُرَهُ إِلّا

¹ ص 37ب

^{2 [}القرة: 152]

³ ق: "الأول" وعليها علامة الشطب، وصححت في الهامش بقلم الأصل: "الأخرى".

^{4 [}المائدة : 54]

⁵ ص 38 6 [الأنقال : 15]

مُتَحَرِّفًا لِقِتَالِ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللهِ وَمَأْوَاهُ جَمَّمٌ ﴾ يعني إن قُتِل في تلك الحالة ﴿ وَبِئُسَ الْمَصِيرُ ﴾.

وقال في تلك الحالة: ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ ﴾ وهو حبس النفس عن الفرار في تلك الحال ﴿ وَالصَّلَاةِ ﴾ فأمره بالصلاة، وإنّما من الأمور المعينة له على خذلان العدق، فجعلها من أفعال الجهاد، فوجبت الصلاة. والفرار في تلك الحال من الكباتر. فأمره الله بالصبر وهو الثبات في تلك الحال، والصلاة. فوجبت عليه كما وجب الصبر. فيصليّها على قدر الإمكان. فالله يقول: ﴿ فَاتَقُوا الله مَا أَ اسْتَطَعْتُم ﴾ وقال: ﴿ لاَ يُكلّفُ الله نَصْسَا إِلّا وُسْعَهَا ﴾ وقد كان رسول الله في يوتِر على الراحلة: يُومي إيماء، مع الأمان؛ فأحرى إيقاع الفرض مع الخوف ووجود الأمن، والبشرى أنّها من أسباب النصر.

فيصلّي على قدر استطاعته في ذلك الوقت، وعلى تلك الحال، بحيث أن لا يترك القتال ولا يتوانى فيه. فذلك استطاعة الوقت؛ فإنّ المكلّف بحكم وقته. وسواء كان على طهارة أو على غير طهارة. والحالِف لهذا ما حقَّق النظر في أمر الله، ولا ما أراده الله برفع الحرح عن المكلّف في دين الله. في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَح ﴾ 6.

وبعد هذا فإني أقول: لا يخلو هذا المكلّف إذا كان في هذا الموطن على هذه الحال؛ إمّا أن يكون مجتهدا، أو مقلّدا: فإن كان من أهل الاجتهاد فلا كلام، فإنّه يعمل بحسب ما يقتضيه دليله، وبحرم عليه مخالفة دليله. وإن كان مقلّدا فالأَوْلَى به عندنا أن يقلّد مَن قال بجواز الصلاة في حال المسايفة، وعلى غير طهارة فيها، فإنّ القرآن يعضده. ولا حجّة للمقلّد في التخلّف عن تقليد مَن يقول بالصلاة، فإنّه أبرأ لذمّته، وأَوْلَى في حقّه، ويكون ممن ذكر الله على كلّ أحيانه، اقتداء ألم برسول الله الله في الصحيح عن عائشة، قالت: «كان رسول الله فله يذكر الله على كلّ أحيانه» وما خصّت حالا من حال.

وصلّ: الاعتبار في ذلك:

حال المسايفة هو حال العبد مع الشيطان في وسواسه، وحين توسوس إليه نفسه. والله، في تلك الحالة، ﴿ أَقُرُبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ 8. فهو، مع قِزنِهِ 1، في حرب عظيم. فإذا نظر العبدُ في هذه الحال

^{1 [}الأنفال : 16]

^{2 [}البقرة : 45]

³ ص 38ب م المارات م

^{4 [}التغابن : 16] 5 [البترة : 286]

^{[78: =] 6}

ت من 39 7 ص 39

^{8 [}ن: 16]

إلى هذا القرب الإلهيّ منه، فإنّه يصلّي ولا بدّ مَن هذه حالته. ولو قطع الصلاة كلُّها في محاربته؛ فإنّه إنما يحاربه بالله. فإنه يؤدّي الأركان الظاهرة كما شُرعت بالقدر الذي هو فيه من الحضور مع الله في باطنه في صلاته. كما يؤدّى الجاهد الصلاة حال المسايفة بباطنه كما شُرعت بالقدر الذي يستطيعه: من الإيماء بعينيه، والتكبير بلسانه، في جماد عدوّه في ظاهره؛ فإنّ وسوسة الشبيطان في ذلك الوقت لم تخرجه عمًّا كلُّفه الله من أداء ما افترضه عليه. وطهارته في وقت الوسوسة عين محاربته، كإسباغ الوضوء على المكارِهِ.

وإن2 أَخْطَرَ له الشيطان إذا رأى عزمه في الجهاد في الله أن يقاتل ليقال (إنّه مقاتل في سبيل الله)، رغبةً منه (أي من الشيطان) وحرصًا أن يُحبِط عمل هذا العبد، وكان قد أخلص النيّة أوّلا عنـد شروعه في القتال، أنّه يقاتل ذابًا عن دين الله، ولتكون كلمةُ الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلي. والكافر هنا هو المشرك من جمة الشريك خاصّة. وإنما قلنا هذا، لأنّ أهل الله يعرفون ما أشرت به إليهم في هذا القول، فلا يبالي بهذا الخاطر؛ فإنّ الأصل الذي بني عليه صحيح، والأساس قويّ؛ وهو النيّة في أوّل الشروع. فإن عَرَّضَ الشيطان له بترك ذلك العمل الذي قد شرع فيه على صحّة، ووسوس إليه أنّه فاســد بما خطر له من الرياء، فيردّ عليه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالُكُمْ ﴾ . فتدفعُ بهذه الآيةِ الشـبهةَ الـتي ألقاهـا إليك مِن ترك العمل".

وَصُلٌّ فِي فَصْل صلاة المريض

أجمع العلماء على أنّ المريض إذا بقي عليه عقلُ التكليف أنّه مخاطَب بأداء الصلاة، وأنّه يسقط عنه منها ما لا يستطيعه ⁵ من قيام وركوع وسجود. واختلفوا فيمن استطاع أن يصلّي جالسا، وفي هيئة الجلوس، وفي هينة الذي لا يقدر على الجلوس، ولا على القيام.

فأمّا المصلّي جالسًا. فقال قوم: هو الذي لا يستطيع القيامَ أصلًا. وقال قوم: هو الذي يُشَـقُ عليه القيام من المرض. وأمّا صفة الجلوس، فقال قوم: يجلس متربّعا في الجلوس الذي هو بمدلٌ من القيام. وكره ابن مسعود الجلوس متربّعاً.

وأمّا الذي لا يقدر على القيام ولا على الجلوس. فقوم قالوا: يصلّى مضطجعًا. وقوم قالوا: يصلّى كيف تيسّر له. وقوم قالوا: يصلّي ورجلاه إلى القبلة. وقوم قالوا: يصلّي على جنبٍ من لا يستطيع الجلوس، فـأن

¹ القِزن: نظير الإنسان في الشجاعة

^{[33: 24] 3}

⁴ في الهامش: "بلغ".

لم يستطع على جنب؛ صلّى مستلقيا ورجلاه إلى القبلة.

والذي أذهب إليه وأقول به: إنّ الله قد رفع عن المسلم المكلّف الحرح في دين الله وأَمَرَهُ أن يتقي الله ما استطاع. فليصلّ المريض على قدر استطاعته، وكما تيسُر له. ويُرفع الحرح عنه الذي يَضُرُّ به في الزيادة من مرضه، ولا يترك الصلاة أصلا. ولو سقط عن استطاعة الإتيان بجميع الأركان وجميع الشروط المصحّحة لصلاة الصحيح.

فاِن خطاب الشارع إنما يكلَّفه على حاله الذي يقدر عليه. فاِن الله ماكلَف نفسا إلا وسعها، وما آتاها، وخفّف عنها آكثر من هذا بقوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ اللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ. يُسْرَا ﴾ متصلا بقوله تعالى: ﴿لَا تَاهَا وَخَفِّفُ عَنْهِ عَسْرٌ فِي حَقِّ الْمُلَّفُ، فكان يُكلِّفُ اللّهُ نَفْسًا إِلّا مَا آتَاهَا ﴾ فكأنه يقول: وإن أعطاها وفعلَتْه بمشقّة هي عسرٌ في حقّ المكلَّف، فكان اليسر قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدّينِ مِنْ حَرَحٍ ﴾ فما أشدّ رفقه بعباده.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الأمراض ثلاثة أنواع: بدنيّة ونفسيّة وعقليّة، لا رابع لها. فالبدنيّة هي الـتي كتّـا بصـددها، وهي الـتي يعرفها علماء الرسـوم.

والأمراض النفسيّة (هي) الهموم الشاغلة ⁵ عن أداء حقّ لله وجب عليها. والأمراض العقليّة (هي) الشبه المضلّة القادحة في الأدلّة وفي الإيمان، فتحول بين العقل من العاقل وبين صحّة الإيمان.

فأمّا الأمراض النفسيّة (فهي) مع وجود الإيمان، فإنّ الإيمان في هذا المؤمن للنفس (هو) بمنزلة وجود العقل للمريض المرض البدنيّ، فيؤدّي صلاته في مناجأة ربّه ⁶ ومشأهدته. كماكان عمر بن الحطاب علمه. كان يجهز الجيش في الصلاة. فإنّ المؤمن الصادق ما له حديث إلّا مع ربّه، ولا يناجي أحدا من عباد الله دون أن يرى في ذلك مناجأة ربّه، بحسب ما يليق.

فصاحب مرض النفس المؤمن يناجي ربّه من حيث إيمانه في عين همومه، فيكون شغله منه فيه به، فلا يبرح في همّه وإيمانه بالله يقول له: همّك هو الله، ونظرك فيه إنما هو بالله، فإنّ الله هو الوجود والموجود، وهو المعبود في كلّ معبود وفي كلّ شيء. وهو وجود كلّ شيء، وهو المقصود من كلّ شيء،

¹ ص 40ب

¹ ص 11ہب 2 [الطلاق : 7]

^{3 [}الطلاق : 7]

^{4 [}الحج : 78]

⁵ س، ق: "المشغلة" واستبدلت في هامش ق مع حرف ظ: "الشاغلة".

⁶ ص 41

وهو المترجم عنه كلّ شيء، وهو الظاهر عند ظهور كلّ شيء، وهو الباطن عند فَقْدِ كلّ شيءٍ ، وهو الأوّل من كلّ شيء، فلا تفوت المؤمن عبادة الله في كلّ وجه وعلى كلّ حال. الأوّل من كلّ شيء، وهو الآخر من كلّ شيء. فلا تفوت المؤمن عبادة الله في كلّ وجه وعلى كلّ حال. فإنّ الأمراض النفسيّة لا تقدح في الإيمان، وأمّا الأمراض العقليّة فهي القادحة في الإيمان.

والإيمان له تعلّقان: تعلَّق بوجود الحقّ. وتعلَّق بتوحيد الحقّ. وأمّا الإيمان بأحديّة الحقّ من حيث ذاته؛ فذلك من مدارك النظر العقليّ عند أهل النظر، وعندنا من وجه أفكارنا. وأمّا من جمّة الذّكر والكشف فلا. وكذلك توحيد ألحقّ يُدْرَك بالإيمان ويُدْرَك بالنظر، ولم تتعرّض شريعةٌ لأحديّة الذات بطريق التنصيص عليها، وإن كانت تَرِدُ مجمَّلة، فلهذا لا تدخل في سلك الإيمان.

فإن كان المرض العقليّ قد حال بينك وبين صحّة الإيمان بوجود الحقّ، فقد حال بينك وبين العلم الضروريّ. فإنّ العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة للناظر ضروريّ، وإن لم يعلم حقيقة الصانع، ولا ماهيّته، ولا ما يجب أن يكون عليه، ويجوز، ويستحيل. إلّا بعد نظر فكريّ، وإخبار إلهيّ نبويّ. فهذا مرض لا طبّ فيه.

ومَن فَقِد العلم الضروريّ كان بمنزلة المريض الذي قد استفرغ المرضُ نفسَه، بحيث لا يعلم أنّه مريض، ولا ما هو فيه؛ فيرتفع عنه خطاب الشرع لأنّه لا عقل له. وأمّا إذا كان معه الإيمان أو العلم الضروريّ بوجود الحقّ الحالق، نفى المرضُ المزيلُ لصحّة التوحيد: بأن يقلّد فيكون مؤمنا، أو ينظر ويستدلّ فيكون عاليا. فإن حصل عن نظر واستدلال؛ فمرضُه أن لا يقبل من الشارع ما جاءه به من صفات الحقّ القادحة في أحديّة الذات مع صحّة توحيد الإله عقلا وشرعا، صلّى (عند ذلك) وأقام عبادته مع هذا المرض، فإنّه نافِعُهُ. إذ عَقْلُهُ فيه من المرض بحيث أن لا يستطيع إلّا هذا القدر الذي ذكرناه من توحيد الله تعالى.

فإنّ المؤمن، الصحيح الإيمان، هو الذي يعبد الله الذي وصفه الشارع. والمؤمن المريض في إيمانه هو الذي يعبد الله الذي يعبد الله الذي يعبد الله الذي دلّ عليه العقل لا غير. وقد نبّهتُك على أمر يتضمّن عذر كلّ من اعتذر. وإذا صحّ التوحيد فهو المطلوب من كلّ موجود، فكيف إذا انضاف إلى ذلك أداءُ العبادات المشروعة في الحركات الخارجة والداخلة أد

¹ مكررة في ق

² ص 41 ب

[.] 3 ص 42

⁴ في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة الولي ظهير الدين محمود، عَلَيَّ، وكتب ابن العربي".

وَصْلٌ في فَصْلِ الأسباب التي تُفسِد الصلاة، وتقتضى الإعادة

فاتَفَقُوا على أنّه كلّ مَن أخلّ بشرط من شروط صحّة الصلاة عمدا أو نسـيانا وجبتْ عليه الإعادة؛ كاستقبال القبلة والطهارة. وبذلك أقول، إلّا أنّي أزيد: "في العمد من غير عذر".

الاعتبار:

شروط السعادة التوحيد؛ أعني عدم الخلود في النار. وشروط النجاة من كلّ مقام مملك من مقام الآخرة ما لا تصح النجاة منه إلّا بوجوده، من غير نظر إلى الرحمة التي وسعت كلّ شيء. فإنّ قلبَ العارف أوسعُ من رحمة الله، وإن كان وجوده من رحمة الله؛ فإنّ رحمة الله يستحيل أن تَسَعَ الله، فإنّ الله لا يتّصف بأنّه مرحوم، وقلبُ العارف بالله يَسَعُ الحقّ كها قال: «وسعني قلبُ عبدي المؤمن» فرحمة الله وسعت كلّ شيء، وقلبُ العبد العارف يسع الحقّ والرحمة التي وسعت كلّ شيء، ويسع كلّ شيء؛ فهو الواسع المطلق. والعلّة في ذلك كون الوجود وجود الحقّ. فتنبّه عا غافل - عن درك هذه المعاقل.

وَصُلٌّ فِي فَصْلِ

الحدث الذي يقطع (الصلاة): هل يقتضي الإعادة، أم يبني على ما مضى من صلاته؟ فذهب³ الأكثرون إلى أنّه لا يبني؛ لا في الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة، إلّا في الرعاف فقط. ومنهم من قال: ولا في الرعاف أيضا. ومن قائل: يبني في الأحداث كلّها.

والذي أقول به: إنّ كلّ حدث يقطع الصلاة، فلا يخلو إمّا أن يكون من الأحداث التي تنتقض معه الطهارة، أو يكون من الأحداث التي تقطع الصلاة ولا تنتقض به الطهارة. فإن كان مما يؤثّر في الطهارة فإنّه لا ينبي، وإن لم يؤثّر فإنّه يبني؛ ولكن بشرط أن لا يزيد على ما لابدّ من فعله في إزالة ذلك السبب القاطع للصلاة، فإن زاد لم يَئِن وأعاد.

وصل: الاعتبار في ذلك:

القاطع للمناجاة والحائل بينك وبين المشاهدة، هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية، بحيث أن يكون كالفَواق بين الحُلَبَتين؛ أو لا يؤثر وتتصل الرؤية بالمشاهدة؟ فإن كان القاطع حدَثًا وهو ما يؤثر في الإيمان- فإنّه لا يكون ثمرةً لما تقدّم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة؛ فهو بمنزلة الذي لا يبني. وإن

¹ ص 42ب

² نظرًا لإهال الحروف المعجمة يمكن قرامتها: "يا عاقل" وخاصّة أن هناك ما يمكن تصوره فتطتان فوق حرف القاف.

كان القاطع رؤية سبب واستناد إليه، فإنّه يجني ثمرة ما تقدّم له أ من المناجاة، قبل طروء هذا القاطع السببيّ. وهو بمنزلة الذي يَبني بلا شكّ.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ

المصلّي إلى سترة أو إلى غير سترة، فيمرّ بين يديه شيء؛ هل يقطع الصلاة عليه، أو لا يقطع؟ فن قائل: لا يقطع الصلاة شيء. ومن قائل: يقطعها المرأة والكلب والحمار إذا مرّ بين يديه أو بينه وبين سترته. والذي أقول به: إنّ المارّ مأثوم، وإنّ المصلّي مأمور بأن يحول بينه وبين المرور، ويدفعه ما استطاع. فإن لم يفعل ولم يدفعه، فالمصلّي مأثوم، والصلاة صحيحة بكلّ وجه. والحدّ الذي يلزمه دَفعه، هو حدّ موضع جبهته في سجوده من الأرض. فإذا حال بينه وبين موضع سجوده؛ فذلك المأمور بأن يدفعه ويقاتله، وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلّي دفعه ولا قتاله.

والإثم يتعلّق بالمارّ في القدر الذي يُستى "بين يديه" عند العرب، إذ لم يحدُّ الشارع في ذلك شينا. الاعتبار في ذلك:

الحقّ قبلةُ العبد. فمن مَرَّ بين الله وبين عبده بنفسه لا بربّه؛ فوباله يحول عليه. وللمصلّي الذي هو المناجي أن ينبّه ويردّه عن رؤية نفسه في ذلك؛ فإنّه مأمور بالنصيحة «لله ولرسوله ولعامّة المسلمين ولأثمّتهم ولكافّة الناس أجمعين». فإن تعيّن عليه موضع النصيحة، ولم ينصح؛ كان آثما. والمناجي على حاله صحيح المناجاة على كلّ حال، وإن كان مأثوما.

فإن كان المارُ خاطرا يخطر له في حال صلاته بينه وبين ربّه، فإن كان في صلاة صحيحة بقلبه، فمن الحال أن يمرّ به خلاف ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها أو الذّكر. وأمّا غير ذلك فلا يجد (الحاطر) منفذا. وأمّا إن كان ساهيا عن نفسه، ومرّت الحواطر- فلا يخلو في أوّل العقد والاستحضار إن كان حاضرا مع ربّه فلا يبالي بما خطر له وصلاته صحيحة فإنّه حاضر مع نفسه أنّه مناج ربّه.

فان كان ممن يناجي ربّه في كلّ شيء، في حال صلاته، كممر بن الخطاب؛ أو يـرى كلّ شيء صادرا عن الحقّ في حال مناجاته بينه وبين ربّه، كأبي بكر؛ فصلاته في باطنه صحيحة. وذلك الصادر لا يخلو من أن يكون ذا إرادة أو لا يكون، فإن لم يكن فلا شيء عليه. وإن كان ذا إرادة؛ فلا يخلو إمّا أن يكون مجبورا في مروره بين يديه في عين اختياره عنده، أو لا يكون إلّا مختارا. فالحتار يأثم والجبور ليس بآثم.

ا ص 43ب

۱ ص 4۹ب 2 ص 44

ں 3 ص 44ب

وَصْلٌ في فَصْلِ النفخ في الصلاة

فقوم كرهوه. وقوم أوجبوا منه الإعادة. وقوم فَرُقوا بين أن يُسمع أو لا يُسمع. فـاعلم أنّ راجع ذلك إلى أنه كلام أو ليس بكلام. وهو غير حسن بلا خلاف.

وصل: الاعتبار في ذلك:

عيسى الخين حاضرٌ مع ربّه في كلّ حال، ولم يقطع نَفْخُهُ الروحَ في الطائر حضورَهُ مع ربّه، ونفخُهُ وقع بإذن ربّه. وكيف يؤذن له فيما يحجبه عن حضوره مع ربّه، وهو مطلوبٌ هو وكلّ مخلوق أن لا يزال الحقّ بين أعينهم وفي سرائرهم كما لا يزال بعينه. وهو المراقبة في الطرفين.

فمن اعتبر النفخ بدلا من "كن" جعله كلاما. ومن اعتبره لا بمعنى "كن" وإنما اعتبره سببا لم يجعله كلاما، ويجعل قولَه: ﴿وَيَتَافُولُهُ: ﴿وَتَتَكُونُ طَائِرًا ۖ ﴾ لا لقوله: ﴿وَتَتَنْفُحُ فِيهَا ﴾ .

وَصْلٌ في فَصْلِ الضحك في الصلاة

اتكقوا على أنّه يقطع الصلاة. واختلفوا في التبسّم؛ فمن قاتل: هو بمنزلة الضحك، فقال: يقطع الصلاة. ومن قاتل: لا يلحق بالضحك، فلا يقطع الصلاة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الضحك للمناجي يقدح في الهيبة والأدب. وغير الأديب لا يناجَى. فإن تبسّم لا يخلو إمّا أن يتبسّم من أجل ضحك ربّه في نازلة تقع؛ كمثل عجوز موسى الطبيخ وقصة هَنَاد. فمن الأدب أن يتبسّم العبد في مثل هذه النوازل لِضحك الحق. وأمّا إن كان في نازلة تعطي التبسّم لنفسه فتبسّم، فإنّه سيّء الأدب. فلا يصلح للحضور. ويحال بينه وبين الحضور. فيستأنف التوبة والعمل. فهو بمنزلة من يقول: إنّ التبسّم يقطع الصلاة.

وَضلٌ³ فِي فَضل صَلَاة الحاقِن

فمن قائل: تبطل صلاته ويعيد. ومن قائل: بالكراهة. والذي أذهب إليه: أنّ النهي لا يدلّ على فســاد

¹ ص 45

^{2 [}المَّائدة : 110]، و"طاعرا" هنا وفقا لقراءة ورش عن نافع، وهي: "طيرا" في قراءة حفص.

³ ص 45ب

المنهيّ (عنه)، وإنما يدلّ على تأثيم فاعله فقط. فتكون صلاة الحاقن جائزة، وهو مأثوم.كالمصلّي في الدار المغصوبة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الخبيثُ السريرة في حال الصلاة (هو) المفكّرُ في سوءٍ يفعله أو يوقِعه بأحد إذا فرغ من صلاته، مع كونه مؤمنا. فالصلاة صحيحة، وهو ممن حدّث نفسَه بسوء، وقد عُفي عن ذلك ما لم يعمل أو يتكلّم به.

> وَضلٌ في فَضلِ المصلّي يردّ السلام على من يسلّم عليه

فرخّصتْ فيه طائفة، وبه أقول. فإنّه ذِكْر الله. وهو من الأذكارُ المشروعة في التشهّد في الصلاة، فله أصل يرجع إليه. والدعاء في الصلاة جائز، وفيه ذِكْرُ الناس مثل قول المصلّي: اغفر لي ولوالديّ. ومنع ذلك قوم بالقول، وأجازوه بالإشارة. ومنعه آخرون على الإطلاق. وأجاز قوم أن يردَّه في نفسه. وقال قوم: يَرُدُّ إذا فرغ من الصلاة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُوا ﴾ فجاء بالفاء. فلا يجوز التأخير. ولم يخصّ صلاة من غيرها. فكلّ ذِكْرٍ للله مشروع، بدعاء أو غيره معيّن، كتشميت العاطس وردّ السلام، فإنّه يجوز التلفّظ به في الصلاة وغيرها، إذا لم يكن واجبا، فكيف والوجوب مقرون بردّ السلام وتشميت العاطس إذا حمد الله؟.

انتهى الجزء الثالث والأربعون، يتلوه في الجزء الرابع والأربعين. 3

^{46 1}

¹ ص 14. 2 [النساء : 86]

³ أسفل المتن: "مع من أول الجلد إلى هنا على مصنفه الإمام العالم محيى الدين أبي عبد الله محد بن علي بن العربي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي؛ الأتمة: أبو بكر بن سليان الحموى، وإبناه عبد الواحد، وأحمد، ومحمد بن عبد الواحد المذكور، وعبد العسن عبد القوي بن الجباب، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو الفتح ضر الله بن أبي العز بن الصفار، وموسى بن زيد بن جابر، ومحمد بن برقش المعظمي، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأندلسي، ويعقوب بن معاذ الوربي، ويونس بن عثمان الدمشقي، وأحمد بن أبي الهيجاء، وعمول بن محمد بن عمران، ومحمد بن على المطرز،، ومحمود بن أبي الهيجاء، وعمول بن محمود بن أبي القاسم، وأحمد بن على المطرز،، ومحمود بن أحمد بن صودكين النوري، ومحمد بن على بن الحسين الحلاطي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وأبو المعالي محمد، وأبو سعد محمد؛ ابنا المصنف، ويحيى بن إسهاعيل الملطي، وعيدي بن إسهاعيل الملطي، وعيدي بن إسماعيل الملطي، على سن المحمد بن أبي بكر بن الحلال، وعبد المنعم بن مظفر المصري، وإبراهيم بن محمد بن عمد، وعلى بن أحمد بن على على سن المحمد بن عمد بن عبد الرحي من يان، ومحمد بن أحمد بن أبي العنائم بن الفسل، وعلى بن عمر بن على بن أبي العنائم بن الفسل، وعباس بن عمر بن على الطحان، ومحمد الساح، ومحمد بن عبد المورز القرشي، وذلك ساح جادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستائم، بمنزل المصنف السراح، وكاتب الساع إبراهيم بن عمر بن عبد المورز القرشي، وذلك ساح جادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستائم، بمنزل المصنف بدمشق، وسمع بقراءت (...) يحبى بن على بن الأخفشي".

الجزء الرابع والأربعون¹ بسم الله الرحمن الرحيم²

وَصْل فصول القَضَاء

اتفق المسلون على وجوبه على الناسي والنائم، واختلفوا في العامد والمغمَى عليه. والذي أذهب إليه: أنّ الناسي والنائم وجب على كلّ واحد منها أداءُ الصلاة التي نام عنها أو نسيها. فإن أراد الفقهاء بالقضاء وجوب الصلاة عليه حكما يريدون بالأداء- فبه أقول. وإن أرادوا به الفُرقان بين مَن أدّاها في الوقت المعلوم، الخاطب به اليقظان، الذي يعصي العامدُ لتركها فيه، وبين أدائها في وقت تذكّر الناسي ويقظة النائم بالقضاء، فلا بأس.

وإن أرادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه، وأنه غير مؤدّ للصلاة، وأنه صلّاها في غير وقتها على خلاف صورة ما ذكرناه، فلا أقول به. فإنّ الناسي والنائم غير مخاطّب بتلك الصلاة، في حال نسيانه ونومه، وما ذلك وقتها في حقها. فإنّ الله لا يكلّف نفسا إلّا وسعها. ولولا أنّ الشارع جعل للناسي وللنائم وقتا عند الذّكرى واليقظة، لسقطت تلك الصلاة عنها، مع خروج الوقت المعلوم لها قعند المتيقظين الذكرين، كما تسقط عن المغمى عليه.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الناسي هو العارف بأنه ما في الوجود إلّا الله وصفاته وأفعاله، وأنه عين الوجود. فيلزم صاحب هذا المقام، من المعرفة بالله، من الأدب مع الله، ما تقتضيه هذه المعرفة. وهو معلوم مذكور في هذا الكتاب. وفي علم طريق الله. فإذا نسي هذا العارف هذه المعرفة، وأساء الأدب مع الله، الذي تعطيه هذه المعرفة، لم يؤاخذ به. بل إن كان له ذِكْر مقرّر في حقّ مَن ليست له هذه المعرفة، فهو عند الله بحسب ما ذكره وقرّره في حقّ ذلك: إن خيرا فحير، وإن شرّا فشرّ.

فإنّ الناسي قد يكون سببُ نسيانِه استفراعُهُ في شغلِ محرّم، أو في شغلِ مباح، أو في شغلٍ مندوب؛ فيكون مأجورا في نسيانه من حيث ذلك المندوب لا من حيث النسيان، ويكون مأثوما من

¹ العنوان ص 46ب

² البسّملة ص 47

³ ص 47ب

حيث ذلك الحرّم، ويكون معرى عن الأجر والوزر من حيث ذلك المباح.

فإذا تذكّر هذا الناسي معرفته، عامَلها بما يقتضيه أدبُها. وتعيّن عليه فيما مضى. من أحكامما أ وآدابها في حال نسيانه، في حركاته وسكناته، أن يُخضِرها في نفسه على الحدّ الذي تقتضيه معرفته فيها. فإذا أحضرها أحضر في نفسه ما ينبغي لها من الآداب، فذلك وقتها. فإن لم يفعل آخذه الله بماكان فيها، في حال نسيانه من سوء الأدب بسبب عدم استحضارها في وقت الذّكري. فإنّ الله يقول: ﴿ أَقِم الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ 2.

وأمّا اعتبار النائم العارف هذه المعرفة، فهو الذي حجبه النظر في طبيعته، وما لها من الحكم فيه من غير نظر إلى مكوّنها. وهو ضربٌ خاصٌ من النسيان لأنّه تارك للعمل، أو غير موجود منه العمل المطلوب في تلك الحالة، فإن كان نظره الذي هو نومه في حكم طبيعته، من حيث ما تقتضيه حقيقتها لذاتها، غير ذاكر ولا مشاهد لموجد عينها، لم يؤاخذه الله بما نقصه من الأدب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته.

فهتى استيقظ هذا النائم، أحضر الحق في نفسه، موجدا لعين تلك الطبيعة، مع تقرير حكمها التابع لوجود عينها، كالأحوال. فيتأدّب بالحضور الذي يليق بتلك المسألة مع الله. فيكون بمنزلة مَن لم يَنَمُ في ذلك الاستحضار. فإن لم يفعل عوقب من كونه لم قيستحضره، لا من كونه كان قد نام عنها.

فإن كانت الأسباب الموجبة لنومه أمورا كان حظّه فيها على حكم وجه الشرع لها. فيتعلّق الإثم به من حيث ذلك السبب وحُكُم الشرع، لا من حُكُم نومه. أو يتعلّق به الأجر إن كان حكم الشرع فيه الأجر من حيث ذلك السبب، لا من حيث نومه سواء. فهكذا ينبغي أن يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار في المعرفة بالله.

فإنّ خطاب الشرع إذا تعلّق بالظاهر، كان اعتباره في الباطن. وإذا تعلّق خطاب الشرع بالباطن، كان اعتباره في الظاهر. فالعالِم لا يزال ناظرا إلى الشارع بمن علّق الحكم فيها جاء به في هذه المسألة الخاصة: هل بالظاهر مثل الحركات؟ أو بالباطن؛ مثل النيّة والحسد والفِلّ، وتمنّي الحير للمؤمنين، والظنّ الحسن والظنّ القبيح؟ فحيث ما علّق الشارع خطاب اللسان الظاهر به؛ كان الاعتبار في مقابلة، أو في مقابل الحكم. كالظنّ الحسن يقابله الظنّ القبيح، ويقابله الفعل الحسن في الظاهر. هذه مقابلة الموطن؛ كفعل الحير مع النمّي من كونه مقرّا بربّه، غير عارف بما ينبغي له.

¹ ص 48

^{2 [}مَله : 14] 3 ص 48ب

[.] 4 ق: أمور

وَصْلٌ في فَصْلِ العامد¹ والمغمى عليه

اختلف العلماء فيه. فمن قائل: إنّ العامد يجب عليه القضاء. ومن قائل: لا يجب عليه القضاء. وبه أقول. ومن قائل: العامد يجب عليه؛ فمن قائل: لا قضاء عليه. وبه أقول. ومن قائل: بوجوب القضاء، وهو الأحسن عندي. فإنّه إن لم تكتب له في نفس الأمر فريضةً؛ كُتِبَتْ له نافلة. فهو الأحوط. فالقائلون بوجوب القضاء؛ منهم من اشترط القضاء في عدد معلوم، فقالوا: يقضي في الخمس فما دونها.

وصل: الاعتبار في ذلك:

أمّا العامد في ترك ما أمره الله به؛ فلا قضاء عليه؛ فإنّه بمن فأضّلُهُ اللّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ 2. فينبغي أن يُسُلِمَ إسلاما جديدا، فإنّه مجاهر. وهذا لا يمكن أن يقع بمن أخذ علمه بالله عن ذوق وكشف، وإنما يقع هذا بمن أخذُهُ عِلْمَهُ بالله عن دليل ونظر. فيقول: الحركات والسكنات كلّها بيد الله، فما جعل في نفسي - أداء ما أمرني بأدائه. يقول: وعلى الحقيقة فهو الآمر والسامع والخاطِب والخاطب، فهو على بصيرة تشقيه، وتحول بينه وبين سعادته، فتضرّه في الآخرة، وإن التذّ بها في الدنيا، ولا يضرُّ - الله شيءٌ. وهذه مجاهرة قلم ينفع.

فلوكان عن ذوق وكشف، منعثه هيبة الجلال وعظيم المقام وسلطان الحال الذوقي، أن يقول مثل هذا، أو يترك أداء حق الله على صحو. فهو بمنزلة من يسب السلطان لعدم نظره إليه، فإذا فاجأه حكمت الهيبة على قلبه، فسارع إلى أمره. فمثل هذا العلم لا ينفعه، فإنّه عن دليل. كأعمى يمشي بعصا لا عن بصيرة كمن يقتدي ببصره في طريقه.

وأمّا اعتبار المفعى عليه، فهو صاحب الحال الذي أفناه الجلال أو هيّمه الجمال: فلا يَغْقِل. فيكون الحقّ متولّيه في تلك الغيبة في حِسّه، بما شاء أن يجربه عليه. وقد أُقِنتُ أنا في هذه الحالة مدّة، ولم أخِلّ بشيء من حركات الصلاة الظاهرة بالجماعة على أتمّ ما يمكن إماما. ولا علم لي بشيء من هذا كلّه. فلمّا أُفِقتُ ورُدِدْتُ إلى حسّي في عالم الشهادة، أعلمني الحاضرون أنّه ما فاتني شيء مما توجّه عليّ من التكليف، كما يتوجّه على العاقل الذاكر.- ومن أهل طريقنا من لا تكون له هذه الحالة. وهي حالة شريفة،

¹ ص 49

^{2 [}الجائية : 23]

³ ص 49ب

حيث لم يَجْرِ عليه لسانُ ذَنْبٍ.

وحكي عن الشبليّ أنّه كان يأخذه الوله، ويُردُ في أوقات الصلوات، فإذا فرغ من الصلاة أخذه الوله أ. فقال الجنيد حين قيل له عنه: "الحمد لله الذي لم يُجْرِ عليه لسان ذنب". فقد يمكن أن يكون الشبليّ في ذلك الوقت يُصَلَّى به، وهو غير عالِم بذلك، وحكم الناسُ الحاضرون عليه بأنّه مردود لما رأوه من أدائه الصلاة. حثل ما اتقق لنا.- فقالوا بصورة الظاهر منه. وهو في نفس الأمر لا علم له. ومنهم من يُرَدُّ-. وليس كلامنا إلّا فيمن أُخِذَ عن نفسه في وقت أداء فرضِ عليه في الظاهر. وأمّا في غير ذلك الوقت فما هي مسألتنا.

وأمّا الذين اشترطوا الحمّس فما دونها، لأنّ كلّ صلاة من الخمّسِ أصل مغايرة للأخرى في الوقت وبعض الصفات. فإذا انقضت الحمس، كان ما بعد الحمّس بصفة كلّ واحدة منهنّ. فاغتَبَرَهُنّ لكونهنّ أصولا. وما قصّر هذا الفقيه في مثل هذا، فإنّها حكمة بالغة لمن عرف الحقائق من هذا الطريق، ومَن عرف أنّ الحقيقة تقتضي أن لا تكرار؛ لم يقل بذلك. وهو الأصل الأوّل. والعارف بحسب ما يُفتح عليه في وقته.

وَصُلٌ فِي فَصْلِ صفة ² القضاء

القضاء نوعان: قضاء لجملة الصلاة، وقضاء لبعضها. أمّا قضاء الجملة فله صفة وشرط ووقت. فأمّا الصفة فهي بعينها صفة الأداء فيما في نفس الصلاة من الأعراض. فإن اختلفت الأحوال، مثل أن يذكر صلاة نسيها في حال سفره، في حال حضره وبالعكس. فهذا معنى اختلاف الأحوال. فمن قائل: يقضي مثل الذي عليه ولا يراعي وقت الذّكر. ومن قائل: يقضي أربعا أبدا سفرية كانت أو حضرية. ومن قائل: يقضي أبدا فرض الحال، أعني وقت الذّكر. فإن كان في سفر والذي نسيها حضرية؛ قضاها سفرية وبالعكس. وبه أقول. فإنّ ذلك وقتها عندنا.

وصل: الاعتبار في ذلك:

مَن رأى أنّ الحالَ له حكم في المقام؛ قال بقولنا. ومَن رأى أنّ الحال لا حكم لها، لأنّ الدنيا ليست بقوّة للحال، عمل بحكم المقام: فأدّى مثل ما عليه. ومَن رأى أنّ المقام الذي هو فيه (هو) الأصل الذي

¹ ص 50

¹ ص 50 2 ص 50ب 3 لعلها "بوقت" كما ورد في س

يعتمد عليه، ولا حكم لمقام آخر مع تداخل المقامات بعضها على بعض: كالورع والزهد ، يجمعهما الترك والتسليم والتنويض والتوكل، يجمع ذلك كلّه عدم الاعتراض في المقدور، والرضا بحكم الله في وارد الوقت، فيعمل بالأتمّ الأعمّ. وهو الذي يقضى أربعا أبدا.

والشارع إنما يعتبر الأحوال، وعليها تتوجّه الأحكام. والذوات مَحالٌ للأحوال تبعا: فَزَيْدٌ المختار؛ الميتة ² عليه حرام، وإذا اتّصف زيد الختار بالاضطرار؛ فالميتة له حلال. وهو زيد بعينه. وإنما اختلفت الأحوال؛ فاختلفت الأحكام. فلهذا يقضي الحضرية سفريّة، إذا كان حاله السفر في وقت الذّكر؛ ويقضي السفريّة حضريّة إذا كان حاله الحضر في وقت الذّكر.

وَضلٌ في الشرط

وأمّا شرطه الذي اختلف فيه، فهو الترتيب. واختلفوا في وجوب ترتيب القضاء في المنسيّات من الصلاة، مع الصلاة الحاضرة في وقت الذّكر، وترتيب المنسيّات بعضها مع بعض، إذا كانت اكثر من واحدة. فذهب قوم إلى أنّ الترتيب واجبٌ فيها، في الحمس صلوات فما دونها، وأنّه يبدأ بالمنسيّات، وإن فات وقت الحاضرة، حتى لو ذكرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة- فسُدَث عليه الصلاة التي هو فيها مع الذّكرى. وقال بعضهم بمثل هذا القول، إلّا أنّهم رأوا وجوب الترتيب، مع اتساع وقت الحاضرة. واتقق هؤلاء على سقوط وجوب الترتيب مع النسيان. وقال آخرون: لا يجب الترتيب، ولكن إن كان في وقت الحاضرة اتساع، فالترتيب حسنٌ.

وصل: الاعتبار في هذا الشرط:

الحكم عند المحققين للوقت لا لغيره. وذِكْر المنسيّ له الوقت. فالحكم له، ولا اتساع للوقت عندنا؛ فإنّه زمن فَرْدٌ. وإنما الاتساع في بعض لا الأوقات المشروعة الأحكام. واتساع الأوقات عند العارفين، إنما هو مثلا، من كونها صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة. فتلك الهيئة وذلك الاسم يصحبها دائما في وقتها، وفي تكرار تلك الصورة في أوقات متعدّدة. فمن هنالك يقولون باتساع الوقت. وهو أوقات.

ومَن لم يكن من العارفين صاحب 5 نَفَسٍ، قال باتَّساع الوقت. وهم أهلُ الشُّرُبِ والرِّيِّ. والأَوِّل أَعْرَفُ

¹ ص 51

² تابَّة في الهامش بقلم الأصل

³ ص 51ب

⁴ ثابتة في الهامش بقلم الأصل

⁵ ص 52

بالحقائق، وأَكْشَفُ لدقائق الأمور. فإنّ التجلّيّات والأحوال تختلف مع الأنفاس، وما يعلم ذلك إلّا القليـل من العلماء بالله من أهل الله. فإنّ الحسّ والطبعَ يحجبان العقل عمّا تعطيـه مرتبته من النظر في دقائق الأمور ولطائفها وبسائطها.

وضل تنبيه

هذه المسألة ما ثمّ أصل يُرجع إليه فيها. فإنّ أوقات الصلوات المنسيّات مختلفة. ولا يكون الترتيب في القضاء إلّا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقتا للصلاتين معا. وهذا يُتصوّر في مذهب من يقول: بالجمع بين الصلاتين، فيكون له أصل يرجع إليه في نظره.

وَصْلٌ فِي فَصْلٍ الصلاة القضاء الثاني؛ الذي هو قضاء بعض الصلاة فلهذا الفوات سببان: الواحد النسيان، والثاني ما يفوت المأموم من صلاة الإمام¹.

اعتبار السبيين:

أمّا النّسيان فـ(هو أن) يعلم ما يقتضيه المقام الذي هو فيه، مما ينبغي أن يعامله به، فينســى بعض الوجوه مما يقدح فيما ينتجه من المنازل والكرامات.

والسبب الثاني هو أن يكون للإمام الذي هو الشرعُ المُتَبَعُ فيه- قولٌ وحكمٌ؛ فما وصل إليه. فإذا أخذ في تحصيل المقام، وأكمله على حدّ ما علمه؛ رأى نقصا في نتيجته. فطلب على السبب. فوجد نفسه قد ترك منه ما ينبغي له أن يستعمله، ولم يكن له علم بذلك. فعثر على حديث نبويٍّ أو آية من كتاب الله -تعالى- فاته العمل بذلك. فعمل على ذلك، فصحٌ له نتائج المقام. فهذا بمنزلة ما فاته من صلاة الإمام.

كأبي يزيد البسطاي، أوحشه السراج ليلة. وكان حاله الورع. فقال لأصحابه: إنّي أجد في السراج وحشة. فقالوا: يا سيّدنا؛ استعرنا قارورة من البقّال، لنسوق فيها الدهن مرّة واحدة، فسقناه فيها مرّتين. فقال: عرّفوا البقّال وأرضوه. ففعلوا. وزالت الوحشة. وكان الله في حال كان وقته التجريد وعدم الادّخار، فقال: عرّفوا به فقدت قلبي؛ فاطلبوا البيت. فوجدوا فيه معلاق عنب. فقال: رجع بيتنا بيت البقّالين!. فتصدّقوا به. فوجد قلبه.

¹ ص 52ب

² ص 53

واتقق لشيخنا أبي مدين، وكان وقته التجريد وعدم الاذخار، فنسي. في جيبه دينارا. وكان كثيرا ما يْرْتُبُ 1 منقطِعا في جبل الكواكب. وكانت هناك غزالة تأتي إليه فَتَدِرُ عليه، فيكون ذلك قُوْتُهُ. فلمّا جاء إلى الجبل جاءت الغزالة -وهو محتاج إلى الطعام- فمدّ يده على عادته إليها ليشرب من لبنها، فنفرت عنه وما زالت تنطحه بقرونها، وكلّما مدّ يده إليها نفرتْ منه. ففكّر في سبب ذلك، فتذكّر الدينار، فأخرجه من جيبه ورمى به في موضع فَقَدَهُ ولا يجده. فجاءت إليه الغزالة، وأَنِسَتْ به، ودَرَّتْ عليه.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ المأموم يفوته بعض الصلاة مع الإمام

إذا دخل الإنسان والإمام قد أهوى إلى الركوع؛ فقال قوم: إذا أدرك الإمام، ولم يرفع رأسه من الركوع، وركع معه؛ فهو مدرِك للركعة، وليس عليه قضاؤها. وهؤلاء اختلفوا في شرط هذا الداخل؛ هل من شرط هذا الداخل أن يكبّر تكبيرتين: تكبيرة للإحرام وتكبيرة للركوع؟ أو تجزيه تكبيرة الركوع؟ وإن كان يجزيه، فهل من شرطها أن ينوي بها تكبيرة الإحرام؟ أم ليس ذلك من شرطها؟.

فقال بعضهم: تكفيه تكبيرة واحدة إذا نوى بها تكبيرة الإحرام. وقال قوم: لابد من تكبيرتين. وقال قوم: تجزيه تكبيرة واحدة، وإن لم يَنْوِ بها تكبيرة الافتتاح. وأمّا القول الثاني؛ فذهب قـوم إلى أنّه إذا رفع الإمـام فقد فاتته الركمة ما لم يدركه قائمًا. قاله أبو هريرة. وقول ثالث: وهو إذا انتهـى الداخـل إلى الصـف الأخـير، وقد رفع الإمام رأسه ولم يرفع بعضهم، فأدرك ذلك، أنّه يجزيه؛ لأنّ بعضَهم أثمَّةٌ لبعض.

والذي أذهب إليه في ذلك: أنَّه مَن راعي الركعة اللغويَّة، قال: مَن أدركه في حال الانحناء. ومن راعي الركعة الشرعيّة وهي القيام والانحناء والسجود، قال: إنّه لم يدركه، إذا لم يدركه قاتما في حال تكبيره ودخوله في الصلاة، أعنى هذا الداخل. ومراعاة الركعة الشرعيّة أوْلَى. غير أنّ الشرع أيضا قد سمّى الانحناء ركوعا، كما هو في اللغة في قوله ﷺ حين نزلتْ 3: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ قال: «اجعلوها في ركوعكم» يريد وقت الانحناء.

وبالجملة؛ فهي مسألة فيها نظر. وكلّ ناظر بحسب ما أعطاه دليله الذي أدّاه إليه اجتهاده. ومذهبنا في هذه المسألة ما كمَّلته على ما هو عندي لما فيه من الطول. وما تعبَّدَ الله الناس بنظري. فهو حكم يخصَّني أعطانيه دليلي.

¹ المرتبة: المرقبة، وهي أعلى الجبل. ويَرْتُب: يثبت ويستقر للخلوة.

³ ص 55، علما أن ص 54، ص 54ب بيضاوان

^{4 [}الراقعة : 74]

وصل: الاعتبار في ذلك:

إمامُ العلماء بالله هو الحقّ سبحانه. فإذا نزل إليهم في ألطافه الحفيّة بأوصاف البشريّة من الفرح بهم والضحك لهم والتبشبش لقدومهم عليه يريدون مناجاته في بيته: يا عبدي؛ يا عبدي؛ إن شردتَ عني دعوتك إليّ: بالحال؛ وهو عبارة عن دخول وقت الصلاة. وبالقول؛ وهو عبارة عن الأذان. يا عبدي؛ وإن عصيتني سترتُ عليك بأن سترتُك عن أعين مَن ولَيْتُهُ إقامة حدودي فيك وفي أمثالك. فلم أوآخذك. وتحبّبتُ إليك بالنّعم، وجَرَزتُ على خطيئتك ذيلَ الكرم، فمحا آثارَها كرمي. ودَعَثْكَ إليّ بالقدوم علي نعمي. فإن رجعتَ إليّ قبِلتك على ماكان منك. مَن يفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقرك إليه، غيري؟.

فهذا من الحق بمنزلة الركوع من العبد. فإذا فات المصلّي أن يدرِك من الحق مثل هذا، كما فاته أن يسمع قولَ الحق في صلاته: "حمدني عبدي، وأثنى عليّ عبدي، ومجّدني عبدي، وفوّض إليّ عبدي" بسمعه لا بإيانه. وتملّق العبد لمولاه، وتحبّب إليه، وعرف أنّه ما نزل إليه سسبحانه- هذا النزول إلّا لسرّ-خفيّ أبطنه فيه. فينزّهه العبد عن كلّ ما نزل فيه إليه، بأن يقول: سبحانك، ليس كمثلك شيء.

ولهذا أمر العبد بالتنزيه في الركوع، ليقابل بذلك نزول الحق إليه بمثل ما ذكرناه: من كونه حسبحانه- يصلّي علينا، فينزلنا في صلاته علينا على ثلاث مراتب: المرتبة الواحدة أن يجعلنا في صلاته علينا كالوطاء الذي نصلّي عليه. والثانية أن يصلّي علينا صلاتنا على الجنازة. والثالثة كالصلاة على النبي الله. ولكلّ نوع طائفة معيّنة لها حال معيّن.

فائة سبحانه- قد ذكر أنه يصلّي علينا فقال: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ 2. كما قال فجمع بينه وبين ملائكته في السّيّي يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وبين ملائكته في السّيّي يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بصلاتنا عليه ﴿صَلَّوا عَلَيْهِمْ إِنَّ مَسَلَوْنَ صَلَوْتِكَ سَكَنْ لَهُمْ ﴾ 5. فما أعجب القرآن لمن تدبّر آياته وتذكّر.

فينبغي للعبد أن يكون بين يدي الحقّ عند صلاته عليه كالجنازة: ميتًا لا حراك له ولا دعوى. وهو في قبلة ربّه. فإن وافق ركوعُ العبد نزولَ الحقّ إليه بمثل قوله: ﴿ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ فقد أدرك

¹ ص 55ب

^{2 [}الأحزاب: 43]

^{3 [}الأحزاب : 56]

⁴ ص 56 5 [التوبة : 103]

^{6 [}الإسراء: 84]

الركعة. ومن لم يقابل نزول الحقّ بركوعه عند هذا الـنزول الإلهـيّ بالاسم "الكريم" إليـه، فما أدرك الركعـة؛ لغويّة كانت أو شرعيّة.

فإنّ اعتباره في إدراكه (أي إدراك الداخل الإمام) قائما قبل أن يركع، يعني قبل أن ينحني، فهو قيامه (أي الحق) بمصالح عباده ونظره لهم في قيامه بهم. فإنّه القائم على كلّ نفس بما كسبت من الخير لا بما كسبت بعين الرحمة. فيرزقهم ويحسنن إليهم وهم به مشركون وكافرون، وقُلْ من الإدبار ما شنت-، ويدعوهم وهم عنه معرضون، وعلى هواهم الذي اتّخذوه إلها مقبِلون.

وكذلك في السجود في مذهب من يرى الركعة المعتبرة للشريج أنّها: القيام من قيامه، والانحناء من حنوّه، على عباده باسمه "الحتّان" بما ذكرناه. والسجود الإلهيّ، وهو أعظم النزول الإلهيّ الذي أنزل الحقّ فيه نفسَه منزلة عبده، وهو قوله: «مرضتُ فلم تعدني. وجعتُ فلم تطعمني. وظمئت فلم تسقني» وأكثر من أهذا النزول الإلهيّ فلا يكون.

ثمّ فسّر ذلك بأنّ فلانا مرض، وفلانا جاع، وفلانا ظمئ. فأنزل نفسه منازلهم في أحوالهم، وأضاف ذلك إليه في كتايته عن نفسه بهذه الأحوال.

فمن أدرك ذلك كلّه من الحق في صلاته فقد أدرك الركعة الإلهيّة، من حيث إنّ الحقّ إمامه. فيقابله العبد بما يستحقّ هذا الإنعام الإلهيّ من الشكر: بالثناء بأوصاف السلب والتنزيه، والكبرياء والعلوّ والعظمة والجبروت. فهذه هي الركعة المشروعة.

والخلاف في هذه المسألة يؤول إلى اختلاف العلماء في الأخذ ببعض دلالة الأسماء أو بكلّها. فقد تُسَمَّى بعضُ الركعة ركعة ، كما تُول في أمر النجي في غسل الذّكر؟ في بعضُ الركعة ركعة ، كما تقول في أمر النجي في غسل الذّكر؟ في غسل رأس ذَكْرِهِ أجزاه، فإنّه ينطلق عليه اسم الذّكر. فيقال في اللسان فيمن غسل رأس ذُكْرِهِ: إنّه غسل ذُكْره وإن لم يَعُمَّه ، كغسل اسم اليد.

وَصْلٌ فِي فَصْلٍ مما يتعلّق بهذا الباب

إذا سها المأموم عن اتباع الإمام في الركوع حتى يسجد. فقال ُ قوم: إذا فاته إدراك الركوع معه فقد فاتته الركعة، ووجب عليه قضاؤها. وقال قوم: يَعتدّ بالركعة إذا أمكنه أن يتمّ من الركوع قبل أن يقوم الإمام إلى

¹ ص 56ب 2 ص 57

الركعة الثانية. وقال قوم: يتبعه ويعتدّ بالركعة ما لم يرفع الإمام رأسه من الانحناء من الركعة الثانية.

وهذه الأقوال المختلفة تنبني عندي على منهومهم من قوله فلله: «إنما جُعِل الإمامُ لِيُؤْتُمُ به فلا تختلفوا عليه» الحديث. فهل من شرط المأموم أن يقارن فعله فعل الإمام، أو ليس من شرطه؟ وهل هذا شرط في جميع أجزاء الركعة المشروعة الثلاثة: وهو القيام والانحناء والسجود، أم إنما هو شرط في بعضها؟ وإذا كان الإمام في فِغل جزء من أجزاء الركعة والمأموم في جزء آخر حوقد قال لا تختلفوا عليه- فهو اختلاف عليه.

وهذا الحديث إذا حقّقه الإنسان مع أحاديث أخَر، معلومة، في هذه المسألة عينها، فإنّه يبدو له أنّ كلّ قول في هذه المسألة، مما حكيناه، له متعلّق. فجميع أقوالهم مشروعة، وإن اختلفت. فالحمد الله الذي جعل في الأمر سعة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

سَهُوُ العبد عن اتباع الحق فيما أمره به ونهاه عنه، أو فيما ينبغي أن يَتأدّب به معه في مقابلة إنعامه وإحسانه شكرًا، مؤثّر في إبطال ما فاته من علم ماكان يحصل له من تجلّيه في ذلك القدر الذي فاته. واختلف أصحابنا في هذه المسألة على ما نذكره.

فقال قوم: إذا فاتتكَ نظرة واحدة من الحقّ في وقتك، وقد كنت تشهده قبل ذلك مستصحبا، من وقت معرفتك به الذوقيّة؛ كان ما فاتك منه في نظرة وقتك، أكثر مما نلته مما تقدّم إلى وقتك. وأنا أذكر ما السبب في ذلك؟

وهو أنّ كلَّ نظرة تكون من العبد إلى الحقّ في تجلّيه له، تتضمّن معرفة كلّ نظرة ولدّتها مما تقدّمتها، وتزيد على ذلك بما تعطيه حقيقة نظرة الوقت. (فإذا سها العبد) فقد فاته خير كثير، فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم. ووقع لهم في هذا غلط كبير من حيث لا يشعرون. وذلك أنّ المصلّي إذا فاته مع الإمام ما فاته، فما أدرك فهي أوّل صلاته، ويُتمّ على ما هي الصلاة المشروعة. وما (هو) عندنا قاضٍ إلّا إذا كان القضاء بمعنى الأداء فهو صحيح.

وامّا غلطُ أصحابنا، فإنّ الذي تقدّم هذه النظرة الوقتيّة من نظرات التجلّي، فهنّ هنا بحكم التبعيّة لهذه النظرة. وكلّ نظرة في وقتها (هي) في عين سلطانها. وأين تَصَرُّفُ الشيءِ في مِلْكِهِ مِن تَصَرُّفِهِ في مِلْكِ

ثمّ نرجع ونقول: وقال قوم من أصحابنا: بأنّ هذا التجلّي الذي هو فيه، يتضمّن ما فاته وما ناله. فيعتدّ بما أدركه فإنه يناله فيه. والذي أذهب إليه هو ما ذكرناه: من أنّ إدراك الأمرِ بحكم التضمُّن ما هو مثل إدراكه بحكم التصريح ومشاهدة العين. فإنّ (الإدراك) الواحد الذي هو سلطان الوقت هو إدراك تفضيليًّ عينيّ، له ذوق خاص. والآخر المضمَّن (هو) إدراك إجماليٌّ غير عينيٌّ: فـله ذوق آخر متميّز عن ذوقه في وقته.

أين الرؤية لصاحب الورث الموسويّ منّا، وإن كان من مشكاة محمد همه، من الرؤية المحمديّة من الحمديّ الحالص، مع كونها تتضمّن الرؤية الموسويّة؟ لكنّها هنا (هي) تَبَعّ، وفي زمان سلطانها (هي) شيء آخر. فتتفاضل الوَرَثة في الميراث بحكم طبقاتهم. فمِن الورثة مَن يحوز المال كلّه، و(منهم) الوارث النصف، والربع، والثمن، والثلث، والسدس، إلى غير ذلك.

فالجامع بين الإدراكين، كلّ إدراك في مقامه لا يساوي ولا يماثل المدرك لأحدهما دون الآخر، من الطرفين. فإنّ الذائق العسلَ على حِدَةٍ ثمّ ينوقه في شراب التفاح مثلا: فقد أدركه ذوقا في الحالين. ولكن يجد فُرقانا بين النوقين بلا شكّ. وأين حكمه عسلا؛ من حكمه شرابا، أو شرابَ تفاح؟.

وَصْلٌ² في فَصْل

إتيان المأموم بما فاته من الصلاة مع الإمام؛ هل هو قضاء أو أداء على اصطلاح الفقهاء؟

فإن قلت: فهل إتيان المأموم بما فاته من الصلاة مع الإمام قضاء أو أداء في الظاهر؟ قلنا في الجواب: إنّ للشرع المقرّر فيه ثلاث مذاهب: مذهب أنّ ما يأتي به بعد سلام الإمام فهو قضاء، وأنّ ما أدرك مع الإمام ليس هو أوّل صلاته. ومذهب آخر أنّ الذي يأتي به بعد سلام الإمام فهو أداء، وأنّ ما أدركه مع الإمام هو أوّل صلاته، وبه أقول. ومذهب ثالث فرّق بين الأقوال والأفعال، فقال: يقضي في الأقوال - يعنى في القراءة - ويكون مؤدّيا في الأفعال.

فمن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الأوّل أعني مذهب القضاء- قام إذا سلّم الإمام إلى ركعتين يقرأ فيها بأمّ القرآن وسورة ولا يجلس بينها. وعلى المذهب الثاني يقوم إلى ركعة واحدة يقرأ فيها بأمّ القرآن وسورة يجهر فيها ويجلس، ثمّ يقوم إلى ركعة يقرأ فيها بأمّ القرآن سِرًا فقط. وعلى المذهب

¹ ص 58

² ص 85ب

^{3 &}quot;يجهر فيها" ثابتة في الهامش بقلم الأصل

الثالث أن يقوم إلى ركعة يقرأ فيها بأم القرآن وسورة ثم يجلس، ثم يقوم إلى ركعة ثانية يقرأ فيها بأم القرآن وسورة.

وهذه المذاهب الثلاثة قد وردت في الحديث. ورد في الخبر: «فما أدركتم فصلّوا، وما فاتكم فأتّموا» والإتمام يقتضي أن يكون ما أدركه هو أوّل صلاته. وفي رواية: «فما أدركتم فصلّوا، وما فاتكم فاقضوا» والقضاء يوجب أن يكون ما أدرك فهو آخر صلاته. ومن استعمل الحديثين اعني الروايتين- جمع بين القضاء والأداء، فقال: يقضى في الأقوال ويكون مؤدّيا في الأفعال كما بيّناه قبل.

وصل: اعتبار هذا الفصل:

مَن اعتبر الحكم للاسم الإلهيّ، الذي هو سلطان الوقت وصاحبه، فلا يخلو: إن كان هو عين ذلك الاسم الذي له حكم تلك الصلاة كلّها، من أوّلها إلى آخرها، في حقّ الإمام والمأموم؛ فإنّه مُؤدّ بلا شكّ. فإنّ ذلك الاسم لا ينفصل عن حكم وقته بسلام الإمام، بل حتى يسلم وينفصل كلّ مَن كان في حكم الإمام. فإنّ تلك الحالة من ذلك الاسم تستصحب لهذا الذي فاته ما فاته، ولو أدركه في آخر جلوس في صلاته.

ومَن اعتبر الحكم للاسم الذي يعطي² الركوع -وهو غير الاسم الذي يعطي القيام والقراءة-. وكلّ حركة في الصلاة لها اسم إلهيّ مخصوص، وإن شاركه اسم آخر أو أسهاء أُخَرُ إلهيّة قال بالقضاء.

ومَن اعتبر حكم الاشتراك بين الأسهاء في الصلاة، وأنّ لكلّ اسم فيها نصيبا، قال: يؤدّي في كذا ويقضي في كذا. أي يأخذ مِن تجلّي الاسم الفلانيّ ما يعطيه من المعارف، ومن الاسم الآخر ما يعطيه من العلوم. وبالذوق في ذلك تتميّز الأشياء عند العارفين.

﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ. وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ. إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ. وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ﴾ 3.

وَلَيْسَ جَمُولٌ بِالأَمُورِ كَمَنْ دَرَى ۗ فأَلْق سمعك، واحضر بكلِّك؛ عسى أن تكون من أهل التحصيل، فتكون من المفلحين.

^{.....}

¹ ص 59

² ص 59ب 3 [الطارق : 11 - 14]

[.] 4 وُرد هَنَا الشطر في قَصيدة للشيخ الأكبر، والبيت هو: وذلك في كلّ العباداتِ سائرٌ وليس جَمُولُ بالأمور كمن درى [الموسوعة الشعرية]

وَصُلٌّ في فَصْل حكم سجود السهو

اختلفوا في سجود السهو: هل هو فرض أو سنة؟ فمن قائل: إنّه سنة. ومن قائل: إنّه فرض، لكن ليس هو من شرط¹ صحّة الصلاة. وفرّق مالِكْ بين سجود السهو في الأفعال وبين السجود للسهو في الأقوال، وبين الزيادة والنقصان. فقال: سجود السهو الذي يكون للأفعال الناقصة واجب، وهو عنده من شروط الصلاة.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

لمّاكان السهو شبيه الشكّ أو النسيان -والمطلوب اليقين- فلا يعبد الله إلّا مَن كان على بيّنة من ربّه؛ أزكاها وأعدلها وأقواها الإيمان الذي يجده المؤمن بربّه في نفسه، مما لا يقدر على دفعه. ودونه في القوّة والطهارة ما هو مبناه على الأدلّة النظريّة. فإن انضاف إلى المؤمن أو إلى صاحب النظر الكشف، كان أقوى من كلّ واحد من الاثنين على انفراد بلا شكّ.

وهذا لا يدخله سهو في صلاته. وصاحب النظر وحده هو الذي يدخله السهو. وكذلك المؤمن المتزلزل. فسجود السهو عليه فرض واجب. وهو أنّه يرجع في النظر إلى نفسه وفقره وإمكانه وعجزه، ليستدلّ بذلك على معبوده وغناه ووجوب وجودِه، ونفوذ اقتداره. فإنّ في العلم بذلك ترغيا للشيطان الذي وليه الشكّ في عمله أو عبادته.

ولماً كانت الصلاة مناجاة الحقّ وشهوده، وقد قيل له: «اعبد الله كأنّك تراه» وقيل له: «إنّ الله في قِبلة المصلّي». فإذا توجّه في صلاته وقيّد الحقّ بجهة الاستقبال، كما قيل له، إلّا أنّه أخلاه عن الإحاطة به، ومُثلّة كالشخص القائم ينظر إليه ويناجيه في قبلته، فقد سها عمّا يجب للإله من الإحاطة به والإطلاق عن التقييد، وهو الذي، أيضا، سمّاه الشرع بقوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ أ.

فينبغي لمن هذه حاله أن يسجد لسهوه: وهو أن يَرُدَّ ذلك التشبيه والتخييل والتصوير إلى نفسه، وهو السجود. ويقول : "سبحان ربّي الأعلى" ثلاثا، واحدة لِحِسّه، والثانية لحياله، والثالثة لعقله. فينزّهه عن أن يكون مدرّكا لحسّه، فيتقيّد به أو بِقَيْدِ خيالِهِ أو بِقَيْدِ عقلِه، فذلك ترغيم للشيطان.

¹ ص 60

² س، **ھ**: سببه

³ ص 60ب

^{4 [}السورى: 11]

وَضلٌ في فَضل مواضِع سجودِ السهو

فمن قائل: إنّ موضعه، أبدا، قبل السلام. ومن قائل: بعد السلام أبدا. ومن قائل: إن كان للنقصان فقبل السلام، وإن كان لزيادة أنبعد السلام. ومن قائل: يسجد قبل السلام في المواضع التي سجد لها رسول الله فله قبل السلام، ويسجد بعد السلام في المواضع التي سجد فيها رسول الله فله بعد السلام. فأكان من سجود في غير تلك المواضع، فإنّه يسجد قبل السلام. ومن قائل: لا يسجد للسهو إلّا في المواضع الخسة التي سجد فيها رسول الله فله فقط. وأمّا غير ذلك فإن كان فرضًا أتى به، وإن كان ندبًا لم يكن عليه شيء.

والذي أقول به وأذهب إليه: أنّ المواضع التي سجد فيها رسول الله الله الله السجد فيها. فما سجد له قبل السلام سجد له قبل السلام، وما سجد له بعد السلام سجد له بعد السلام. وأمّا غير ذلك مما سها فيه المصلّى فهو مخيرٌ: إن شاء سجد لذلك قبل السلام وإن شاء سجد له بعد السلام.

وصل: اعتبار هذا الفصل:

قال الله تعالى: ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ فإن قدّم (العبد) نظره لله على نظرِه لنفسه فيما سلها فيه؛ كان كمن سجد قبل السلام. وهو 3 مقام الصدّيق "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبلَه".

وإن قدَّم نظره في نفسه على نظره في ربّه كما قال ﷺ: «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربَّه» كان كمن سجد بعد السلام، وهو مقام مَن قال: "ما رأيتُ شيئا إلّا رأيت الله بعدَه" وهو مقام أصحاب الأدلّة العقليّة على وجود الصانع. أي ما رأيت شيئا إلّا وكان لي دليلا على الله. فهو يتقلّب في الأدلّة دائمًا.

واتما الزيادة والنقصان فهو للعقل، ما نقصه من حيث فكره من علمه بربّه، مما لا يستقلّ بدركه مما وصفه به الشارع بعد ذلك. ولم يكن العقل يدلّ على أنّ ذلك الوصف يستحقّه جلال الله، بلكان يحيله عليه معنى وإطلاقا. وأمّا الزيادة؛ فما يحكم به الخيال على ربّه من التقييد والتحديد من غير اعتقاد تنزيه فيما قيّده به وحدّده. فهذا سهو الزيادة وذلك سهو النقصان. فإنّ الله يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ و فولَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ من هذه الآية هو دليل العقل، ﴿وَهُوَ السّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ هو دليل

¹ ص 61

^{2 [}الروم : 4] 3 ص 61ب

^{4 [}الَّشورى : 11]

السمع. فجمع معتقِدُ هذا بين الدليلين: السمعيّ والعقليّ.

وأمّا المواضع التي سجد فيها رسول الله ﷺ فهي خمسة: شَـكُ فسجد؛ وقام من اثنتين ولم يجلس فسجد؛ وسلّم من اثنتين فسجد؛ وسلّم من اثنتين فسجد؛ وسلّم عند.

واختلف الناس في سجوده؛ هل سجد للزيادة والنقصان أو لسهوه؟ فمن قائل: لسهوه. ومن قائل: للزيادة والنقصان. والذي أقول به: إنّه سجد لهما. السجدة الواحدة لسهوه، والثانية للزيادة والنقصان. فكان للنقص إتماماً وكان للزيادة خيرا؛ نور على نور.

وَضلٌ في فَضلٍ الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو

اتفق العلماء على أنّ السجود (للسهو) يكون عن سنن الصلاة، دون الفرائض ودون الرغائب. فالرغائب لا شيء عندهم فيها، إذا سها عنها المصلّي في الصلاة، ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة. مثل ما يرى مالك: أنّه لا يجب سجودٌ من نسيان تكبيرة واحدة، ويجب بأكثر من واحدة. وأمّا الفرائض فلا يجزي عنها إلّا الإتيان بها وجبرها إذا كان السهو عنها مما لا يوجب إعادة الصلاة بأسرها. وأمّا سجود السهو للزيادة فإنّه يقع عند الزيادة في 3 الفرائض والسنن جميعا. فهذه الجملة لا خلاف بينهم فيها.

وكلّ ما يقول فيه علماء الشريعة مستحبّ، فذلك هو المرغّب فيه، وما عداه فهو سنة أو فرض. والسنة والرغبة عندهم من باب الندب. وتختلف عندهم بالأقلّ والأكثر في تأكيد الأمر بها، وذلك بحسب قرائن أحوال تلك العبادة. حتى أنّ بعضهم يرى في بعض السنن، ما إذا تُركّت عمدا إن كانت فعلا، أو فُعِلَتْ عمدا إن كانت تركا، أنّ حكمها في الإثم حكم الواجب. مثل لو ترك الإنسان الوتر أو الفجر دائماكان أغاً.

فأمّا الجلسة الوسطى، فاتُققوا على سجود السهو لِتَركها. واختلفوا في الجلسة الوسطى: هل هي فرض أو سنّة؟ واختلفوا: هل يرجع الإمام إذا سُبّخ به إليها، أو ليس يرجع؟ وإن رجع، متى يرجع؟ فقال الأكثر: يرجع ما لم يستو قائما. وقال قوم: يرجع ما لم تنعقد الركعة التي قام إليها. وقال قوم: يرجع إن فارق الأرض قيد شبر. وإذا رجع، عند الذين لا يرون رجوعه، فالأكثر على أنّ صلاته جائزة. وقال قوم: تبطل.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

¹ ق: اثنين

² ص 62

³ ص 62ب

فروضُ العبادات الحضورُ مع الحقّ عند الشروع فيها، وسُنَنُ العباداتِ مُضورُ المكلَّف فيها من حيث ما هو مكلَّف. والرغائب فيها حضوره فيها بتولِّي الحقّ أحكامها في جميع أفعالها. فمن سها عن الفرائض لم تصحّ العبادة، ولم تُخبَر إلّا بها، لا بسجود السهو. وقد بيّنتُ لك ما معنى اعتبار سجود السهو. ومن سها عن الرغائب فهو مخيّر: إن شاء سجد وإن شاء لم يسجد.

وأمّا الجلسة الوسطى فقد تكلّمنا في اعتبارها في فصل واحد مع السجدة الأخيرة فيما تقدّم. فأمّا سجود السهو لها، فإنّ السجدة الأولَى لسهوه والأخرى للنقص، والجلوس لجبر عينها، فأشبهت الفرائض التي تجبر بعينها، لا بسجود السهو.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ صفة سجود السهو

فقال قوم: إذا كانت بعد السلام فيتشهّد فيها ويسلّم منها. وقال قوم: إذا كانت قبل السلام يتشهّد لها فقط. وإنّ السلام من الصلاة هو سلام منها. وقال قوم بمن يرى القَبْليّة للنقصان والبَعديّة للزيادة: إنّه لا يتشهّد للتي قبل السلام، وقد ثبت عن النبيّ في: «أنّه سلّم من سجود السهو بعد السلام» ولم يثبت التشهّد في السهو، وإن كان قد رُوي.

وصلّ: الاعتبار في هذا الفصل:

أمّا قبل السلام، فالسلام من الصلاة والتشهد يغني عن تكراره، مثل الطواف والسعي، أعني طواف القدوم للقارن. فإنّ العمرة تطلب طوافا وسعيا، والحجّ يطلب مثل ذلك في منهم من يرى أنّه يجزئ من ذلك طواف واحد وسعي واحد. ومن لا يرى ذلك، ويرى أنّ الواجب عليه طوافان وسعيان؛ يرى التشهد والسلام.

ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان، كما أنّ صاحب المذهب الأوّل لا يصحّ أن يقول بالسجود بعد السلام. إنما وقع الترغيم للشيطان في ذلك لكونه شرع للسهو السجود دون غيره من أفعال الصلوات، لكونه أُمِرَ بالسجود فلم يسجد. والسهو أغْلَبُهُ إنما يقع من

¹ ص 63

²كانت في ق: "حضور فناته" ووضع خطا أفتيا على "فناته" إشارة الشطب، وأضاف الهاء إلى: حضور

³ ص 63ب

⁴ ق: وفي

الشيطان، فلا يُخبِّرُ إلّا بصفة لا يتمكن للشيطان أن يدنو من العبد إذا كان موصوفا بها. فَشُرِعَ له السجود لسهوه. فإنّه ثبت في الحبر «أنّ الإنسان إذا سجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول: أُمِرَ أَ ابنُ آدم بالسجود فسجد فله الجنّة، وأمرت بالسجود فأنيّتُ فلى النار».

فالإنسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقربه، ولو اقترب منه الشيطان في سجود سهوه، لسها في سجود سهوه. لسها في سجود سهوه. لسها في سجود سهوه. ولا يتسلسل الأمر. ولهذا لم يرد شرعٌ فيمن سها في سجود سهوه. ولو وقع فليس من الشيطان. وإذا لم يكن من الشيطان، فلا يكون ترغيا له، إلّا إذا كان السهو من فعله. فالسهو لا يلزم أن يكون -ولا بدّ- من فعل الشيطان، وإنما سببه غيبوبة المصلّي عن عبادته، فنفسُ غيبته عنها يكون عنها السهو.

وأسباب الغيبة عن عقل المصلّي نفسه، في أيّ جزء هو من صلاته كثيرة: فمنها شيطانيّة، ومنها غَلَبُ مشاهدته عليه؛ تقتضيها آية من كتاب الله، في توحيد أو حكم من أحكام الدين، أو جنّة أو نار، أو ما يستلزم إحداها. فإذا كان من الشيطان؛ كان سجود السهو له ترغيما على ترغيم: من كونه سجودا، ومن كونه ما أثّر وسواسه فيه بما جبر عليه سجوده لِسهوه.

ولهذا يستحبّ لكلّ مصلّ أن يسجد بعدكلّ صلاة، سجدتي السهو. إذكان الإنسان لا يخلو أن يغيب لحظة، في نفس صلاته، عن كونه مصلّيا. فما زاد؛ فيكون في ذلك ترغيم للشيطان. وهو مذهب الترمذي الحكيم. ورأيت جماعة الزيديّة تقول به في حقّ المأمومين، ورأيتهم يفعلون ذلك واستحسنته منهم؛ وإن اختلفت المقاصد. فهو ترغيم للشيطان على كلّ حال.

قال ابن المنذر في هذه المسألة: اختلف العلماء فيها على ستة أقوال. فمن قائل: لا تشهّد فيها ولا تسليم، وبه قال أنس والحسن وعطاء. ومن قائل: فيها تشهّد وتسليم، وبالقولين أقول. غير أنّي أقول أنّ التشهّد والتسليم فيها ولا بدّ، إلّا أنه إذا كان السجود قبل السلام أكتفي بتشهّد الصلاة والسلام منها عن تشهّد السهو والسلام منه؛ كالقارن. وإذا كان بعد السلام؛ تشهّد وسلّم.

ومن قائل: فيها تَشَهُدٌ دون تسليم، وهو قول الحكم وحياد والنخعيّ. ومن قائل: فيها تسليم وليس فيها تشهّد، وهو قول ابن سيرين. ومن قائل: إن شاء تشهّد وسلّم-، وإن شاء لم يفعل. قاله عطاء. ومن قائل: إن سجد قبل السلام لم يتشهّد، وإن سجد بعد السلام تشهّد. وهو قول ابن حنبل. قال ابن المنذر: قد ثبت أنّه هنا «كبّر فيها أربع تكبيرات، وأنّه سلّم». وفي ثبوت التشهّد نظرٌ.

¹ ص 64

² ص 64ب

انتهى الجزء الرابع والأربعون، يتلوه الجزء الخامس والأربعون.

 1 الجزء الخامس والأربعون بسم الله الرحمن الرحيم² وَضُلٌّ فِي فَصْل سجود السهو لمن هو؟

اتَّقَقَ العلماء على أنَّ سجود السهو إنما هو للإمام وللمنفرد. واختلفوا في المأموم يسهو: هـل عليـه سجـودٌ أم لا؟ فالجماعة أنَّه لا سجود عليه، ويحمل عنه الإمام. وقال مكحول: يسجد المأموم لسهوه، وبه أقول. فإنَّه ما رأينا أنّ الشارع فرّق بين الإمام والمأموم حين ذكر سجود السهو.، وإنما ذكر المصلّى خاصة، ولم يخصّ حالا من حال.

الاعتبار في هذا الفصل:

﴿ وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وَزِرَ أُخْرَى ﴾ 3. و ﴿ لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْنًا ﴾ 4. و ﴿ كُلُ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ 5. فإذا بحثتَ عن كشف هذا المعنى علِمتَ أنّ الإمام لا يحمل سهو المأموم، وإنّ مكحولا كحّل عينه في هذه المسألة بكحل الإصابة، فانجلي عينُ بصيرته، والله الموفّق لا ربّ غيره.

وَضلٌ في فَضل

المأموم يفوته بعض الصلاة وعلى الإمام سجود سهو، متى يسجد المأموم؟

اختلف العلماءُ فيمن هذه حاله. فمن قائل: يَسجد مع الإمام ثُمُّ يقوم لقضاء ما عليه، وسواء سجد الإمامُ قبل السلام أو بعده. ومن قائل: يقضي ثمّ يسجد. ومن قائل: إذا سجدهما قبل التسليم سجدهما معه، وإذا سجد بعد التسليم سجدهما بعد أن يقضي. ومن قاتل: يسجدهما مع الإمام، ثمّ يسجدهما ثانية بعد القضاء.

والذي أقول به: لا يخلو المأمومُ أن يعلم ما سها فيه الإمامُ أو لا يَعلم. فإن لم يعلم، فلا يخلو الإمامُ إمّا أن يسجدها قبل السلام فيسجدها معه فإذا سَلَّم الإمامُ قام لقضاء ما عليه، وإن سجدها الإمام بعد السلام فلا يتبعه، ويقوم لقضاء ما عليه، ولا سجود عليه لسهو الإمام. وإن سجد هذا المأموم بعد القضاء فهو أحوط، بل أستحبُّ لكلِّ مصلِّ أن يسجدهما بعد انقضاء كلّ صلاة يصلّيها دائمًا منفردا، أو خلف

¹ العنوان ص 65ب، أما ص 65 فبيضاء

² البسملة صّ 66 3 [الأنعام : 164]

^{4 [}العرة: 48]

^{5 [}المدر : 38] 6 ص 66ب

وإن عَلِمَ المأمومُ بسهو الإمام، فلا يخلو أن يكون سهوه فيما فات هذا المأموم، أو فيما أدرك معه من الصلاة. فإن كان فيما فاته، فلا يتبعه في سجوده، ولو سجد قبل السلام. وإن كان يعلم أنّ سهو الإمام فيما أدرك معه من الصلاة، فإن سجد قبل السلام اتبعه، وإن سجد بعد السلام يقضي ما فاته ثمّ يسجد. إلّا أن يكون سهو الإمام فيما سها فيه رسول الله هما أدركه معه هذا الداخل، فإنّه يتبع الإمام في سجوده قبل السلام وبعده. وحينتذ يقوم لقضاء ما عليه.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

يلزم الاتتام بالإمام ما دام يستى إماما، فإذا زال عنه اسم الإمام، لم يلزم اتباعه. وإمامةُ الرسول لا ترتفع. فالاتباع لازم. ومحبّةُ الله لمن اتبعه لازمة، بلا شكّ. يقول الله: ﴿لَقَدْكَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ وقيل له؛ قل: ﴿فَاتَبِمُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّهُ ﴾ وإذا أحبُ الله عبده، كان جميعَ قواه وجوارحه. وهو لا يتصرّف إلّا بالله، فيكون محفوظ التصرّف في حركاته وسكناته.

ثمّ لتعلم أنّه مَن كان على حالة أو صفة، لم يلزمه، من أجل اتصافه بها، تكليف المكلّف، فقد زال عنه خطاب الشرع أمّا بالتكلّية وإمّا بالتعليق، عند جميع الفقهاء. وعندنا ليس كذلك؛ لأنّه ما ثمّ حال ولا صفة في مكلّف تخرج عن حكم الشرع بمن غلب عليه ألحال أو الجنون أو النّسيان أو النوم أو الذي لم يبلغ حدّ الحلم. فلم يخرج أحد من هؤلاء عن حكم الشرع. فإنّه قد شَرع لكلّ صاحب حال وصفة حكما؛ إمّا بالإياحة أو غير ذلك من أحكام الشرع. لأنّه لا يخلو عن حكم مشروع لصاحب تلك الحال، فما ثمّ إلّا مكلّف، فما ارتفع التكليف.

فإنّ هؤلاء الذين تقول فيهم الفقهاء قد ارتفع عنهم خطاب الشريع، لم يرتفع. فإنّ الشريع قد أباح له التصرّف فيما يقتضيه طبعه كالحيوان، ولا حرج عليه في ذلك. فكيف يقال: زال عنه حكم الشرع؟ والشريح قد حكم له بالإياحة، كما حكم للعاقل البالغ بالإياحة فيما أباح له. فإنّ الحكم في الأشياء للشريع لا للعقل. والشرع هو حكم الله في الأشياء. وما ثمّ شيء خرج عن حكم الله فيه بأمر مّا. هذا نظرُ أهلِ الله، لأنّهم لا يزالون في كلّ نفس حاضرين مع الله.

¹ ص 67

^{2 [}الأحزاب : 21] 3 [آل عمران : 31]

د زان عون . 4 ص 67ب

⁵ من س، ه فقط

وأحكامُ الشرع -وإن تعلّقت بالأعيان- فإنّها مبنيّة على الأحوال. فما خوطبِث عين بأمرٍ مّا إلّا لحالٍ هي عليه، لأجل ذلك الحال، خوطب بما خوطب به، لا لعينه. فإنّ العينَ لا تزال باقية والأحوال تتغيّر، فيتغيّر حكم الشرع على العين لتغيّر الحال. فحالُ الطفولة، والإغماءُ ، والجنونُ، وغَلَبَةُ الحالِ، والفناءُ، والشكرُ، والمرضُ: للشرع فيها أحكام. كما لحالِ الرجولة، والإفاقة، والصحّة، والبقاء، والصحوِ، وعدم غلبة الحال: للشرع فيها أحكام. فحكمُ الشرع سارٍ في جميع الأحوال لمن عقل سريان الحقّ في وجود الأعيان.

وَضلٌ في فَضلٍ التسبيح والتصفيق من المأمومين لسهو الإمام

فقال قوم: التسبيخ للرجال والنساء. وقال آخرون: التسبيخ للرجال والتصفيقُ للنساء، وبه أقول وإليه أذهب؛ للخبر الوارد فيه.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

مَن اعتبر الإنسانيّة ألحق النساءَ بالرجالِ، كما الحقهنّ رسول الله الله الله الله الكمال. ومَن اعتبر الذكورة والأنوثة وقول الله تعالى: ﴿وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾ وغلّب الفاعلَ على المنفعل، فرّق بين الرجال والنساء: فجعل التسبيحَ للرجال والتصفيقَ للنساء.

فَإِنَّ كُلامَ المُرَاةَ يَثِيرِ الشهوة بالطبع. ولا أن سيما إن كان في كلامما خضوع وانكسار، وفي خيال السامع انها أثنى، وفي قلبه مرض. والله قد نهاهن عن الحضوع في القول، فقال: ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقُوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ ففي هذه الآية إباحةُ كلام النساءِ الرجالَ على وصفٍ خاص.

ولا شكّ أنّ المصلّي في حالُ مناجاًة ربّه. فإذا سبّحت المُرأة به، خيف عليه الميل الطبيعي الخيالي البها. فهو مع التصفيق لا يؤمّن عليه: فكيف مع الكلام؟. فالعارف هنا مع ما يعتبره مع الحقّ في مناجاته: فإمّا يناجيه بعقله، وإمّا بنفسه وطبعه.

وهو بحسب قوّته: فإن كان صحيحا قويًا فلا يبالي بما وقعت المناجاة؛ فيستوي عنده الرجال والنساء. وإن عرف نفسه أنّ فيها بقيّةً من ذاتها، وعندها مرض، فرّق بين عقله وطبعه، حتى يتخلّص. هكذا هو نظرُ أهل الله في نفوسهم. 5

^{(0 1}

¹ ص 68 2 [البقرة : 228]

^{2 (}البنوا : ناطع 3 ص 68ب

ا· [الأحزاب : 32]

⁵ في الهاَّمش بقلم الشبيخ الأكبر: "بلغ قراءة الولي ظهير الدين محمود عَلَي، وكتب ابن العربي".

وَضلٌ في فَضل سجود السهو لموضع الشكّ

اختلف العلماء فيمن شكّ في صلاته، فلم يَدْرِكُمْ صلّى: واحدة أو اثنتين أو ثلاثا أو أربعا؟ فمن العلماء من قال: يبني على اليقين وهو الأقلّ؛ ولا يجزيه التحرّي؛ ويسجد سجدتي السهو. ومنهم من قال: إن كان أولَ أمره فسدت صلاته، وإن تكرّر ذلك منه؛ تحرّى وعمل على غلبة الظنّ، ثمّ يسجد سجدتين بعد السلام. وقال قوم: إنّه ليس عليه إذا شكّ: لا رجوع إلى يقين، ولا تَحَرَّ، وإنما عليه السجود فقط إذا شكّ. والذي أذهب إليه في هذه المسألة هذا القول الأخير، وإن كان البنيان على اليقين أحوط.

وصلّ: في اعتبار هذا الفصل:

الخاطر الأوّل إذا عرفه الإنسان اعتمد عليه. والشكّ هو التردّد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح. وغلبةُ الظنّ (هي) الميلُ بالترجيح لأحد المشكوكين فيه من غير قطع، وليس له رجوع لا إلى يقين ولا إلى غلبة ظنّ. فإنّ الحكم لصاحب الوقت، وهو الشكّ.

وكما يلزم المحظور فيما نقص من فعل العبادة، كذلك يلزم في الزيادة. فإنّه شرعٌ لم يأذن به الله. والسجود إنما خوطب به الشاكُ. فلو أنّ الذي يبني على يقين يزول عنه الشكُ، كان حكمه حكم مَن لم يشكّ، وأمِنَا من الزيادة في تلك العبادة.

فالذي شرع ذلك العمل هو الذي شرع السجود للشكّ. فما خوطب بالسجود مَن تَيقّن، ولا مَن غلب على ظنّه.

فمن شكّ في دليل عقله في 2 معرفة ربّه، وفي دليل سمعِه المعارِض دليلَ عقله في معرفة ربّه خلم يشق بأحد 3 الدليلين: لأنّه لم يترجّح عنده أحد الدليلين. فإنّه لا يقدر أن يرفع عن نفسه صِدْق الخبر المتواتر الذي عارضه دليل عقله في علمه، بما ينبغي لجلال الله من التنزيه في دليل عقله. ولم يقدر أن يدفع عن نفسه لإيمانه ما وصف الحقّ به نفسَه، بما ينبغي له عند هذا المؤمن لورود النصّ المتواتر به. فلولا أنّه انبغى له، ما ورد به الخبر النبويّ الذي يوجب القطع. وتعارَض الدليلان، ولم يجد وجمّا للترجيح ولا للجمع فهذا هو الشاكّ؛ فليسجد سجدتي السهو، إذ سها عن العمل بالإيمان، من غير نظر في الدليلين. ويفرّغ الحلّ، ويخلّم -وهو القلب - ويحلّم بصدق التوجّه -وهو السجود - لهذا الموصوف بالنقيضين. والسجودُ محلُّ القربة

¹ ص 69

² ص 69ب

³ ق، س: لأحد

من الله، ومحلُ بُعد الشيطان منه؛ فإنّه يعتزل من العبد في حال سجوده.

و (الشاك) هو في حال سجوده صاحب شبهة. فلا بدّ، بعمله على الإيمان، أن ينقدح لمن هذه الصفة صفته في قلبه عِلْم بالله لم يكن عنده يرفع عنه الشكّ؛ بأن يعطيه ذلك العلم: إمّا الجمع بين الدليلين، وإمّا الترجيح بالعثور على فساد ما يناقض الإيمان من أحد الدليلين، ويعثر على الشبهة التي أوجبت التعارض. قال الله: ﴿وَالتُّهُوا اللّهُ ﴾ هنا بسجدتي السهو ﴿وَيُعَلّمُكُمُ اللّهُ ﴾ هنا الجمع بين الدليلين المتعارضين، أو الترجيح، أو إبطال أحد الدليلين.

وَضُلٌّ فِي فَصْل

ما هو من الصلاة فرضٌ على الأعيان، وما ليست بفرض على الأعيان

إعلم أنّ من الصلاة ما هي فرض على الأعيان، وهي ما تكلّمنا فيها فيا مضى من هذا الباب. ومنها ما ليست بفرض على الأعيان؛ فمنها ما هي سنة، ومنها ما هي فرض على الكفاية، ومنها ما هي نفلٌ.

والذي أذهب إليه أنّه ما ثمّ فرض إلّا الصلوات الحمس، وما عداها ينبغي أن يسمّى صلاة تطوّع، كما سمّاها رسول الله عندي. إذ قال الأعرابي: «يا رسول الله؛ سمّاها رسول الله على غيرها؟ قال: لا، إلّا أن تطوّع» بحمّل قوله على: «لا إلّا أن تطوّع» بصلاة فتلزمك لمزوم الفرائض. فإنّ قوله: «هل علي غيرها» يعني من عند الله ألزمنيها ابتداء. والصلاة إذا تطوّعت بها مثل النذر، ألزمك الله الإتيان بها، بإلزامك نفسَك إيّاها.

ثمّ إنّ هذه صلاة التطوّع للشرع فيها أحوالٌ مختلفة، أدّى قنك الاختلاف إلى أن يجعل لها أسباء مختلفة لِتُغرَف بها. وجملتها فيها أحسب عشرة: الوتر، وركعتا الفجر، والنفل، وتحيّة المسجد، وقيام رمضان، والكسوف، والاستسقاء، والعيدان، وسجود القرآن عند من يجعله صلاة. فإذا فرغنا من هذه العشرة واعتباراتها؛ سقنا صلاة الجنائز، وصلاة الاستخارة، وغير ذلك مما يسمّى في الشرع صلاة، وإن لم يكن فيها ركوع ولا سجود ولا إحرام ولا تسليم: كالصلاة على رسول الله ها المأمور بها شرعا مُنزًلا-

وصلّ: الاعتبار:

^{70 - 1}

^{2 [}البقرة : 282]

³ ص 70ب

الصلاة تقتضي العبوديّة. ولَمّا انقسمت الصلاة إلى قسمين كما قدّمنا-: إلى ما هو فـرض أعيـان، وإلى ما ليس بفرض؛ انقسمت العبوديّة إلى قسـمين: عبوديّة اضطرار وبهـا أصلي فـرائض الأعيـان؛ وعبوديّة اختيار وبها نصلي ما عدا فرض الأعيان. وسمّاها الحقُ حمالي- نوافل؛ وسمّاها رسوله الله تطوّعا، قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجُدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ ﴾ أ.

يقول بعض الصالحين: ما لأحدِ نافـلة مقطوعٌ بها إلّا لرسـول الله ﷺ؛ فإنّها لا² تصحّ النوافـل إلّا لمن كلت فرائضه، ومَن نقصت فرائضه عن الكهال، كملت له من تطوّعه، فـإن زاد التطوّع حينــــذ يصحّ اسم النافـلة، وما شهد اللهُ بها لأحد، إلّا لرسـوله ﷺ، فقال له آمرا: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ ﴾.

وقال تعالى- في الخبر الصحيح عنه: «ولا يزال العبد يتقرّب إليّ بالنوافل»، فسمّى ما زاد على الفرائض نوافل. وقال رسول الله الله الله على الفرائض نوافل. وقال رسول الله الله على الفرائض تطوّع. لا إلّا أن تطوّع»، فسمّى ما زاد على الفرائض تطوّعا.

فالفرضُ عبوديّةُ اضطرار؛ لأنّ المعصية تتحقّق بفعله أو بتركه، وما عداه فعبوديّة اختيار. لكنّه مختار في الدخول فيها ابتداء؛ فإذا دخل فيها، عندنا، لَزِمَتْهُ أحكامُ عبوديّةِ الاضطرار ولا بدّ، وليس له أن يخرج عن حكمها حتى يفرغ من تلك العبادة.

ولهذا لمّا قال له: «هل عليّ غيرها؟ قال له الطّعة: لا»، يعني أنّه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده إلّا ما ذكرتُه لك، «إلّا أن تطوّع» إلّا أن تشرع أنت في أمثالها مما رغّبك الحقّ فيه. فإن تطوّعت ودخلت فيها؛ وجبّ عليك الوفاء بها، كما وجبّ في فروض الأعيان. فهذا معنى قوله: «لا إلّا أن تطوّع» فيجب عليك ما أوجبتَه على نفسك. وفي هذا الباب دخل النذر وأمثاله، قال تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴾ أ.

فالوتر لمعرفة الحقّ في الأشياء كلّها. وركعتا الفجر للشكر لقيام الليل على ما وفّق له، وللنائم على قيامه إلى أداء فرض الصبح. ودخول المسجد للسلام على الملك في بيته. وقيام رمضان لكون رمضان اسما من أسهاء الله، فوجب القيام لِذِكْرِ الملك، قال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النّاسُ لِرَبّ الْعَالَمِينَ ﴾ 5. والكسوف للتجلّي الذي يعطي الخشوع.

^{1 [}الإسراء: 79]

² ص 71

³ ص 71ب

^{4 [}عد: 33]

^{5 [}المطففين : 6]

سئل رسول الله عن الكسوف، فقال: «ما تجلّى الله لشيء إلّا خشع له». وهو ما يظهر لعين الرائي من التغيير في الشمس أو القمر، وإن لم يتغيّرا في أنفسها. فأبدى الحقّ لعين الرائي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك الزمان، من الخشوع لله: في صورة ذهاب النور: بالحجاب النفسيّ- الطبيعيّ في كسوف القمر، وبالحجاب العِلميّ في كسوف الشمس.

والاستسقاءُ طلبُ الرحمة. والعيدانُ تكرارُ التجلّي. وسجودُ القرآنِ الخضوعُ عندكلام الله. ولهذا أُمِر بالإنصات والاستماع. والصلاةُ على الميّت: العبدُ يَتُخذ الله وكيلا، نائباً عنه فيما مَلُكه إيّاه، شكرا على ما أولاه، حين أُ حُرِمَ مَن قيل له: ﴿وَأَلْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾ فأخرجه من أيديهم بغير اختيار منهم، قال تعالى: ﴿وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُحُ إِلَّا نَكِدًا ﴾ أُ.

والذين اتخذوا الله وكيلا صاروا أمواتا بين يديه، ولهذا أعطاهم صفة التقديس، وهي الطهارة، فأمرنا بغسل الميت لنجمع بين الطهارتين. فإنّه في قبلة المصلّي عليه، بينه وبين الله. فهو يناجي الله فيه له. فإنّ المصلّي على طهارة؛ والحقُّ هو القدّوس. وصار الميّت بين الله وبين المصلّي عليه؛ فلا بدّ أن يكون طاهرا، وطهارته المعنويّة لا يشعر بها إلّا أهل الكشف. فأمر أهل الشريعة في ظاهر الحكم أن يُغسل الميّت، حتى يتيقّن مَن لا كشف له طهارته. وسيأتي اعتباره في بابه إن شاء الله تعالى-.

وصلاةُ الاستخارة؛ وهي تعيينُ ما اختار اللهُ لهذا العبد فِعله أو تركه، ليكون على بيّنة من ربّه، كما قال تعالى: ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيّنَةٍ مِنْ رَبّهِ ﴾ فهذا فائدة صلاة الاستخارة، وستأتي في بابها إن شاء الله-. فلنذكر ما شرطناه فصلا فصلا إن شاء الله- ليعرف الناس مقاصد العارفين في عباداتهم التي امتازوا بها عن العامّة مع مشاركتهم في 5 الأمر العام لجميع المكلّفين، والله الموفّق لا ربّ غيره.

وَصْلٌ في فَصْل صلاة الوتر

خرّج أبو داود عن أبي أيّوب الأنصاريّ أنّه الله قال: «الوتر حقّ على كلّ مسلم، فمن أحبّ أن يوتر بثلاث فليفعل، ومَن أحبّ أن يوتر بواحدة فليفعل». وخرّج أبو داود «أنّ رسول الله الله كان يوتر بسبع وتسع وخمس». والحديث العام بوتره الله ما خرّجه عن عبد الله بن قيس قال: قلت لعائشة: بكم

¹ ص 72

[۔] علی ہے. 2 [الحدید : 7]

^{3 [}الأعراف: 58]

^{4 [}هود : 17]

⁵ ص 72ب

كان يوتر رسول الله ﷺ؟ قالت:كان يوتر بأربع وثلاث، وبست وثلاث، وبثمان وثلاث، وعشر-وثلاث، ولم يكن يوتر بأنقص من سبع، ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة.

واختلف الناس في الوِتر. هل هو واجبٌ أو سنة؟ فمن قائل: إنّه واجبٌ. والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة. ومن قائل: إنّه سنّة مؤكّدة. وقد تقدّم الكلام في حكمه، وبقي الكلام في صفته، ووقته، والقنوت فيه، وصلاته على الراحلة. فلنذكر أوّلا من أحاديث الأمر به ما تيسّر ليتبيّن للناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب.

فمن ذلك ما خرّجه أبو داود عن خارجة بن حذافة، قال: خرج علينا رسول الله فلله وقال: «إنّ الله على فلا قد أمدَّكم بصلاة وهي خير لكم من حُمْرِ النّتم، فجعلها لكم فيما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر» فهذا يدخل فيه الوتر وغير الوتر. وهذا الحديث هو من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مِرّة، ولم يسمع منه وليس له إلّا هذا الحديث. وكلاهما ليس ممن يُحتجّ به، ولا يكاد. ورواه عبد الله بن أبي مِرّة عن خارجة، ولا يعرف له سماع من خارجة.

ولَمّا ذكر الترمذيّ هذا الحديث، بهذا الإسناد، قال فيه: حديث غريب. وخرّجه الدارقطنيّ من حديث النصر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عبّاس، أنَ النبيّ الله وذكر الحديث. وفيه: «إنّ الله قد أمدّكم بصلاة وهي الوتر» والنصرُ ضعيف عند الجميع: ضعّفه البخاريّ وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائيّ، وقال فيه ابن معين: "لا تحلّ الرواية عنه" وقد ضعّفه غير هؤلاء. وقد روي أيضا من طريق العَرْرَيّ، والعزريّ متروك. وروي من طريق حجّاج بن أرطأة، وهو ضعيف. ورواه أبو جعفر الطحاويّ من حديث نُعيم بن حمّاد، وهو ضعيف.

وأمّا حديث البرّار؛ عن عبد الله بن مسعود عن النبيّ الله قال: «الوتر واجب على كلّ مسلم» ففي إسناده جابر الْجُففي وأبو معشر المديني وغيرهما، وكلّهم ضعفاء.

وأمّا حديث أبي داود في ذلك، فهو عن عبيد الله بن عبد الله العَتَكِيّ، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه، قال: سمعت رسول الله الله الله عن الموتر حقٌّ؛ فمن لم يوتر

¹ ص 73

² ص 73ب

فليس منّا، الوِتر حقٌّ؛ فمن لم يوتر فليس منّا» وعبيد الله هذا، وثقّه يحيى بن معين، وقال فيه أبو حاتم: صالح الحديث أ.

وأمّا حديث أبي أحمد بن عدي، من حديث أبي جُنّاب، حديث أبي المختاب علي فريضة ، وعليكم تطوّع » فذكر منهنّ الوتر، وأبو جُنّاب كان يدلّس في الحديث. وحديث البزّار عن ابن عباس عن النبيّ الحديث «أُمِرت بركعتي الفجر والوتر، وليس عليكم» في إسناده جابر بن يزيد الْجُعْفي، وهو ضعيف. وخرّجه الدارقطنيّ من حديث عبد الله بن محرِز من رواية أنس. وابن محرز متروك.

وذكر أبو داود من حديث عليّ عن النبيّ ﷺ: «يا أهل القرآن؛ أُوتِروا، فأنّ الله وِئْرٌ يحبّ الوئر» وقد تقدّم اعتبار حكمه فيما تقدّم في فصل عدد الصلوات المفروضات على الأعيان، وغير المفروضات على الأعيان، وهو الفصل الذي يليه هذا الفصل.

وَصْلٌ³ فِي فَصْل صغة الوتر

قد بيّنًا لك الاعتبار، قبل هذا، في كون المغرب وِتْرَ صلاة النهار، فأمر بوتر صلاة الليل لِتَصِحُ الشفعيّة في العبادة، إذ العبادة تناقض التوحيد؛ فإنّها تطلب عابدا ومعبودا؛ والعابدُ لا يكون المعبودَ؛ فإنّ الشيءَ لا ينذِلُ لنفسِه. ولهذا "قسم الصلاة بين العبد والربّ بنصفين". فلمّا جُعِل المغرب وِتر صلاة الليل النهار، والصلاة عبادة، غارت الأحديّة، إذ سمعت الوتريّة تصحب العبادة، فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار، فتأخذ (الأحديّة) بوتر الليل تأرها من وتر صلاة النهار، ولهذا يُسَمّى الذّخلُ وِثْرًا، وهو طلب النار.

فَإِن أَوْتَر بثلاث فهو من قوله: ﴿ فَاعْتَدُوا ۗ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ 5. ومَن أوتر بواحدة فهو مثل قوله: «لا قود إلّا بحديدة» وراعى حكم الأحديّة.

^{74 - 1}

[?] وبنة في الهامش بقلم الأصل

³ ص 74ب

⁴ ص 75 مردارہ

ومَن لم يفصل راعى أحديّة الإله. فمَن أوتر بواحدة فوتره أحديّ. ومَن أوتـر بثلاث فهو توحيـد الألوهـة. ومَن أوتر بخمس فهو توحيد القلب. ومَن أوتر بسبع فهو توحيد الصفات.

ومَن أوتر بتسع فقد جمع في كلّ ثلاث: توحيد الذات، وتوحيد الصفات، وتوحيد الأفعال. ومَن أوتر بإحدى عشرة فهو توحيد الرسول، وليس وراء الرسالة مرمى؛ فإنّها الغاية. وما بعدها إلّا الرجوع إلى النبوّة، لأنّ عينَ ألعبد ظاهر هناك بلا شكّ.

ومن السنّة أن يتقدّم الوترَ شفعٌ، والسبب في ذلك أنّ الوِتر لا يؤمر بالوِتر؛ فإنّه لو أُمِر به لكان أمرا بالشفع. وإنما المأمور بالوتر مَن ثبتت له الشفعيّة، فيقال له: أوترها، فإنّ الوتر هو المطلوب من العبد، فما أوتر رسول الله الله قط قط إلّا عن شفع، قال تعالى: ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَثْرِ﴾ 2.

وقد قدّمنا أنّ الشفعيّة حقيقة العبد، إذ الوتريّة لا تنبغي إلّا لله، من حيث ذاته وتوحيد مرتبته، أي ³ مرتبة الإله لا تنبغي إلّا لله، من غير مشاركة. والعبوديّة عبوديّتان: عبوديّة اضطرار، ويظهر ذلك في أداء الفرائض. وعبوديّة اختيار، ويظهر ذلك في النوافل. ورسول الله على ما أوتر قط إلّا عن شفع نافلة.

غير أنّ قوله: «إنّ صلاة المغرب وتر صلاة النهار» وشرع الوتر لوتريّة صلاة الليل، وصلاة النهار منها فرضّ ونفلٌ، وعلمنا أنّ النفل قد لا يصلّيه واحد من الناس كضّام بن ثعلبة السعديّ، فقد أوتر له صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار. فقد يكون الوتر يوتر له صلاة العشاء الآخرة، إذا أوتر بواحدة أو بأكثر من واحدة ما لم يجلس. فإنّ النفل لا يقوى قوّة الفرض، فإنّ الفرض بقوّته أَوْتَرَ صلاة النهار، وإن كانت صلاة المغرب ثلاث ركعات يجلس فيها من ركعتين ويقوم إلى ثالثة.

وقد ورد النهي عن أن يُتَشَبّه في وتر الليل بصلاة المغرب، لئلًا يقع اللبس بين الفرائض والنوافل. فمن أوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع، وأراد أن يوتِرَ الفرض، فلا يجلس إلّا في آخر صلاته، حتى لا يتشبّه بالصلاة المفروضة 4 . فإذا لم يجلس قامت في القوّة مقام وتريّة المغرب، وإن كان فيه جلوس لقوّة الفرضيّة، فيتقوى الوثرُ إذا كان أكثر من ركعة إذا لم يجلس بقوّة الأحديّة.

وَصُلٌّ في فَصْل وقت الوتر

فمِن وقته متَّفقٌ عليه، وهو من بعد صلاة العشاء الآخرة إلى طلوع الفجر. ومنه مختلَفٌ فيه على

¹ ثابتة في الهامش بقلم الأصل

^{2 [}الفجر: 3] م

³ ص 75ب

⁴ ص 76

خمسة أقوال. فمن قائل: يجوز بعد الفجر. ومن قائل: بجوازه ما لم تُصَلَّ الصبح. ومن قائل: يُصَلَّى بعد الصبح. ومن قائل: يُصَلَّى من الليلة القابلة. هذه الأقوال حكاها أبو بكر بن إبراهيم بن المنذر في كتاب "الإشراف في الخلاف".

والذي أقول: إنّه يجوز بعد طلوع الشمس. وهو قول أبي ثور، والأوزاعيّ. فإنّ رسول الله على جعل المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يُصَلَّى إلّا بعد غروب الشمس. فكذلك صلاة الوتر وإن تركها الإنسان من الليل فإنّه تارك للسنّة، فإن مسلّاها بعد طلوع الشمس فإنّها تُؤتِرُ له صلاة الليل، وإن وقعت بالنهار. كما أوترث صلاة المغرب صلاة النهار وإن كانت وقعتْ بالليل.

وصل: الاعتبار:

الموتر لا يتقيّد بالأوقات وإن ظهر في الأوقات؛ إذ لو تقيّد لم يصحّ له الانفراد. فإنّ القيدَ ضدّ الإطلاق، ولا سيما وقد بيننا لك فيما ذكرناه في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان، أنّ الوقتَ أمرٌ عديّ لا وجود له، والوتر أمر محقّق وجوديّ. وكيف يتقيّد الأمر الوجوديّ بالأمر العديّ حتى يؤثّر فيه هذا التأثير؟ ونسبة التأثير إلى الأمر الوجوديّ أحقُّ وأولَى عند كلّ عاقل. وإذا لم يقيّد الوقتُ الوترَ فليوتر متى شاء، ومثابرته على إيقاعه قبل الفجر أولَى، فإنّه السنة. والاتبّاع في العبادات أولَى.

وإنما هذا الكلام الذي أوردناه هو على ما تعطيه الحقائق في الاعتبارات، فافهم.كما أنّه إذا اعتبرنا في الوتر الذَّخل مما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة، فطلب الثأر (على هذا الاعتبار) لا يتقيّد بالوقت. وإنما أَمْرُه: ممما ظفرَ بمن يطلبه؛ أَخْذَ ثارَهُ منه من غير تقييد بوقت. فعلى كلَّ وجه من الاعتبارات لا يتقيّد بالوقت.

وَصْلٌ فِي فَصْل القنوت في الوتر

قد تقدّم الكلام في شرح الفاظ قنوت الوتر، في فصل القنوت من هذا الباب، واختلف الناس فيه. فمن قائل: يقنت في الوتر. ومن قائل: بالمنع. ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الأوّل. ومن قائل: في نصف رمضان الآخر. ومن قائل: بجوازه في رمضان كلّه. وعندي أنّ كلّ ذلك جائز؛ فمن فعل من ذلك ما فعل، فله حجّة ليس هذا موضعها.

وصل: في الاعتبار:

¹ ص 76ب

ں 2 ص 77

الوتر لمَّا لم يصحّ إلَّا أن يكون عن شفع؛ إمَّا مفروض أو مسنون، لم يَقُوَ قَوَّة توحيد الأحديّة الذاتيّة، التي لا تكون نتيجة عن شفع، ولا تتولّد في نفس العارف عن نظرٍ. مثل «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربَّه» فهذه "معرفة الوتريّة" لا "معرفة الأحديّة الذاتيّة".

والقنوتُ دعاءٌ وتضرُغٌ وابتهال، وهو ما يحمله الوِتر من أثر الشفع المقدَّم عليه، الذي هو هذه المعرفة الوتريّة نتيجة عنه. فتعيَّن الدعاء من الوتر. ولهذا دعا الحقُّ عبادَه وقال: ﴿وَاللّهُ وَقَال: ﴿وَاللّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلام ﴾ فوصف نفسه بالدعاء، وهو الوتر سبحانه، فاقتضى الوترُ القنوتُ.

فإذا أوتر العبدُ ينبغي له أن يقنت، ولا سبما في رمضان. فإنّ رمضان اسمٌ من أسماء الله تعالى. فتأكّد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور، فاعلم.

وَضلٌ في فَضل صلاة الوتر على الراحلة

فهنهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا، فيلحقه بالفرض قياسا. وموضع الاتقاق بين الأتمّة، أنّ الفرض لا يجوز على ألراحلة. وآكثر الناس على إجازة صلاة الوتر على الراحلة لثبوت الأثر في ذلك، وبه أقول.

وصل في الاعتبار في هذا الفصل:

الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الأفعال، وإنما هي في قراءة المصلّي فاتحة الكتاب، وما في معناها من أقوال الإنسان في الصلاة عند أهل الله. فيجوز الوتر على الراحلة، وهو مصلّ. ومَن راعى تنزيه الحقّ عَلَا في كلّ فعل في الصلاة، واعتباره فيما يناسب الحقّ من ذلك، قال: لا يجوز الوتر على الراحلة. لأنّ من شروط صحّة الصلاة ما يسقط في مشى الراحلة إذا توجّمت لغير القبلة.

فإن اغْرُض بوتر النبي ها على الراحلة حيث توجّمَتْ، فاعلم أنّ النبيّ كلّه وجه بلا قفا. فإنّه قال ها: «إنّي أراكم من خلف ظهري» فأثبت الرؤية لحاله ومقامه، فثبتث الوجميّة له، وذكر الخلف والظهر لبشريّته، فإنّهم ما يرون رؤيته، ويرون خلفه وظهره.

^{77 1}

¹ ص 77ب

^{2 [}البقرة : 186]

^{3 [}البقرة : 221]

^{4 [}يونس : 25] 5 ص 78

⁶ تأبتة في الهامش بقلم الأصل

ولَمًا أورثته الله في هذا المقام، وكانت لي هذه (الحالة)، كنت أصلي بالناس بالمسجد الأزهر بمدينة فاس. فإذا دخلتُ الحراب أرجع بذاتي كلّها عينا واحدا، فأرى مِن جميع جماتي، كما أرى قبلتي، لا يخفى على الداخل ولا الحارج ولا واحد من الجماعة. حتى أنّه ربما يسهو مَن أدرك معي ركعة من الصلاة، فإذا سلّمتُ ورددتُ وجمي إلى الجماعة أدعو؛ أرى ذلك الرجل يجبر ما فاته. فيخلُ بركعة، فأقول له: فاتك كذا وكذا، فيتمّ صلاته ويتذكّر. فلا يَعرف الأشياء ولا هذه الأحوال إلّا مَن ذاقها. ومن كانت هذه حاله، فيث كانت القِبلة فهو مواجمها. هكذا ذُقْتُهُ بنفسي لله فلا ينبغي أن يصلّي على الراحلة إلّا صاحب هذا الحال.

ورأيت مقالةً لبعض أهل الظاهر أنه لا يجوز الوتر إلّا على الراحلة فقط، لا على غير الراحلة: من حار وبغل وفرس، ولا على الراحلة إلّا الوتر فقط. "فما أوتر رسول الله فلم قط على راحلته حيث توجّمتُ إلّا والقبلة في وجمه" كما قررناه. ومَن كان له مثل هذه الحال يثبت له، في صلاته وجميع تصرّفاته، قوله تعالى: فوفاً يُنتَا تُولُوا فَثَمَّ وَجُهُ الله في أُوجهُ الله للمصلّي إنما هو في قبلته. فدل أن مَن حاله هذا الوصف، ويرى القبلة بعين منه تكون في الجهة التي تليها، فهو مصلً للقبلة.

وَصْلٌ فِي فَصْل من نام على وتر ثمّ قام فبدا له أن يصلّي من الليل

فمن قائل: يصلّي ركعة تشفع له وتره ثمّ يصلّي ما شاء ثمّ يوتر. ومن قائل: لا يشفع وتره، فإنّ الوتر لا ينقلب شفعا بهذه الركعة التي يشفعه بها، والتنقُل بركعة واحدة غير الوتر غير مشروعة؛ فهو شرعٌ لم يأذن به الله. والوتر مختلف فيه: بين سنّة مؤكّدة ووجوب. وأين النفل من السنن المؤكّدة، أو الصلاة الواجبة؟ والحكم هنا للشرع. وقد قال في «لا وتران في ليلة». ومن راعى المعنى المعقول، قال: إنّ هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الوثريّة، واتباع الشرع أولَى في ذلك، بلا شكّ.

اعتبار ⁴ هذا الفصل:

الوتر لا يتكرّر. فإنّ الحضرة الإلهيّة لا تقتضي التكرار لما هي عليه من الاتساع ﴿وَاللّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ . ولَمّاكان العلمُ صفةً إحاطته، قَرَنَ معه السعة، واشتقَّ له اسها منها، كما اشتق من العلم. فأعلم ذلك "فلا وثران في ليلة".

^{-0 :}

¹ ص 78ب

^{2 [}البقرة : 115]

³ ص 79 4 ص 79ب

^{5 [}البقرة : 247]

فأحديَّة الحقَّ لا تشفعها أحديَّة كلُّ مخلوق. فإنَّه لكلُّ شيء أحديَّة، لابدُّ من ذلك. وبأحديَّته عرف كلُّ شيء أحديّةَ خالقه. وهي الآية التي لله في كلّ شيء، الدالّة على أحديّته، وهو الذي أشــار إليــه القائــل بقوله، وهو أبو العتاهية:

تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ وَفِي كُلُّ شَيْءِ لَهُ آيَــةٌ

ولا يكون لشيء أحديّتان، فلا يشفع وتُره مَن قام يصلّي، ممن نام على وتر.

ومَن راعي أحديَّة الألوهة، وأضافها إلى أحديَّة الذات الموصوفة بالألوهة؛ فإنَّ أحديَّة المرتبة لا تُعقل إلَّا مع أحديّة صاحب المرتبة، قال: مَن قام من الليل يريد الصلاة وكان قد نام على وتر- يضيف إلى تلك الركعة التي نام عليها، وهي التي أوتر بها، ركعةً عند قيامه يشفعها به، ثمّ يصلّي بعد تـلك الركعـة مـا شــاء، مثنى مثنى،كما ورد في الخبر: «صلاةُ الليل مثنى مثنى». فإذا أ خشى الصبحَ أُوتَر بواحدة. فكلّ قائل من العلماء له اعتبار خاص يُسَوّع له فيما ذهب إليه من ذلك.

وَصُلٌّ فِي فَصْل ركعتا الفجر

ركعتا الفجر قبل صلاة فرض الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة فرض المغرب. فإنّ الصحابة في زمن رسول الله ﷺ كانوا إذا سمعوا أذان المغرب تبادروا إلى صلاة هاتين الركعتين قبل خروج النبي ﷺ بحديث عبد الله بن مغفل ذكره مسلم في صحيحه، وكان يخرج عليهم رسـول الله ﷺ ويـراهم ولا ينكـر عليهم. وقـد قال ﷺ: «بين كلّ أذانين صلاة» يريد الأذان والإقامة، فإنّها أذانٌ بلا شكّ.

ولا يحافظ على الركعتين قبل المغرب إلَّا مَن استبرأ لدينه، إلَّا أن تعجله الإقامة. فإنَّه إذا كانت الإقامة فلا صلاة إلّا التي أُقيم لها. وهي سـنّة متروكةٌ مغفولٌ عنها. وما رأيت في زماننا من يحافظ عليها من الفقهاء² إلَّا صاحبنا زين الدين يوسف بن إبراهيم الشافعي الكردي، وفَّقه الله لذلك.

وفي³ هاتين الركعتين، قبل صلاة المغرب، من الأجر ما لا يعلمه إلّا الله. فإنّ لله بينكلّ أذان وإقامة ّ تَجلّيا خاصًا واطّلاعاً لَ. فمن ناجاه في ذلك الوقت اختصّ بأمر عظيم. وهوكما قلنا في الخبر المرويّ الذي صحّحه الكشف عن رسول الله ﷺ: «بين كلّ أذانين صلاة» يريد الأذان والإقامة، فسمّاها أذانا؛ لأنّها إعلام بالقيام إلى الصلاة وحضور الإمام، كما يقال في الشمس والقمر: "القمران" في لسان العرب، وكذلك

¹ ص 80 2 "عليها من الفقهاء" تابتة في الهامش بقلم الأصل 3 ص 80ب

⁻4 "تجديا خاصا واطلاعا" هي في ق: تجل خاص واطلاع

العُمَران في أبي بكر وعمر.

وهي صلاة الأولياء الأوابين. وكان الصدر الأوّل شديد المحافظة عليها. وسبب ذلك التوفيق الإلهيّ أنّ النفلَ عبوديّة اختيار، والفرض عبوديّة اضطرار. فيحتاج في عبوديّة الاضطرار إلى حضور تامّ بمعرفة ما ينبغي للسيّد المعبود: من الآداب والجلال والتنزيه. فتقوم عبوديّة الاختيار لها كالرياضة للنفس، وكالعزلة بين يدي الخلوة. فإنّ دخول العبد للفرض من النفل ما يكون مثل دخوله من الفعل المباح. لأنّه لابدّ أن يقى للداخل في خاطره، مما تقدّم له قبل دخوله أثر. فلهذا حافظ عليها مَن حافظ.

وركعتا الفجركذلك. فإنّ النافلة قبل الفريضة صدقة من الشخص على نفسه. يقول الله: ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ خَجُواَكُمْ صَدَقَةً ﴾ أثما فأتك بمناجاة الحقّ عالى- (التي هي) آكدُ وأوجبُ. وحكم ركعتي الفجر ستة بالاتقاق، فإنّ النبي فللله قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس، فصلّاها في وقتها، كما صلّى الصبح في وقتها، كما صلّى الصبح في وقتها، كما صلّى الصبح في وقتها، على اصطلاح الفقهاء.

وَصْلٌ في فَصْل القراءة في ركفتي الفجر

استحبٌ بعضُهم أن يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب فقط، وقال بعض العلماء: لا بأس أن يضيف إلى أمّ القرآن سورة قصيرة.

وقال بعضهم: ليس في القراءة في ركعتي الفجر توقيت يُستحبّ. والذي أذهب إليه أن يوجِز فيهما ويخفّف في كمال، بلا توقيت. والفاتحة لا بدّ منها؛ فإنّها عينُ الصلاة في الصلاة. ومَن لم يقرأ بها في صلاته فما صلّى. وقد "وردت السنّة بتحسينها، وإن زاحمك الوقت".

وصلّ: في اعتبار هذا الفصل:

سبب³ التخفيف فيها من السنة للخبر الوارد: «إنّ مقدار الزمان في محاسبة الله عبادَه يوم القيامة بأجمعهم كركعتي الفجر»، فكان يخفّفها رحمةً بأمّته وهي بالجملة صلاة: فحكمها حكم الصلاة. وما عدا الفرائض، وإن كانت عبوديّة اختيار، فإنّ في ركعتي الفجر شبهة عبوديّة اضطرار لما تتضمّنه صلاة النفل من الفرائض.

^{1 [}الحجادلة : 12]

¹ راجادله: 2 ص 81

³ ص 81ب

فالعبدُ، في النافلة وما عدا الفرائض من الصلوات، بمنزلة عبد قد عُتِقَ منه شِقْص، أو بمنزلة المكاتَب، أو بمنزلة المكاتَب، والمبت للعبد الذي ما له هذه الحالات. فالسننُ من النوافل، حالُ العبوديّة فيها (هو) حالُ المكاتَب والمدبُر، والنافلة التي ليست بسنّة، أي ليست مِن فعله النوافل، حالُ العبوديّة فيها (هو) حالُ المكاتَب والمدبُر، والنافلة التي ليست بسنّة، أي ليست مِن فعله من داغا، ولا من نطقه بتعيينها، بمنزلة عبد عُتق منه شِقْض. فهو حرّ من حيث أنّه عُتِق منه ما عُتِق، وهو عبد من حيث ما بقي منه دون عِثق ما بقيَ. فهذه حالة في العبوديّة بين عبوديّة الاضطرار وعبوديّة الاختيار، كالسنن بين الفرائض والنوافل سواء.

فأمّا من رأى في القراءة فيها الفاتحة فقط فلأنّها الكافية. فإنّ بها يصحّ أنّه صلّى. وأمّا مَن زاد السورة بعد الفاتحة، فليُعلَم المنزلة التي حصلت له من هذه الخاصّة، لأنّ السورة بالسين- هي المنزلة، قال النابغة في مُمَدَّجِه:

أَلَمْ تَرَ أَنْ اللهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلُّ مَلْكِ دُونَهَا يَتَذَبْذَبُ إِلَى مَاكِ دُونَهَا يَتَذَبْذَبُ إِلَى اللهِ اللهُوكَ كَوَاكِبٌ إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنُ كَوْكَبُ

وسُوَرُ القرآن (هنّ) منازلُه. وكما أنّه لكلّ سورة آياتٌ،كذلك لكلّ منزلةٍ لأحدِ عند الله دلالاتّ، وأوضحُها المعرفةُ بالله.

فالتأييدُ (الإلهيّ هو) في الإفصاح عنها. وهذه الدلالة (هي) سيّدةُ الدلالات، كآية الكرسيّ (هي) سيّدةُ آي القرآن. فهو قرآنٌ من حيث ما اجتمع العبدُ والربُّ في الصلاة، وهو فُرقانٌ من حيث ما تميَّز به العبدُ من الربّ بما اختص به في القراءة من الصلاة.

والعبدُ في الفاتحة قد أبان الحقَّ بمنزلته فيها، وأنّه لا صلاة له إلّا بها، فإنّها تُعرّفه بمنزلته من ربّه، وأنّها منزلةٌ مقسّمة بين عبد وربّ كما ثبت. فينبغي للعبد أن يقرأ سورةً بعد الفاتحة من غير أن تتقدّمه رَويّة فيما يقرأ من السور أو الآيات من سورة واحدة، أو من سُور. فإنّ تقَدَّم الرويّة في تعيين ما يقرأ بعد الفاتحة يقدّحُ في علم مَن يريد الوقوف على وجه الحقّ في منزلته عند الله؛ فهو الحاطر الأوّل.

فإذا فرغ المصلّي من قراءة فاتحة الكتاب؛ قرأ ما تيسّر له من القرآن، وما يجري الله على لسانه منه، من غير أن يختار آية معيّنة، أو يتردّد. فينظر أيّة سورة يقيمه الله فيها، أو أيّ آية من سورة، أو سور يجري الله على لسانه، إن لم يكمل السورة بالقراءة. فيعلم بذلك العالِمُ الحاضرُ المراقِبُ مَنزلتَهُ من الله، في ذلك الوقت، التي حصلتُ له من قراءة فاتحة الكتاب مِن قِسمه الذي له منها، ومِن قِسم ربّه جزاء لماكان

¹ ص 82

² ص 82ب

منه من الثناء على ربّه. والسؤال بالسورة التي يقرؤها، فإن أُمّها فالمنزلة له بكمالها بـلا شـكّ. وإن اقتصر منها على ما اقتصر فحيًّه منها، أي من تلك المنزلة، بحسب ما اقتصر عليه منها. والسـنّةُ إتمامُ السـورة. في الخبر الصحيح: «يقال لقارئ القرآن يوم القيامة: اقرأ وازقَ؛ فإنّ منزلتك عند آخر آية تقرأ».

فَاخْتَرْ لِنَفْسِكَ أَيُّهَا الإِنْسَانُ وَاصْحَ إِلَيَّ يَلُخ لَكَ البُرْهَانُ

وَضُلٌّ فِي فَصْل صفة القراءة فيهما

فمن العلماء من استحبّ الإسرار، ومنهم من استحبّ الجهر، ومنهم من خيَّر. والذي أذهب إليه إذ لم يرد في ذلك نصّ يوقف عنده-: أن يُسبع بالقراءة نفسه من جمة سمعه، بحيث أن لا يَسمع غيرُه قراءته. وهي حالة بين الجهر والإسرار مناسبة لوقتها. فإنّ وقتها وقتٌ برزخيٌّ بين الليل والنهار: ما هو ليلٌ فيَجهر، ولا هو نهار فيُسِرّ. ولولا أنّ النصّ في قراءة فرضِ الصبح وَرَدَ بالجهر لكان الحكم فيهاكذلك.

نعَم، صلاة المغرب جمعتْ بين الجهر -لما فيها من الليل- وبين الإسرار -لما فيها من النهار-. فأشبهتْ في الوقت النائم. فإنّ النائم في موطنٍ برزخيٍّ. فيكون النائمُ يرى في نومه صيحاتٍ وزعقاتٍ وأمورا عظاما، والذي إلى جانبه لا يعلم بما هو فيه هذا النائم.

فمعاملةُ الوقتِ بهذه الصفة من القراءة أولَى للمناسبة، وليفرّق بمثل هذه الصفة في القراءة، بينها وبين قراءة صلاة الصبح، لتتميّز من الفريضة. ومن الحكمة تمييزُ المراتب وارتفاعُ اللَّبْس في الأشسياء. ومع هذا فالذي عندي: أنّه مخيَّر.

والذي يقول بالجهر يلحقها بصلاة الليل. لأنّ الليل ما لم تطلع الشمس في العُرف لا في الشريح. والذي يُسِرُّها يجعل طلوع الفجر من النهار المشروع للصائم الإمساك فيه. ولم يعتبر ذلك في المغرب، وسمّاه ليلا لقوله: ﴿ثُمُّ أَيْتُوا الصّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ ق. وللشرع أن يعتبر المعنى الواحد باعتبارين في وقتين أو من وجمين، له ذلك. وقد قيل في تفسير قوله: ﴿وَفَارَ التَّنُّورُ ﴾ يريد ضوء الفجر. وهو المعلوم من لسان العرب. فإذا فار التنور وظهر؛ انبغى للعبد أن يكون في صلاة ركعتي الفجر، كما قال تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ

¹ ص 83

ء ص دہ 2 ص 83ب

^{3 [}البقرة : 187]

^{4 [}مود : 40]

فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَسْنَا ﴾ أ.

وطلوعُ الفجرِ: تجلِّ رحمانيِّ للمعاش، كطلوع الليل للسكون. يقول تعالى: ﴿وَمِنْ رَخْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَعُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ لما يتضمنه النهارُ غالبا من الحركات في المعاش وقوام النفوس، ومصالح الحلق، وتنفيذ الأوامر، وإظهار الصنائع، وإقامة المصنوعات في نشآتها، وتحسين هيآتها. فهو تجلِّ الهيِّ رحمانيٌّ بهذا العالَم. فلهذا استحببنا الإسرار. بحيث أن يُسمِع نفسَه ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسَا ﴾ أي صوتًا خفيًا خشوعًا لله حملًا وخضوعًا، وأدبا مع الحقّ.

وإنما شُرِع الجهر في الصبح عند هذا التجلّي، لأنّه مأمورٌ أمر فرضِ واجبِ بالكلام من الله. فهو يتكلّم عن أمر إلهيّ، يعصي بتركه إذا قصده على حسب ما³ شرع له. كها قال تعالى- في حقّ هذا الفرض عند هذا التجلّي الذي ذكرناه في مثل هذا اليوم: ﴿ وَيَوْمَ يَتُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًا لَا يَتَكُلَّمُونَ إِلّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّخْنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ فورَدَ الإذنُ فتعيّنَ الجهرُ. والنافلةُ ليست لها هذه المرتبة في هذا التجلّي، ﴿ فَلَلا تَسْمَعُ ﴾ في النافلة ﴿ إِلّا هَمْسًا ﴾ . فحصل الفرق بين المأمور والمختار. والله الهادي.

وَضلٌ في فَضل من جاء إلى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر، فوجد الصلاة تقام أو وجد الإمام يُصلّي

فمن الناس مَن جوّز ركوعها في المسجد، والإمام يصلّي. ومن الناس من قال: لا يركعها أصلا في هذه الحال، وبه أقول. ومن الناس من قال: لا يخلو إمّا أن يكون خارج المسجد أو داخل المسجد. فإن كان قد دخل المسجد فلا يركعها، وإن كان لم يدخل بعد؛ فاختلف أصحاب هذا القول، في الذي يكون خارج المسجد، وقد سمع الإقامة، أو قد رأى الإمام يصلّي، أو ألناس يصلّون، فمنهم من قال: إن لم يخف أن يفوته الإمام بتلك الركعة فليركعها. وإن خاف فلا يركعها، ويدخل مع الإمام في الصلاة، ويقضيها بعد طلوع الشمس. وقال المخالف: يركعها مَن هو خارج المسجد، ما غلبَ على ظنّه أنّه مدرك ركعة واحدة مع الإمام من صلاة الصبح.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

يبطل التيّم مع وجود الماء والقدرة على استعاله. ولا شكّ أنّه كلّ ما زاد على الفرض فهو نافلة، سواء

^{1 [}طه : 108]

^{2 [}القصص : 73]

³ ص 84

^{4 [}النبأ : 38]

⁵ ص 84ب

أكّد أو لم يؤكّد. فإنّ الفرضَ آكدُ منه بلا شكّ. والوقتُ للفرض بالإقامة الحاصلة. فتأخّرت النافلة، إذ لا تتحقّق الزيادة على الشيء إلّا بعد حصول الشيء. فإنّ الزيادة تؤذنُ بوجود مُزادِ عليه متقدّم في الوجود وهو الفرض. وهو الأصل في التكليف. وكذلك هو في نفس الأمر. فإنّ الفرضَ هو المشروع الذي يأثمُ تاركه، والنفلُ إنما يكون بعد ثبوته. فإنّ كونة زائدا يبطلُ، فإنّه لمّا يكون زائدا، وما ثبَتَ أمرٌ قبله يزيد عليه هذا، فيصحّ عليه اسم الزائد أ. ومراعاة الأصول أولَى. فالدخول مع الإمام في الصلاة أو عند سماع الإقامة أولَى من صلاة ركعتى الفجر.

وقد أَغْلَظ في ذلك رسولُ الله في وأَظهَرَ الكراهة لمن فعل ذلك. وقال لمن صلّاها وصلاةُ الصبح تقام: «أتصلّي الصبح أربعا؟» يكرّرُ عليه، كارها منه ذلك الفعل. وهذا هو عين الدليل على جوازها مع الكراهة. فإنه في ما أمره أن يقطعها، ولا أن يخرجَ عنها، فلو فعل محظورا ما أبقاه عليه. فثبت أنّه عمل مشروعٌ، لا يبطله من شرع فيه. فإنّ الله يقول: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَغَمَالُكُمْ ﴾ ولكن لا يعود إليه بعد عِلمه بأنّ الشرع يكرهه. وإنما يكره له الشروع فيه.

وَضلٌ بل نَضلٌ فی وقت قضاء رکمتی الفجر

فمن قائل: يقضيها بعد صلاة الصبح، وبه أقول. وقال قوم: يقضيها بعد طلوع الشمس. وأصحابُ هذا القول اختلفوا: فمنهم من جعل لها هذا الوقت غير متسع. ومنهم من وسّع فقال: يقضيها من لَذن طلوع الشمس إلى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال. والقائلون بالقضاء: منهم مَن استحبُ ذلك، ومنهم مَن خرّ.

وَضُلِّ: الاعتبار في هذا الفصل:

كُلُّ حقَّ لله واجبٍ، أو مرغَّبٍ فيه، إذا فات وقته؛ لم يقيّده وقت، فإنّ الشرع ما قيّده. فليؤدّه قاضيا متى شاء، ما لم يَمُت. إلّا أن يكون عن نسيان فهو مؤدّ، وذلك وقته. ولا يكون قاضيا قط في نوم ولا نسيان.

وَصْلٌ فِي فَصْل الاضطجاع بعد ركمتي الفجر

فذهب قوم إلى وجوبها، وبه أقول؛ للأمر به، الثابت عن رسول الله ﷺ. وذهب قومٌ إلى أنَّها ســـنَّة.

¹ ص 85

¹ ص 55 2 [محد : 33]

³ ص 85ب

وذهب قوم إلى أنّه مستحبّ. ولم يره قومٌ.

فإن قالوا: فالله أمَرَنا باتباعهم، فقال: ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذَّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وقد سألناهم فأفتونا. قلنا لهم: إنما نسألهم لينقلوا إلينا حكم الله في الأمور، لا رأيهم، فإنّه قال: ﴿ أَهْلَ الذَّكْرِ ﴾ وهم أهل القرآن، فإنّ الذّكر هو القرآن، فإذا وجدنا الحكم عند قراءتنا القرآن، مخالفا لفتواه، تعيّن علينا الأخذ بكتاب الله أو بالحديث، وتركنا قول ذلك الإمام إلّا أن يَنقل إلينا ذلك الإمام الآية أو الخبر، فيكون عملنا بالآية أو الخبر، لا بقوله، فحيننذ ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لعدم معرفتنا باللسان وبما قي يقتضيه الحكم، فإن كان لنا علم بذلك، فنحن وإيّاهم سواء.

وقد ثبت في الصحيح: «أنّ رسول الله الله الله الله الصحيح من حديث أبي الفجر»، وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة «الأمر بالاضطجاع لكلّ مَن ركع ركعتي الفجر». والذي أذهب إليه أنّ تارك الاضطجاع عاص، وأنّ الوجوبَ يتعلّقُ به، فليضطجع ولا بدّ، ولو قضاه متى قضاه. وإن كانت الفاء تعطي التعقيب، فإنّ بعض المتأخّرين من المجتهدين الحقاظ، من أهل الظاهر، (قال): إنّ صلاة الصبح لا تصحّ لمن ركع ركعتي الفجر ولم يضطجع، فإن لم يركع ركعتي الفجر صحّت صلاة الصبح عنده.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

الاضطجاع (يكون) بعد ركعتي الفجر وقبل صلاة الصبح. لأنّ الكراهة قد تعلّقت بالمكلّف؛ فإنّه لا يصلّي بعد طلوع الفجر إلّا ركعتي الفجر، ثمّ يصلّي الصبح. فقد أشبهتِ الفريضةَ. فجاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتتميّز السنّة من الفرض، وليقوم إلى الفرض من اضطجاع، حتى يعلم أنّه قد انفصل عن ركعتي الفجر. فإنّه لو قام إلى الصبح بعد ركعتي الفجر الالتبست بالرباعيّة من الصلوات. ولهذا قال رسول الله الله الله المؤدّن يقيم: «أتصلّي الصبح أربعا». فيستحبّ أن يفصل بينها وبين الصبح

¹ ص 86

^{2 [}النحل : 43]

³ ص 86ب

⁴ ص 87

بأمر يَعرف الحاضر أنّه قد انفصل عن صلاة الفجر.

وَصْلٌ فِي فَصْل النافلة هل تُلَنَّى أو تُرَبِّع أو تُتَلَّثُ فما زاد؟

فمن قائل: ثُنَّى، ولا بدّ أن يسلّم في كلّ ركعتين، ليلا أو نهارا. ومن قائل بالتخيير: إن شاء ثتى وثلّث وربّع وسدّس وثمّن وما شاء. ومن قائل بالتفريق بين صلاة النهار، فقال: يربّع إن شاء، وصلاة الليل مثنى.

والذي أقول به: في عير الوتر هو مخير بين أن يسلم من اثنتين، وهو أؤلى، ولا سيما في صلاة الليل. و(بين أن) يربّع في صلاة النهار إن شاء، ولا سيما في الأربع قبل الظهر، وإن شاء سدّس، وثمن، وما شاء من ذلك. وأمّا التثليث والتخميس والتسبيع من النوافل فذلك في صلاة الوتر. فإنّه ما جاء شرع بإفراد ركعة في غير الوتر. ولكن هو مخير: إن شاء لم يسلم ويجلس في كلّ ركعتين إلى الثالثة والحامسة والسابعة وإن لم يجلس إلّا في آخرها من الشفع ثمّ يقوم إلى الواحد، وإن شاء لم يجلس إلّا في آخر الركعة الوتريّة، ويؤخّر السلام في الأحوال كلّها إلى الركعة الوتريّة.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

لمَّاكان الشروع فيها مبنيًا على الاختيار ،كان الاختيار أيضا في القدر من ذلك من غير توقيت. فإنّه ما ورد من الشرع في ذلك منع ولا أمرّ بالاقتصار على ما وقع في ذلك مِن فِعله هُمَّا. واتبّاعُ السنّة أولَى واحقُ. وإن جوّزنا ذلك لمن وقع منه. فترجَّح الاتبّاع والاقتداء على الابتداع وإن كان خيرا.

فإنّ الفضل في الاتبّاع. والاتبّاعُ أَلْيَقُ بالعبد وأحقَّ بمرتبته من أن يَبتدع من نفسه. فإنّ في الابتداع والتسنين ضربا من السيادة والتقدَّم. ولولا أنّ رسول الله الله فَرْضَ له أن يَسُنَّ ما سَنَّ. وكان يقول الله «أتركوني ما تركتكم» وكرَّه المسائل وعابها، وما فرض على غيره أن يَسُنَّ. ولو شغل الإنسان نفسه باستعال السنن والفرائض لاستغرق أوقاته، ولم يتسع له أن يَسُنَّ. هيهات حجاب الإنسان برئاسته عن

^{1 [}الأحزاب : 21]

² ص 87ب

³ ص 88

والذي أعتمد عليه من السنن المنطوق بها، والثابتة مِن فعله ﷺ: ركعتي الفجر، وأربع ركعات في أوّل النهار، وأربع ركمات قبل الظهر، وأربع ركمات بعد الظهر، وأربع ركمات قبل العصر.، وركعتين قبل المغرب، وستّ ركعات بعد المغرب، وثلاث عشرة ركعة بالليل، منها الموتر، وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة. فما زاد على ذلك فهو خير على خير، نور على نور. وإن صلّى ستّ ركعات بعد الظهر، ليجمع بين فعله (ص) وبين ما حضٌ عليه، وهي الأربع، كان أَوْلَى.

وللناس في هذا مذاهب. وما ذَكرتُ إلّا ما اخترته مما جاء به النصّ أو الفعل. والحديث العام: «الصلاة خيرٌ موضوعٌ». والاستكثارُ من الخير حسنٌ. ولكنّ الذي ذكرناه؛ مَن حسَّنه وطوَّل فيه في أفعال ذلك، وتدبُّر قراءتها وأذكارها؛ أَخَذ من الزمان بقدر الذي يكثر الركوع بالتخفيف.

والذي ذهبنا إليه أوْلَى، وعليه أدركتُ شيوخَنا من أهل الله. وقد ورد في صلاة النبيّ ﷺ حين كان يقوم من الليل: «فيصلِّي ركعتين، فيا حسنهنّ ويا طولهنّ!» وكان ركوعُه قريباً من قيامه، ورَفْعُه من الركوع قريباً من ركوعه، وسجوده كذلك. فكانت صلاتُه قريباً من السواء. والأصلُ الركوعُ. فتكون أفعالُ الصلوات في الحفض والرفع، من نسبة الركوع فيها، في حال الوقت من الطول والقِصَر.. ومن الســـنّةِ الركعةُ الأُولَى أطولُ من الثانية. وكلّ ما زاد قَصُرَ عن التي قَبْلها. وكذلك في الفرائض. فاعلم ذلك.

انتهى الجزء الخامس والأربعون، يتلوه في الجزء السادس والأربعين.^

¹ ص 88ب

² أسفل المتن: "سمم جميع هذا الجزء والذي قبله وإلى البلاغ في الجزء الذي يليه بخط القارئ على مصنفه الإمام العالم العلامة محيي ألدين شيخ الإسلام أبي عبد آلله محمد بن علي بن العربي بقراءة آلإماًم أبي الحسن على بن المظفر النشمي: أبو المعالي محمد، وأبو صعد تحمد إبنا المصنف، وأبو بكر بن سليمان الحموي، وابناء عبد الواحد، وأحمد، ومحمد بن عبد الواحد المذكور، وإسهاعيل بن سودكين النوري، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو الفتح ضر الله بِن أبي العز بن الصفار، ويعقوب بن معاذ الوربي، ومحمد بن يبرغش المعظمي، ومحاسن بن علي السكري، وعمران بن محمد بنّ عمران، وبركة بنّ حسن بن مالك، ومحمد بن علي المطرز، وبيان بن عثمان الحنبلي، وتحمّد بّن خليفة بن سّلامة بن عياش، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأنطسي، وعلي بن أبي الرجاء، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريّي، وأبو بكر بن ممد بن أبي بكر البلخي، وأبو الزهر بن عبد الرحن بن الرّبيع الدمشقي، وأحمد بن أبي الهيجاء، وأبو القاسم بن أبي الفتح الحريري، ومحمود بن أحمد بن حماد الدمشقيون، وأحمد بن عبد الرحيم بن بيان، ومحمد بن علي بن الحسين بن الخلاطي، ويحيى بن إساعيل الملطي، وعيسى بن إسحق الهذباني، وإبراهيم بن محمد القرطبي، وحسين بن محمد الموصلي، ومحمد، ومحمد بنو عبد القادر بن عبد الحالق الصانغ، وعبد الغفار بن طلائع الدصت في، ومحمد بن ضر الله بن هلال، وعلي بن أبي الغنائم بن الغسال، ومحمد بن أحمـد بن زرافة، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك بآخر جهادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستمانة بمنزل المصنف بدمشق، والحمد لله وصَّلاته على محمد وآله. وسمع معهم عبد المنَّعم بن مُظفر المصري".

الجزء السادس والأربعون¹ بسم الله الرحمن الرحيم وَصْلٌ في فَصْل قيام شهر رمضان

ثبت أنّ رسول الله على قال: «من قام رمضان إيمانا واحتسابا غُفر له ما تقدّم من ذبه». فهو مرغّب فيه. وهو المستى التراويح والإشفاع؛ لأنّ صلاته مثنى مثنى. واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان: ما المختار منها؟ إذ لا نصّ في ذلك. فاختار بعضهم عشرين ركعة سِوَى الوتر. واستحسن بعضهم سنًّا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات. وهو الأمر القديم الذي كان عليه الصدر الأول.

والذي أقول به في ذلك: أن لا توقيت فيه. فإن كان ولا بدّ من الاقتداء، فالاقتداء برسول الله ملى في ذلك. فإنّه ثبت عنه في أنّه «ما زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئا» لا في رمضان ولا في غيره. إلّا أنّه كان يطوّلهنّ ويحسّنهنّ. فهذا هو الذي أختارُه لنجمع بين قيام رمضان والاقتداء برسول الله فلى. قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ 2.

وصل3: الاعتبار في هذا الفصل:

رمضانُ اسم من أسياء الله تعالى. فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم، لأنّه إذا ورد، وجب القيام له. قال تعالى: ﴿ يَقُومُ النّاسُ لِرَبِّ الْقَالَمِينَ ﴾ ورمضان اسمه -سبحانه- فيقوم العارف إجلالا لهذا الاسم الذي اختص به هذا الشهر الكريم. هذا يُحْضِر (هُ) العارف في قيامه.

ثمّ إنّ لهذا الشهر من نعوت الحقّ حكما ليس لغيره: وهو فرض الصوم على عباد الله. وهو صفة صمدانيّة يتنزّه الإنسان فيها عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة. وهذه كلّها نعوت إلهيّة يتّصف بها العبد في حال صومه. فإذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحقّ بصفاته التيكان عليها في نهاره. وفرض له القيام في وقت الفطر ليَعلم أنّه عبد فقير متغذّ ليس له ذلك التنزّه حقيقة. وإنما هو أمُرّ عَرَض له ينبّه على التخلق بأوصاف الله من التنزيه عن حكم الطبيعة.

¹ العنوان ص 89 ب، أما ص 89 فييضاء

⁻ الحكون عن ون ب، اما عن ون قرير 2 [الأحزاب : 21]

³ ص 90

^{4 [}المُطنفين : 6]

ولهذا أخبرنا تعالى- في الحديث المروي عنه: أنّ الصوم له، وكلّ عمل ابن آدم لابن آدم. يقول: إنّ التنزّه عن الطعام والشراب والنكاح لي لا لك يا عبدي- لأنّي القائم بنفسي.، لا أفتقر في وجودي إلى حافظ يحفظه عليّ، وأنت تفتقر في وجودك لحافظ ألم يحفظه عليك: وهو أنا؛ فجعلت لك الغذاء وأفقرتك إليه؛ يُنبّهك أنّي أنا الحافظ عليك وُجُؤذك ليصحّ عندك افتقارُك.

ومع هذا الافتقار طغيتَ وتجبّرتَ وتكبّرتَ وتعاظمتَ في نفسك. وقلتَ لمن هو مثلك: أنا؛ ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الأَغْلَى ﴾ و﴿ وَإِنَا وَأَنَا ، وَأَنَا ، وَأَنَا ، وَمَا استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبولِك وخراءتك وتألمك بالحرّ والبرد والآلام العارضة. يا ابن آدم؛ وَهَضتُكُ ثلاثُ وَهَصات: الفقر والمرض والموت. ومع ذلك (ف)إنك وثابٌ.

فقيام رمضان قيام في الله. فمن كان الحق ظرفا له فإنّ الله بكلّ شيء محيط. فهذا معنى الظرفيّة. فليس له خروج عنه. فإحاطتُه بك في رمضان إحاطةُ تشريف وتنزيه، حيث شرع لك فرضًا، في عبوديّتك الاضطراريّة، الاتصاف بما ينبغي له، لا لك: وهو التنزّه عن الغذاء وملابسة النساء طول النهار، وهو النصف من عمر وجودك. ثمّ تستقبل الليل، فتخرج من ربوبيّتك المنزّهة عن الغذاء والنكاح إلى عبوديّتك بالفطر، والكلّ رمضان.

فأنت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله: «قسمت والصلاة بيني وبين عبدي بنصفين، فنصفها لي ونصفها لعبدي» كذلك رمضان: قسمه بينه وبين عبده بنصفين؛ نصف له وهو قوله: «الصوم لي» وهو زمان النهار. والنصف (الآخر) للعبد وهو الليل، زمان فطره. وقد قال (ص) في الصلاة: «إنها نور»، وقال في الصوم: «إنه ضياء» والضياء هو النور. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً ﴾ وقال: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴾ وشرع القيام في ليل رمضان ورُغّب فيه للمناسبة التي بين الصلاة والصوم في القسمة والنور: ليكون ليله بصلاته مثل نهاره بصومه. فبالنهار يُتَحَدُّ به، وبالليل يُتَوَحَّد له، كما قلنا:

¹ ص 90ب

^{2 [}النازعات : 24]

^{38 [}القصص: 38]

⁴ الوَهْصُ:كَشْرُ الشيء الرِّخْو؛ وقد وَهَصَه وَهْصًا فهو مَوْهُوصٌ ووَهِيص: دقَّه وكَسره.. ووَهَصَه الدِّيْنُ: نَقُ عنقه. ووَهَصَه: ضرب به الأرض. وفي الحديث: أنَّ آدم، صلواتُ الله على نبينا وعليه، حيث أهْبِط من الجنة وَهَصَه الله إلى الأرض، معناه كأنما زمى به رميًا عنيقًا شديدًا وغمزه إلى الأرض. وفي حديث عُمر: أنَّ العبد إنا تكبَّر وعَنَا طَوْرَه وَهَصَه الله إلى الأرض. [لسان العرب]

⁵ ص 91

^{6 [}يونس : 5]

^{7 [}نوح : 16]

إِذَا صَحَّتْ عَزَاتِمُنَا فَهِي الأَسْرَارِ نَتَّجِدُ

والعزيمةُ النيّةُ. والنيّةُ شرطٌ في الصوم من الليل. فنحن في الصوم مع الحق. كما قالت بلقيسُ في عرشها: ﴿ كَأَنّهُ هُوَ ﴾ وهو كان هو. وإنما جَمْلُها أَدْخَل كَافَ التشبيه. كذلك جَمْلُ الإنسانِ. يقول: أنا الصائم. وكيف ينبغي للمتغذّي أن يكون صائما؟ هيهات! قال الله له: «الصوم لي» لا لك. فأزال عنه دعوى الصوم، كما زال عن بلقيس تشبيهُ ألعرش بعرشها. فَعَلِمَتْ بعد ذلك أنّه هو لا غيره، فهذا معنى قولنا:

إِذَا صَحَّتْ عَزَاتِمُنَا فَهِي الْأَسْرَارِ نَتَّحِدُ

فإن قلتَ: "الصائمُ هو الإنسانُ" صدقتَ. وإن قلت: "الصوم لله لا للإنسان" صدقتَ. ولا معنى للاتّحاد إلّا صحّة النّسبة لكلّ واحد من المتّحدَين، مع تميّز كلّ واحِد عن الآخر في عين الاتّحاد. فهو هو وما هو هو.كما قلنا في بعض ما نظمناه في هذا المعنى في حال غلب عليّ:

فَمَنْ أَنَا وَمَنْ هُوَ هُوْ؟	لَسْتُ أَنَا وَلَسْتُ هُوْ
ويًا أنا هُــؤ: أنْــتَ هُــؤ	فيَا هُوْ قُلْ: أَنْتَ أَنَا
وَلَا وهُـؤ مـا هُـوَ هُـؤ	لَا وأنا مَـــا هُــــؤ أنا
أبضارنا بــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	لَـوْكَانَ هُـوْ مَا نَظَرَتْ
أنا وَهُـــو وهُـــوَ هُــــؤ	ما في الؤجُودِ غَيْرُنا
كَالَة بِــــــة لَهُ	ف ن قلّ لَسًا لِسَا لَسَا

ولَمّا رأينا فيها روينا؛ أنّ الله أنزل لقاءه منزلة فيطر الصائم، فقال: «للصائم فرحتان: فرحة عند فطره» لأنّه غذاء طبيعته، وهو الغذاء الحجابي، إذ المغذّي هو الله تعالى: «وفرحة عند لقاء ربّه» وهو غذاؤه الحقيقيّ الذي به بقاؤه. فجعل هاتين الفرحتين للصائم: في الحجاب، وفي رفع الحجاب. فنظمنا في شرف الرغيف، إذ هو الغذاء المعتاد عندنا، وله الشكلُ الكريُّ، وهو أفضل الأشكال. فحصصنا الرغيف بالذكر، دون غيره من الأمور التي يكون بها الغذاء. فقلنا فيما سخّر الله في حقّه من العالم، وطلب الهم كلّها جمته لتصل إليه. فإنّ كلَّ حيوان يطلب غذاءه بلا شكّ، بل كلّ موجود، حتى ما لا يقال، فقلنا:

^{1 [}النمل : 42]

² ص 91ب

³ ص 92

فَذَاكَ السَّيْرُ فِي طَلَبِ الرَّغِيفِ عَلَى اسْمَنِهِ الْهَيْمِن واللَّطِيفِ وأزواخ اللطايف والكثيني وتَكُونِنُ المَعَـادِن فِي الكُهُـوفِ بِمَوْج البَحْرِ والرَّبِح العَسِيفِ بهَا الأنْعَامُ بِالسِّيْرِ الْعَنِيفِ عَلَيْهِ لِلْوَضِيعِ ولِلشَّرِيْفِ عَن اذْنِ الوَاحِدِ البِّرِ الرَّمُوفِ دَمَ الكُفُارِ والسبرُّ العَفِياب لَهُ يَسْعَى القَوِيُّ مَعَ الضَّعِيفِ ولِلسُّبِ الثُّقِيلِ أَوِ الْخَفِيفِ بع عِندَ التَّفَكُر كَا لَحُرُوفِ فَيَا شَوْق لِذَا الجُودِ الظُّريفِ جَـــلِيِّ بِالتَّلِيْـــدِ وِبِالطَّرِيــفِ لَقَدْ غِبْتُمْ عَنِ المَعْنَى الطَّريْفِ لِرُوْيَتِهِ عَلَى رَغُمُ الأنسوفِ

إذا عايَنْتَ ذَا سَــيْرِ حَثِيْتِ لأنَّ اللهَ صَــــــــرَّهُ حِجَــــابًا بعد ولا تجسازات الدراري وتشخير العناصر والبرايا وتَسْسِيرُ المُثَقَّفَةِ الجِوَارِي وقطع مهامسه فسيح تبازى فِين شَرَفِ³ الرَّغِيبِ بَعِينُ رَبِي يَضِعُ الْخُلْقُ إِنْ عَدِمُوهُ وَثَمَّا لَهُ تَسْعَى الطُّيُورُ مَعَ الْمُواشِي فِين سَاع لَهُ مِنْ غَيْرِ شَكَّ هُــوَ المَعْــنَى ونَحْــنُ إِذَا نَظَــزنا هُ وَ الجُودُ الَّذِي مِا فِيْدِ شَكُّ فَدَيْتُكَ مِنْ رَغِيْفٍ فِيْهِ سِرٌّ فَقُـلْ لِلمُنْكِرِينَ صَحِينِحَ قَـوْلِي: ألَّــيْسَ اللهُ صَــيْرُهُ عَــدِيْلًا

فالصفة التي يقوم بها المصلّي في صلاته في رمضان أشرف الصفات: لشرف الاسم لشرف الزمان. فأقام الحقُّ قيامَه بالليل مقامَ صيامه بالنهار إلّا في الفرضيّة؛ رحمة بعبده وتخفيفا. ولهذا امتنع رسول الله الله الله يقومه بأصحابه، لئلًا يُفْتَرَض عليهم، فلا عليهم، فلا عليهم، فلا المثابرة ولا

¹ ص 99ب

² هـ: النراري

^{3 &}quot;فن شرف" رسمها في ق: فَن سُرف، ولم تظهر النقاط في حرف الشين وفق ماكان يكتب الشيخ به

⁴ ص 93

⁵ صَ 93ب

استعدوا له هذا الاستعداد.

ثمّ الذين ثابَروا عليه في العامّة يؤدّونه أشأم أداء وأنقّصه: لا يذكرون الله فيه إلّا قليلا؛ لا يَقبمون ركوعَه ولا سجودَه؛ ولا يرتّلون قراءته. وما سَنّهُ مَن سَنّهُ أعني من الاجتماع على قارئ واحد- على ما هم الناس اليوم عليه من المتميّزين من الخطباء والفقهاء وأثمّة المساجد. وفي مثل صلاتهم فيه قال رسول الله الله الرجل: «ارجع فَصَلّ فإنّك لم تُصلّ».

فَمن عزم على قيام رمضان المسنون قيامه، المرغّب فيه، فليُقِم كما شرع الشارع- الصلاة: من الطمأنينة والحشوع والوقار، وتدبر ما يُتلى، وإلّا تَزكُه أَوْلَى. والقيامُ فيه أوّل الليل، «كما قام رسول الله على فيه في الليلتين أو الثلاثة منه» أَوْلَى. ويكون في المسجد أَوْلَى منه في البيت، بخلاف ساتر النوافل. وإنما تركّهُ رسول الله على ودخل بيته وصلّى فيه رحمةً بأمّته، أن يُفترض عليهم فيعجزوا عنه أو يتكاسلوا. وهو كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلّا رَحْمةً لِلْمَالَمِينَ ﴾ وقال: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ رَمُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ والصلاة فيه: مثنى مثنى مثنى مثنى مثنى مثنى ود في الخبر في صلاة الليل «أنّها مثنى مثنى».

وَضلٌ في فَضل صلاة الكسوف

وإنّها سنّة بالاتقاق، وإنّها في جماعة. واختلفوا في صفتها، والقراءة فيها، والأوقات التي تجوز فيها. وهمل من شرطها الخطبة أم لا؟ وهل كسوف القمر في ذلك مثل كسوف الشمس؟.

الحلافُ في صِفتها:

وردث فيها روايات مختلفة عن رسول الله هم ما بين ثابت وغير ثابت. وما من رواية إلّا وبها قائل. فأيّ شخص صلّاها على أيّ رواية كانت، جاز له ذلك. فإنّه مخيّر: في عشر ـ ركمات (حركوعات) في ركمتين، وبين ثمان ركمات في ركمتين، وبين أربع ركمات في ركمتين. وإن شاء صلّى ركمتين وكمتين على العادة في النوافل حتى تنجلي الشمس. وإن شاء دعا الله خمالي- بتضرّع وخشوع حتى تنجلي. فإذا انجلتُ صلّى ركمتين شكرا لله خمالي- وانصرف.

^{1 [}الأنياء : 107]

^{2 [}التوبة : 128]

³ ص 94

⁴ رسمها في ق أقرب إلى: فإن

⁵ ص 94ب

والعمل على هذه الرواية أحبُ إليّ، لما فيها من احترام الجناب الإلهيّ، والرحمة بالأمّة المصلّين لها. فابتهم لاستيلاء الغفلات والبطالة عليهم، لا يَنُونَ بشروط ما تستحقّه الصلاة من الحضور والآداب، فربما يمقت المصلّي ولا يشعر، أو تتقل عليه تلك العبادة فيتبرّم منها. فلهذا جعلنا رواية الدعاء من غير صلاة أوْلَى، فإنّه في حقّهم أحوط.

وكان العلاء بن زياد يصلّي لها، فإذا رفع رأسه من الركوع نظر إليها، فإن كانت انجلتْ سجدَ، وإن لم تكن انجلتُ مضى في قيامه إلى أن يركع ثانيا، فإذا رفع رأسه من الركوع نظر إلى الشمس: فإن انجلت سجد وإلّا مضى في قيامه حتى يركع، هكذا حتى تنجلي.

وصل: الاعتبار:

الكسوف آية من آيات الله، يخوّف الله به عبادَه. فإذا وقعَ فالسنّةُ أن يفزعَ الناسُ إلى الصلاة كسائر الآيات المحلوقات مثل: الزلازل وشدّة الطلمة واشتداد الرياح على غير المعتاد. سئل رسول الله على الكسوف، فقال: «إذا تجلّى اللهُ لشيء خشعَ له» والحديثُ غير ثابت من طريق الرواية، صحيح المعنى.

وعندنا أنّ التجلّي لا يزال دائمًا، وإنما جَمْلُ الناس به أدّاهم إلى أن يقولوا أو يقال لهم مثل هذا لِعَدَمِ عليهم. فخرقُ العادة إنما هو في أن يُعْلَم خاصّةً. كماكان خرق العادة في إسماع السامعين تسبيح الحصى، وما زال الحصى مسبّحا. ولا شكّ أنّ النفوسَ ما تنبعثُ وتهتزُّ إلّا للآيات الخارقة للعادة.

والآياتُ الإلهيّة منها معتادٌ وغيرُ معتادٍ. والقرآن قد ورد في الآيات المعتادة كثيرا في قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ ولكن لا تَرفع العامّةُ بها آيَاتِهِ ﴾ ووَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ ولكن لا تَرفع العامّةُ بها رأسا، لجري العادة، واستيلاء الغفلة، وعدم الحضور. وسببُ كسوفِ الشمسِ والقمرِ معروف، والذي لا يَعرف كونه عن تجلّ إلهيّ إلّا من جمة الرسول الله أو عارفِ صاحب كشف.

وقد جعل الله الكسوف آية على ما يريد أن يحدثه من الكوائن في العالَم العنصريّ، وفي العالَم الذي يظهر فيه الكسوف، وفي الزمان. فإنّه قد يكسف ليلا فلا أثر له عندنا. ويكون الحدّث أيضا بحسب

¹ ص 95

^{2 [}الروم: 20]

^{3 [}الروم : 21] 4 [يونس : 67]

البرج الذي يقع الكسوف فيه. وهو علم قطعيّ، أعني علم وقوع الكسوف، لا علم ما يُحدِثُ اللهُ فيه أو عنده. ويكون الكسوف في مكانٍ أكثر منه في مكان آخر، وفي مكان دون مكان. ويبتدئ في مكان، وفي مكان آخر ما ابتدأ بل هو على حاله. وهذا كلّه يعرفه العلماء به: فإنّه راجعٌ إلى حركات معلومة معدودة عند أهل هذا الشأن.

وسببُ كسوف الشمس من القمر، إذا كان في مُسامَتِها: فعلى قدر ما يُسامِتُها منه، يغيبُ عن أبصارنا. فذلك الظلّ الذي نراه في الشمس، هو من جِزم القمر. وقد يحجبها كلّها، فيظلم الجوّ، فيقعُ الإبصار على جِزم القمر، فتتخيّل العامّة أنّ ذلك المرئيّ هو ذاتُ الشمس. والشمس نيّرة في ذاتها على عادتها، إلى أن يشاء الله تكويرها. ولذلك يُعرف زمان كسوفها ومقداره عند العارفين بتسيير الكواكب. ولا يكون أبدا إلّا في آخر الشهر العربي. فإنّ القمر في ذلك الزمان يكون في المحاق، والاحتراق تحت الشعاع. فإن أعطى الحساب ما يؤدّي إلى المسامتة عندنا، وقع الكسوف بلا شكّ.

وكذلك كسوف القمر، إنما هو أن يحول ظلُّ الأرضِ بينه وبين الشمس: فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في ذلك الموضع، ولهذا يُعرفُ. والخطأُ فيه قليل جدًا. ولو لم يكن الأمر على هذا ما عُلِم.

فإنّ الأمور العوارض لا تُعَلَم إلّا بإعلام الله على لسان مَن شاء من عباده. وعندنا هي عوارضُ لا في نفس ما رتب الله في ذلك عندما ﴿ أَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ 3. والأمور الجارية (هي) على أصولها ثابتة لا تنخرم، يعلمها العلماءُ بتلك الأصول. وهي معتادة موضوعة لله حعالى- واضِعِها. ما هي عقليّة، ولا ترتبّت، ذلك طبيعيّ. ولهذا يجوز خرقُ العادة فيها. وهكذا كلّ موضوع إلى أن يخرم الله ذلك الأصل، فلله المشيئة في ذلك و "له الأمر من قبل ومن بعد".

ولذلك لا يقال في حكم المنجّم: إنّه عِلْمٌ. لأنّ الأصول التي يبني عليها، إنما هي عن وضع إلهيّ، وترتيب عالِم حكيم استمرّت به العادة. ما ذاك لنواتها. وماكان بالوضع قد يمكن زواله. فإنّ الواضع له قد يضعه إلى أجل مخصوص معيّن، ما عندنا عِلْمٌ به. فما من زمان نقدّره إلّا ويجوز تغيير ما وُضِع فيه من الأمور. فإن لم يكن فبإرادة الواضع، لا بنفسه.

وماكان بهذه المثابة لا يكون القائل بوقوعه على علم قطعيّ، ولو وقع. فإنّه لا يُعرف ما في نفس الواضع إلّا بجهتين: إمّا أن يكون هو المعرّف بما في نفسه، وهو الصادق. وإمّا بعد ظهور الشيء، فيُغلَم أنّه لـولا مـا

¹ ص 9*9ب*

² ص 96

^{3 [}نصلت : 12]

كان في نفس الواضع ما وقع. والواضعُ هو الله -تعالى وجلّ- فالعالِمُ للوّمن يقول في مثل هذا: إنّ أبقى الله الترتيبَ على حاله، وسَيْرَه في المنازل على قدره، ولم يخرق العادة فيه، فلا بدّ أن يقع هذا الأمر الذي ذكرناه. فلهذا يُنفى العلم عن المنجّم، وكلّ ما هو مثله، مِن خطّ الرمل 2، وغيره.

فضوءُ القمر لما كان مستفادا من الشمس، أشبَهَ النفسَ في الأخذ عن الله نورَ الإيمان والكشف. وإذا كلت النفس، وصح لها التجلّي على التقابل، وهي ليلة البدر، ربما التفتث إلى طبيعتها فظهرت فيها ظلمة طبيعتها. فحالت تلك الظلمة بينها وبين نورها العقليّ الإيمانيّ الإلهيّ. كما حال ظلّ الأرض بين القمر الذي هو بمنزلة النفس، وبين نور الشمس. فعلى قدر ما نظرت إلى طبيعتها انحجبت عن نور الإيمان الإلهيّ: فذلك كسوفها. فهذا كسوف القمر.

وأمّا كسوف الشمس فهو كسوف العقل. فإنّ الله خلقه ليعقل عن الله ما يأخذ عنه. فحالت الـنفسُ - التي هي بمنزلة القمر- بينه وبين الحقّ ععالى- من حيث ما يأخذ عنه من اسمه "النور" -سبحانه- من كون نسبته إلى الأرض، من قوله: ﴿وَهُوَ اللهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلّهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلّهُ ﴾ وقوله: ﴿وَهُوَ الّذِي فِي السَّمَاءِ إِلّهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلّهُ ﴾ أ

فيريدُ العقلُ أن يأخذ عن الحقّ مِن علم ما يوجده في الأرض، فتحولُ النفسُ بينه وبين علم ما يوجده في الأرض بشهواتها، حتى لا ينظر إليه سبحانه- فيما يحدثه فيها. والأرضُ عبارةٌ عن عالَم الجسم. فيُحجب العقلُ لحجاب النفس الحيوانيّة الشهوانيّة. فذلك بمنزلة كسوف الشمس. فلا تدركها أبصارُ الناظرين ممن هو في تلك الموازنة. ويفوتُ العقلُ من العلم بالله بقدر ما انحجبَ عنه من عالَم الأجسام.

فلهذا شرع الله التوجّمة إلى مناجاته، المعبّر عن ذلك بصلاة الكسوف، وشرع الدعاء لرفع ذلك الحجاب. فإنّ الحجاب جملٌ وبُعُدٌ في الحال الذي ينبغي له الكمال. ولهذا لم يكن الكسوف إلّا عند الكمال في النيّرين: في القمر ليلة بدره وهو كماله في الأخذ- من الوجه الذي يلينا. وكسوف الشمس في ثمانية وعشرين يوما من سير القمر في جميع منازل الفلك.

فلمًا وصل إلى نهايته، وأراد أن يقابل الشمسَ من الوجه الآخر حتى يأخذ عنهـا عـلى الكـمال في عالَم

¹ ص 96ب

² جاَّه في الصحاح: الحَمَّةُ: خَطَّةُ الزاجر، وهو أن يُخَطَّ بإصبعه في الرمل ويَزْجَرُ.

^{3 [}الأنعأم : 3] آ

^{4 [}الزخرف : 84]

⁵ ص 97

الأرواح أ، مِثل أخذه في الرابع عشر في عالَم الأجسام النازل، ليفيض من نوره على أبصار الناظرين إنعاماً منه، فاشتغلت الشمش بإعطائها النورَ للقمر في عالَم الأرواح، العالَم العُلويّ، إسعافا لِطِلْبَتِهِ وإكراماً لقدومه عليها في حضرتها، كان الكسوف لهذا الإسعاف.

ولهذا لا يكون للكسوفات حكم في الأرض، إلّا في الأماكن التي يظهر فيها الكسوف. وأمّا الأماكن التي لا يظهر فيها الكسوف فلا حكم يظهر فيها له ولا أثر. أي ما يفعل الله عند ذلك شيئا في العالم من الكوائن التي يفعلها عند ظهور الكسوف. إذ لا فاعل إلّا الله. فإنّ الأمور بتقدير العزيز العليم صنعة حكيم. حتى أنّ الشمس إذا أعطى الحسابُ أنّها تكسفُ ليلا، لم يكن لذلك الكسوف حكمٌ في ظاهر الأرض التي لم يظهر الكسوف فيها. وكذلك كسوف القمر في الحكم.

فكذلك ظاهرُ الإنسان وباطئه. فقد يقع الكسوف في الأعمال، أي في العلم الذي يطلب العملَ بالأحكام المشروعة. وقد يقع في العلوم التي تتعلّق بالباطن ولا حكم لها في الظاهر، فتؤتّر في موضع تعلّقها: إمّا في علم العمل، وإمّا في العلم الذي لا يطلب العمل، بحسب ما يقع. فيتعيّن على مَن تكون حالته مثل هذه أن يتضرّع إلى الله.

فإن أخطأ الجنهد فهو بمنزلة الكسوف الذي يكون في غيبة المكسوف. فلا وِزْرَ عليه وهو مأجور. وله وإن ظهر له النصّ وتركه لرأيه أو لقياسه الجليّ في زعمه، فلا عذر له عند الله، وهو مأثوم. وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له الأثر المقرّر عند علماء الأحكام بسير الكواكب. وآكثر ما يكون هذا في الفقهاء المقلّدين للذين قالوا لهم: لا تقلّدونا، واتبّعوا الحديث إذا وصل إليكم، المعارض لما حكمنا به. فإنّ الحديث مذهبُنا. وإن كنّا لا نحكم بشيء إلّا بدليلٍ يظهر لنا في نظرنا أنّه دليل. وما يلزمنا غير ذلك. لكن ما يلزمكم اتباعنا، ولكن يلزمكم سؤالنا.

وفي كلّ وقت في النازلة الواحدة، قد يتغيّر الحكم عند المجتهد. ولهذا كان يقول مالِكْ إذا سـئل في نازلة: هل وقعث؟ فإن قيل: لا. يقول: لا أُفتي. وإن قيل: نعم. أَفتى في ذلك الوقت بما أعطاه دليله. فأبَتِ المقلّدةُ من الفقهاء في زماننا أن توفي حقيقة تقليدها لإمامها، باتباعها الحديث الذي أمرها به إمامُها، وقلّدته في الحكم مع وجود المعارض. فعصتِ الله في قوله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾ ، وعصتِ الرسولَ في

^{1 &}quot;في عالم الأرواح" تابتة في الهامش بقلم الأصل

² ص 9*9ب* -

³ ص 98

^{4 [}الحشر : 7]

قوله: ﴿فَاتَبِعُونِي﴾ ، فإنّه ما قالها إلّا عن أمر ربّه سبحانه. وعصتْ إمامَها في قوله: "خذوا بالحديث إذا بلغكم، واضربوا بكلامى الحائط".

فهؤلاء في كسوف دائمٍ مسرمَدِ عليهم إلى يوم القيامة. فلا هم مع الله، ولا مع رسوله ﷺ، ولا مع إمامه. فهم في براءة من الله ورسوله وإمامهم، فلا حجّة لهم عند الله. فانظروا مع مَن يُحشَر هؤلاء.

فالصلاةُ المشروعة في الكسوف إنما هي لمناجاة الحق في رفع ظلمة النفس وظلمة الطبع.كما يقول: ﴿اهْدِنَا ² الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ وهم أهلُ الأنوار ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ مثل أهل وظلمة الطبع ﴿وَلَا الصَّالِينَ ﴾ مثل أهل ظلمة النفس. فالله يحول بيننا وبين ما يكسف عقولَنا ونفوسَنا، ويجعلنا أنوارا كلّنا، لنا ولمن يقتدي بنا، إنّه المليءُ بذلك والقادر عليه.

وأمّا اعتبار عدد الركمات (=الركوعات) في الركمتين؛ فاعلم أنّ الركمتين ظاهرُ الإنسانِ وباطئه، أو عقلُه وطبقه، أو معناه وحرفُه، أو غيبُه وشهادتُه.

وأمّا العشرة، فهو تنزيهُ في الركعتين خالقه عالى وجلّ- عن القبل والبَغد، والكلّ والبَعض، والفوق والتحت، واليمين والشيال، والحلف والأمام، فيرجع هذا التنزيه من الله عليه، فإنّه عملٌ من أعماله. فتكون له برجوع هذا العمل عليه هذه الأحكامُ كلّها. فلا "قبل" له فإنّه لم يكن إلّا الله، والله لا يتصف بالقبليّة. ولا "بَغد" له فإنّه باق بإبقاء الله، فلا يبعد. ولا "كلّ" له: فإنّه لا يتجزّأ ولا يتحيّز من حيث لطيفته. ومن الاكلّ له" من ذاته فالا بعض له". ومَن لا يتصف بهذه الصفات فلا جمات له. فلا جمات للإنسان إلّا من حيث صورة جسمه ونشأته؛ فإنّ نشأته الجسديّة بها ظهرت الجهات الستّة. فهو عين الجهات ما هو في جمة من نفسه.

وأمّا اعتبار الثانية (الركوعات) في اثنتين. فالثانية: الذاتُ والصفاتُ (السبعة النفسيّة). فتغيبُ الذاتُ الكونيّة (الإنسان) وصفاتُها في الذاتِ الأحديّة، وتندرجُ أنوارُ صفاتِها في صفاتها. وهو قوله تعالى: «كنت سمعَه وبصرَه» وذكر جوارحَه. فلا تقع عين إلّا عليه ظاهرا وباطنا. «مَن عَرَف نفسَه عَرَفَ ربّه». فهكذا هو الأمر في الباطن. وأمّا في الظاهر فما تقع العينُ إلّا على العبد. والحقَّ مُذرّجٌ في هذا الْحُقّ -بضمّ الحاء الكيانيّ- ما هو كاندراج العرَض في الحلّ، ولا كالمظروف في الظرف.

^{1 [}آل عمران : 31]

ء ران عران 2 ص 9*9ب*

^{3 [}الفاتحة : 6، 7]

⁴ تأبتة في النامش بقلم الأصل

⁵ ص 99

وامّا اعتبار الستّ (الركوعات) في اثنتين، فهو قوله: ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثُمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ وقوله: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ مِنْكُ شَيْءٍ مُجِيطًا ﴾ 2.

وأمّا اعتبار الأربعة (الركوعات) في الثّنتين، فهو قوله: ﴿ ثُمُّ لَآتِيَنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلَفِهِمْ وَعَنْ أَيْدَيهِمْ وَمِنْ خَلَفِهِمْ وَعَنْ أَيْدَيهِمْ وَمِنْ خَلَفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَائِلِهِمْ ﴾ 3، وعلى كلّ طريق يأتي إليه منها، (فَثَمّ) ملك مقدّس بيده السيف صلتًا. فإن كان المؤتى إليه من العارفين؛ لم يكن له ملك يحفظه، بل هو إكسيرُ وَقْتِهِ: من أيّ ناحية جاءه قَبِلَ منه، وقَلَبَ جسدَهُ ذهبا إبريزا. فيعود الآتي من الحاسرين ?.

وَضُلٌ فِي فَضَل القراءة فيها

اختلف العلماءُ في القراءة فيها، أعني في السرّ والجهر بها. فمن قائل: يقرأ فيها سِرًا. ومن قائل: يقرأ فيهـا جمرًا.

اعتبار 5 هذا الفصل:

إن كان كسوفه نفسًا أَسَرٌ في مناجاته، وذكر الله في نفسه. وإن كان كسوفه في عقله جَمَر في قراءته. وهو جَمْهُ على الأدلّة الواضحة. وفيها الظاهرة الدلالة القريبة المأخذ التي يُشركه فيها العقلاء، من حيث ما هم أهل فكر ونظر واستدلال. والآخرون أهل كشف وتجلَّ تنتجه الهمم إلى الرياضات: وهي تهذيب الأخلاق والخلوات والمجاهدات وتطويل المناجاة.

والتضرّع إلى الله عمالى- فيها مشروع. وهو اعتبار طول القراءة في صلاة الكسوف. فإنّه روي أنّه كان يقوم فيها بقدر سورة البقرة. والقيام الثاني ربما يكون على النصف، والقيام الثالث على النصف من الثاني. وهكذا في القيام الرابع والخامس. وسبب ذلك أنّ عالَم الأرواح ما يتعبهم القيام، ولا يدركهم مللً؛ لأنّ النشأة نوريّة خارجة عن حكم الأركان.

وأمّا نشأةٌ تقوم من العناصر (فهي) تؤول إلى الاستحالات البعيدة والقريبة، فيعبّر عن ذلك بالنصّبِ والتعب. وكلّم نزل (الموجود) فيها مِن معدن إلى نبات إلى حيوان إلى إنسان كان التعب أقوى في آخر

^{1 [}البقرة : 115]

^{2 [}النساء: 126]

^{3 [}الأعراف: 17]

⁴ في الهامش: "بلغت قراءة عليه، أحسن الله إليه. كتبه على النشسي".

⁵ ص 99ب

الدرجات -وهو الإنسان- والنصَبُ أعّ. فإنّه سريع التغيّر، فإنّ له الوهم. ولا شكّ أنّ الأوهام تلعب بالعقول كتلاعب الأفعال بالأسهاء.

وَصْلٌ فِي فَصْل الوقت الذي تُصَلَّى فيه

اختلف العلماء في الوقت الذي تصلّى فيه صلاة الكسوف. فمن قائل: تُصلّى في جميع الأوقات المنهميّ عن الصلاة فيها. ومن قائل: تصلّى في عن الصلاة فيها. ومن قائل: تصلّى في الوقات المنهيّ عن الصلاة فيها. ومن قائل: تصلّى في الوقت الذي تصلّى فيه النافلة. ومن قائل: تصلّى من الضحى إلى الزوال لا غير.

وصل: الاعتبار:

كما لا يتعيّن للكسوف وقتّ، لا يتعيّن (وقت) للصلاة له: لأنّ الصلاة تابعةٌ للأحوال. وقد ثبت الأمر بالصلاة لها، وما خصّ وقتا من وقت. وهي صلاة مأمور بها بخلاف النافلة، فإنّها غيرُ مأمور بها، فأن حلنا الصلاة على الدعاء؛ دعونا في الوقت المنهيّ عن الصلاة فيه، وصلّينا في غيره من الأوقات، وبه أقول.

وَصْلٌ في فَصْل الحطبة فيها

اختلف علماء الشريعة في ذلك. فمن قائل: إنّ الخطبة من شرطها، ومن قائل: ليس في صلاة الكسوف خطبة. والذي أذهب إليه أنّه يُستحبّ للإمام أن يخطب بالناس ليذكّرهم ويحذّرهم. فأنّ الكسوف من الآيات التي يخوّف الله بها عباده.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

الحطبةُ موعظة وذكرى. والآية منبَّه وذكرى، والكسوف آية تخويف. فوقعت المناسبة. فترجّح جانبُ مَن يقول باشتراط الحطبة. وقد ثبت أنّ النبيّ ، في ذلك اليوم، ذكّر الناس بعد الفراغ من الصلاة.

قضل	في	ل.	وَخ
القمر	ن	لسوا	5

104

¹ ص 100 2 ص 100ب

فمن قائل: يُصَلَّى لكسوف القمر في جهاعة، كصلاة كسوف الشمس. ومن قائل: لا يصلَّى له في جهاعة. واستحبُّ صاحبُ هذا القول أن يُصَلَّى له أفذاذًا ركعتين ركعتين، كسائر النوافل. والذي أذهب إليه: الصلاة في الجماعة أولَى، إن قدر عليها.

اعتبار مذا الفصل:

لمَا كان كسوف الشمس سببه القمر، كان كسوف القمر كالعقوبة له لكسوفه الشمس. فتضمّن كسوف القمر آيتين، فكانت الصلاة له في الجماعة أولى. فإنّ شفاعة الجماعة لها حرمة أكثرُ من حرمة الواحد. فالجمع لها ينبغي أن يكون آكدَ من الجمع بكسوف الشمس. وكسوف القمر نفسيّ-كما قدّمنا. والنفسُ أبدا هي المزاجمة للربوبيّة، بخلاف العقل. فكان ذَنبُها أعظمَ، وحالُها أخطرَ. فاجتماع الشفعاء عند الشفاعة أولى من إتيانهم أفذاذا.

ومَن اعتبر في الكسوفات الحشوع، كما ورد في الحديث الذي تقدّم، كان منبّها على الحشوع للمصلّي. فإنّ الله يقول: ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ وقال: ﴿وَإِنْهَا ﴾ يعني الصلاة ﴿لَكَبِيرَةٌ إِلّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ 3. وخشوءُ كلّ خاشع على قدر علمه بربّه، وعِلْمُه بربّه على قدر تجلّيه له.

وضلٌ في فضل صلاة الإستسقاء

فمن قائل: بصلاة الاستسقاء. ومن قائل: لا صلاة فيه. والحجة للن قال بالصلاة إنه من لم يذكر شيئا فليس بحجة على من ذكر. وقد ثبت أنه هذا «خرج بالناس يستسقي؛ فصلّى بهم ركعتين جمر فيها بالقراءة، وحوّل رداءه، ورفع يديه، واستسقى، واستقبل القبلة». والعلماء مجمعون على أنّ الخروج إلى الاستسقاء، والبروز عن الجصر، والدعاء والتضرّع إلى الله خعالى- في نزول المطر؛ سنّة سنّها رسول الله هذا واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا.

والذي أقول به: إنّ الصلاة ليست من شرط صحّة الاستسقاء. والقائلون بأنّ الصلاة من سنّته يقولون أيضا: إنّ الحُطبة من سنّته. وقد ثبت أنه الله «صلّى فيه وخطب». واختلف القائلون بالحُطبة؛ هل هي قبل الصلاة أو بعدها. فاتقق القاتلون بالصلاة؛ أنّ قراءتها جمرًا. واختلفوا: هل يُكبّر فيها مثل

[۔] 1 ص 101

^{2 [}المؤمنون : 1، 2]

^{3 [}البَعْرة : 45]

⁴ ص 101ب

تكبير العيدين، أو مثل تكبير سائر الصلوات.

ومن السنّة في الاستسقاء استقبالُ القبلة واقفًا، والدعاءُ، ورفعُ اليدين، وتحويلُ الرداء باتَّفاق. واختلفوا في كيفيّة تحويل الرداء. فقال قومٌ: يُجْعَل الأعلى أسفل والأسفلُ أُعلى. وقال قوم: يُجْعَل اليمينُ على الشهال والشهالُ على اليمين. والذي أقول به: أن يجمع بين الثلاث الكيفيّات: الأعلى أسفل، واليمين على الشمال، والباطن ظاهرا.

واختلفوا؛ متى يحوّل ثوبَه. فقال قوم: عند الفراغ من الخطبة. وقال قوم: إذا مضىـ صدرٌ من الخطبة. والذي أذهب إليه: أنّ وقتَ التحويلِ وقتُ الدعاءِ؛ فإنّه سؤالٌ بالحال في تحويل الحالة. واختلفوا في وقت ُ الخروج إليه؛ فقيل: في وقت صلاة العيدين. وقيل: عند الزوال. وروى أبو داود: «أنّ النبيّ ﷺ خرح إلى الاستسقاء حين بدا حاجبُ الشمس».

وَضُلّ الاعتبارات في جميع ما ذكرناه

اعتبار الاستسقاء:

الاستسقاءُ طلبُ السقيا. وقد يكون طالبُ السقيا لنفسه، أو لغيره، أو لمها؛ بحسب ما تعطيه قرائن الأحوال. فأمّا أهل الله المختصّون به الذين شغلهم به عنهم، وعرّفهم بأنّهم إن قاموا فهم معه وهو معهم، وإن رحُّلهم رحلوا به إليه؛ فلا يبالون في أيّ منزل أنزلمم، إذا كان الحقُّ مشهودَهم في كلُّ حال. فإن عاشوا في الدنيا فبه عيشُهم، وإن انقلبوا إلى الأخرى فإليه انقلابُهم. فـلا أُثـر لفقـد الأسـباب عنـدهم، ولا لوجودها. فهؤلاء لا يستسقون في حقّ نفوسهم. إذ علموا أنّ الحياة تلزمهم، لأنَّها أشـدّ افتقارا إليهم، منهم إليها. وفائدةُ الاستسقاء إبقاءُ الحياة الدنيا. فاستسقاءُ العلماء بالله (إنما هو) في الزيادة من العلم بالله. كما قال الله لنبيّه ﷺ حين أمره: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمَا ﴾ وقال الدعاءُ هو عينُ الاستسقاء.

فإذا استسقى النبي كل ربَّهُ في إنزال المطر، و(كذلك) العلماء بالله (فابِّهم) لم يستسقوه في حقَّ نفوسهم، وإنما استسقوه في حقّ غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم، تخلَّقا بصفته -تعالى- حيث يقول كما ورد

¹ ص 102

² ثابتة في الهامش بقلم الأصل 3 في الهامش: "ولد الشيخ".

⁴ ص 102ب

^{5 [}طه: 114]

في الحديث الصحيح: قال الله تعالى: «استسقيتك عبدي؛ فلم تسقني! قال: وكيف اسقيك، وانت ربّ العالمين؟ قال استسقاك فلان فلم تُشقِهِ».

فهذا الربّ قد استسقى عبدَه في حقّ عبده، لا في حقّ نفسه، فإنّه يتعالى عن الحاجات. كذلك استسقاءُ النبيّ فلله والعلماء بالله إنما يقع منهم لحقّ الغير، فهم السنةُ أولئك المحجوبين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا، تخلّقا بالاستسقاء الإلهيّ.

إذ النقير الحقق مَن لا تقوم به حاجة معينة فتملكه، لِعلمه بأنّه عين الحاجة. فلا تقيّده حاجة. فإنّ حاجة العالم إلى الله مطلقة من غير تقييد من حيث خاجة العالم إلى الله مطلقة من غير تقييد من حيث ذاته. فهم يقابلون ذاتا بذات، وينسبون إلى كلّ ذات ما تعطيها حقيقتُها، وما أحسن ما شرع في الأذان والإقامة في قوله: "حيّ على الصلاة" ولم يقل: "إلى الصلاة" فيقيّده بالغاية، ومَن كان معك فلا يكون غائك.

ولا تقل: "حيّ "كلمة إقبال؛ ولا يُطلَب الإقبال إلّا من مُغرِض، وكلُّ معرِض فاقدٌ. قلنا: نعم، لمّاكان العبد متحقّقا بالله، كان (الله) هو الناظر والمنظور، والشاهد والمشهود. وغاب عين العبد، ولم يبق إلّا الربُّ. وأراد الحقُّ سبحانه- أن يُشهِد العبدَ عينَ عبوديته ليعرّفه بما أنعم عليه به، مما لم يعطِ ذلك لغيره من العبيد. ولا يَعرفُ ذلك حتى يُردُّ لنفسه، ومشاهدةِ عينِه مقارَنةً لمشاهدة ربّه. ولم يجعل (الحقّ) ذلك في شيء من عباداته إلّا في الصلاة فقال: «قسمتُ الصلاة بيني وبين عبدي».

فلا بدّ للمصلّي من أجل قِسْمِهِ من الصلاة أن يقوم فيه، إذ لا يليقُ ذلك القِسم الذي للعبد من الصلاة أن يكون لله، فقال له: "حيّ على الصلاة" أي أقبل على الصلاة من أجل القِسْمِ الذي يخصّك منها. فإعراضه إنماكان عن نفسه لا عن ربّه. لأنّ العلم بالله أعطاه ذلك، فقال له: أقبل على صلاتك لتشهدني وتشهد نفسك؛ فتعرف ما لي وما لك، فتتصف بالحكمة وفصل الخطاب، وترى ما أنت فيه. فلم يأت بـ"إلى"، فإنّها أداة تؤذن بالفقد، والأمر في نفسه ليس كذلك.

فإذاكان الحقّ يستسقي عبدَه، فالعبدُ أَوْلَى. وإذاكان الحقّ ينوب عن عبده في استسقاء عبده ليسقي عبدَه، فالعبد أَوْلَى أن يستسقي ربّه ليسقي عبدَه، وهو أَوْلَى بالنيابة عن مثله من الحقّ عنه، إذ

¹ ص 103

² ص 103ب

﴿لَيْسَ كَيْثَالِهِ شَيْءٌ ﴾ أ. فمن الأدب مع الله الاستسقاءُ في حقّ الغير.

فإنّ أصحاب الأحوال محجوبون بالحال، عن العلم الصحيح. فصاحبُ الحال إذا لم يكن محفوظاً عليه ادبهُ؛ لم يؤاخذ بسوء الأدب؛ إذكان لسانه لسان الحال. وصاحبُ العلم مؤاخَذٌ بأدنى شيء، لأنّه ظاهر في العالَم بصورة الحقّ. وكم بين مَن يظهر في وجوده بربّه، وبين من يظهر بحاله. شتّان بين المقامين، ويا بُعد ما بين المنزلتين؛ شاهد العلم عدلٌ، وشاهد الحال فقيرٌ إلى من يزكّيه في حاله، ولا يزكّيه إلّا صاحبُ العلم.

ولَمَاكَان العلم بهذه العزّة، شُرِعَت التزكيةُ في حكم الشرع بغلبة الظنّ. فيقول: أحسبه كذا، وأظنّه أكذا. لأنّه لا يعلم كلُّ أحدٍ ما منزلة ذلك المزكّى عند الله. فـ"لا يزكّي على الله أحدا". وإذا افتقرَ صاحب الحال إلى التزكية بغلبة الظنّ، فهو إلى العالِم صاحب العلم- أفقرُ وأفقر، فإنّه، مع من يزكّيه، كلاهما محتاجان ألى صاحب العلم. العلمُ مُنجَلِ يُظهِرُ نفسَه. والحالُ مُلتَبِسٌ يحتاج إلى دليل يقوّيه، لضعفه أن يلحق بدرجة الكمال. فصاحبُ الحال يطلب العلم، وصاحبُ العلم لا يطلب الحال. أيَّ عاقل يكون مَن يطلب الحروج من الوضوح إلى اللَّبُس. فإذا فهمتَ ما قرّرناه تَعيَّن عليك الاستسقاء، فاشرع فيه.

وصل: اعتبار البروز إلى الاستسقاء:

الاستسقاء له حالان: الحالُ الواحدة أن يكون الإمامُ في حال أداء واجب. فيُطلَب منه الاستسقاء؛ فيستسقي على حالته تلك من غير تغيير، ولا خروج عنها، ولا صلاة، ولا تغيير هيئة؛ بل يدعو الله ويتضرّع في ذلك. فحالُ هذا بمنزلة مَن يكون حاضرا مع الله فيما أوجب الله عليه. فيتعرّض له في خاطره، ما يودّيه إلى السؤال في أمر، لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب، الذي هو بصدده، بل هو ربما مشروع فيه، كسألتنا.

آلا ترى أنّ الشارع قد شرع للمصلّي أن يقول في جلوسه بين السجدتين: "اللهمّ اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني"، فشرع له في الصلاة طلب الرزق. والاستسقاءُ طلبُ الرزق. فليس لمن هذه حالته أن يبرز إلى خارج المِصر، ولا يغيّر هيئتَه، فإنّه في أحسن الحالات، وعلى أحسن الهيئات، لأنّ أفضل الأمور أداء الواجبات.

دخل أعرابيّ على رسول الله ﷺ يوم الجمعة، من باب المسجد، ورسول الله ﷺ يخطب على المنبر

^{1 [}الشورى : 11]

² ص 104

³ ق: محتاجين

⁴ ص 104ب

خطبة الجمعة. فشكا إليه الجدب، فطلب منه أن يستسقي الله. فاستسقى له ربّه، كما هو على منبره، وفي نفس خطبته، ما تغيّر عن حاله، ولا أخّر ذلك إلى وقت آخر.

وأمّا الحالة الأخرى؛ فهو أن لا يكون العبدُ في حال أداء واجبٍ، فيعرِض له ما يؤدّيه إلى أن يطلبَ من ربّه ابتداءً في حقّ نفسه أو غيره، مما يحتاج أن يتأهّب له أهبةً جديدة، على هيئة مخصوصة. فيتأهّب لنلك الأمر، ويؤدّي بين يديه أمرا واجبا؛ ليكون بحكم عبوديّة الاضطرار، فإنّ المضطرّ تجاب دعوتُه بلا شكّ.

كذلك العبدُ إذا لم يكن في حال أداء واجب -وأراد الاستسقاء- برز إلى المصلّى، وجمع الناس، وصلّى ركعتين. فالشروعُ في تلك الصلاة عبوديّةُ اختيار، وأداءُ ما فيها، من قيام وركوع وسجود وجلوس، عبوديّةُ اضطرار. فإنّه يجب عليه في الصلاة النافلة، بحكم الشروع، الركوعُ والسجودُ وكلّ ما هو فرضٌ في الصلاة.

فإذا دعا عقيب عبوديّة الاضطرار؛ فَقَينٌ أن يستجاب له، ويدخل في الهيئة الحاصّة: من رفع اليد، وتحويل الرداء، واستقبال القبلة، والتضرّع إلى الله، والابتهال في حقّ المحتاجين إلى ذلك، كائنا مَن كان. ولما ذكرناه وقع الحلاف في البروز إلى الاستسقاء. وقد برز رسول الله الله الى خارج المدينة، فاستسقى بصلاة وخطبة.

واعتبار البروز من المِصر إلى خارجه: (هو) خروج الإنسان من الركون إلى الأسباب، إلى مقام التجريد والفضاء، حتى لا يكون بينه وبين السماء الذي هو قبلة الدعاء، حجابٌ: سقف ولا غيره. فهو خروج من عالم ظاهره مع عالم باطنه، في حال الافتقار إلى ربّه، بِنيّة التخلّق بربّه في ذلك، أو بِنيّة الرحمة بالغير، أو بنفسه، أو بمجموع ذلك كلّه.

وَصُلٌّ : الاعتبار في الوقت الذي يَبْرُزُ إِن بَرَزَ:

(وهو) مِن ابتداء طلوع حاجب الشمس إلى الزوال، وذلك عندما يتجلّى الحق لقلب العبد التجلّى المشبّه بالشمس لشدّة الوضوح ورَفْع اللبس، وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه. حتى يَعلم ويرى أين يضع قدمه. لئلّا يهوي أو يخطئ الطريق، أو تؤذيه هوامُّ أفكار رديّة ووساوسُ شيطانيّة. فإنّ الشمسَ تجلو كلُّ ظلمة، وتكشفُ كلُّ كربة؛ فإنّ لطلوعها شَرَعَ أهلُ الأسباب في طلب المعاش، والمستسقى طالبُ عش بلا شكّ.

¹ ص 105

² ص 105ب

فما دام الحق يطلب العبد لنفسه، لما ينقبض من الظلّ، من طلوع الشمس إلى الزوال، ليكون طلبُه الأشياء من الله بربّه لا بنفسه، لذلك نبّه على ذلك بقبض الظلّ إلى حدّ الزوال. فإذا قُضيت حاجته التي سأل فيها، فمن شأن صاحب هذا الحال إذا حصلت له حاجته- أن يؤدّيها إلى الحتاج، وقد انقبض ظلّه. فأخذ الحقّ في الاحتجاب عن عبده أ، ليبقى مع نفسه فيما أعطاه في سؤاله، مما تحتاج إليه نفسُه. فيُشهده نفسَه شيئا شيئا. كما يمتدُّ الظلّ ويظهر بدلوك الشمس إلى حين الغروب.

فإذا احتجبَ عنه بقي مع نفسه، متفرّغا إليها بما حصّله. وهو المعبَّر عنه بالعِشاء. فينضمّ إلى وَكُرِه، ويجمع أَهْلَه على مائدته، بما اكتسبه في يومه. فلهذا كان البروز إلى المصلّ من طلوع الشـمس. فإنّ النبيّ للله المرابعة المناسبة والمطابقة.

وصل: اعتبار الصلاة في الاستسقاء:

لاً شرع الله في الصلاة الدعاء بقوله: ﴿ اهْدِنَا الصَّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ والاستسقاءُ دعاءٌ مخصوص؛ فأراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في مناجاة مخصوصة، يدعو فيها بتحصيل قِسْمِهِ المعنويّ، من الهداية إلى الصراط المستقيم، صراط النبيّين، الذين هداهم الله، تَهَمّمًا بطلب الأوّل، الذي فيه السعادة الخصوصة بأهل الله، ثمّ بعد ذلك يستسقون في طلب ما يعمّ الجميع: من الرزق الحسوس الذي يشتركُ جميعُ الحيوانات وجيعُ الناس من طائع وعاص، وسعيد وشقيّ - فيه.

فابتدأ بالصلاة لِيقرَع باب التجلّي واستجابة الدعاء فيها يزلف عند الله. فيأتي طلبُ الرزق عقيبَ ذلك ضمنًا، ليرزق الكافر بعناية المؤمن، والعاصى بعناية الطائم. فلهذا شُرعت الصلاة في الاستسقاء.

فعبوديّة الاختيار قبل عبوديّة الاضطرار: تأهّب، واستحضارٌ، وتزيينُ محلَّ، وتهيُّوه. وعبوديّة الاختيار عقيب عبوديّة الاضطرار: شكز، وفرخ، وبشرى بحصول عبوديّة الاضطرار. فالأُولَى بمنزلة النافلة قبل الفرض، والثانية بمنزلة النافلة بعد أداء الفرض. لمَّا بُشِّرَ رسول الله الله بأنّ الله قد غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر، تنفَّلَ حتى تورّمت قدماه. فسئل في ذلك فقال: «أفلا أكون عبدا شكورا».

وعبادةُ الشكر عبادةٌ مغفولٌ عنها، ولهذا قال تعالى: ﴿ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ . وما بأيدي الناس من عبادة الشكر على النعاء إلّا قولم: "الحمد لله والشكر لله" لفظ ما فيه كلفة. وأهلُ الله

¹ ص 106

^{2 [}الفاتحة : 6]

³ ص 106ب

[[]سبا : 13]

يزيدون على مثل هذا اللفظ العمل؛ بالأبدان والتوجُّه بالهمم. وقال: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا ﴾ أ، ولم يقل: "قولوا". والأمَّة الحمَّديّة أَوْلَى بهذه الصفة من كلّ امّة أَ؛ إذ كانت ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ 3.

وصل: اعتبار التكبير فيها:

من شبّهها بصلاة العيد؛ الأَوّل عيد فطر، فهو خروج من حال صيام. والصيام يناسب الجدب. فإنّ الصائم يعطش كما تعطش الأرض في حال الجدب. وعيد الأضحى هو عند زمان الحجّ. وأيّام عشر الحجّ (هي) أيّامُ تَوْكِ زينة، ولهذا شُرع للمحرم ترك الزينة. وشرع لمن أراد أن يضحي إذا أَهَلَّ هلال ذي الحجّة، أن لا يقصّ ظفرا، ولا يأخذ من شعره.

ولَمّا لم تكن زينةُ الأرض إلّا بالأزهار، والأزهار لا تكون إلّا بالأمطار، وهذه الأحوال تقتضي عدم الزينة، فأشبهتِ الأرضَ الجدبة التي لا زينة لها: لعدم الزهر؛ لعدم المطر. فأشبهتُ صلاةُ الاستسقاء صلاةً العيدين. وسيأتي اعتبارُ عدد التكبير في صلاة العيدين.

ومَن حمل صلاة الاستسقاء على سائر آكثر السنن والنوافل وصلوات الفرائض، لم يزد على التكبير المعلوم شيئا، وهو أَوْلَى. فإنّ حالة الاستسقاء حالة واحدة، ما هي مختلفة الأنواع. فإنّ المقصودَ إنزالُ المطر. فلا يزيد على تكبيرة الإحرام شيئا، لأنّه ما ثَمّ حالةٌ تطلب تكبيرةً أخرى زائدة على تكبيرة الإحرام.

فَيُحَرُمُ على المصلّي في الاستسقاء، في تكبيرة الإحرام، جميع ما تلتذّ به النفوس من الشهوات. ويفتقرُ إلى ربّه في تلك الحالة، كما حُرّمَ على الأرض الجدبة الماءُ الذي به حياتها وزينتُها ونعمتها. يناسب حالُ العبد بالإحرام حالَ الأرض فيها حُرمت من الخصب.

وصل: اعتبار الخطبة في الاستسقاء:

الخطبةُ ثناءٌ على الله بما هو أهله، لِيُغطّى ما هو أهله، فيثنى عليه ثناء آخر بما يكون منه، وهو الشكر على ما أنعم. والمصلّى مُثنِ على الله بما هو أهله، وعلى ما يكون منه. وهو القِسم الواحد الذي لله من الصلاة. فالخطبة ينبغى أن تكون في الاستسقاء.

ومَن رأى أنّ الصلاة ثناءٌ على الله، يقول: حصل المقصود، فأغنى عن الخطبة. وتضاعُف الثناء على

^{: [}سبأ : 13]

² ص 107

^{3 [}آل عمران : 110]

⁴ ص 107ب

الله أَوْلَى من الاقتصار على حالِ واحدة. فإنّ الخطبة تتضمّنُ الثناءَ والذّكر، وإنّ ﴿الذَّكْرَى تَنْفُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أ. والاستسقاءُ طلبُ منفعة بلا شكّ.

وصل: اعتبار متى يخطب:

التشبّة بالسنّة لكونها سُنّة أولى من أن تُشَبّه بالفريضة. وقد ورد عن النبي الله أن لا تُشَبّه صلاة الوتر بصلاة المغرب؛ فيكره لمن أوتر بثلاث أن يأتي بها على صورة صلاة المغرب. فتشبيه الاستسقاء بالعيدين أولى؛ فيخطب لها بعد الصلاة. إلّا أن يرد نصّ صريح بأنّ النبيّ الله خطب لها قبل الصلاة: فيكون النصّ فيها. فلا تقاس لا على سنّة ولا على فريضة. بل تكون هي أصلًا في نفسها، يقيس عليها من يجيز القياس في دين الله.

وإذا كان العيد يُخطّب فيه بعد الصلاة مع (أنّ) المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم، وهم لا يقيمون، بل ينصرف أكثرهم لتمام الصلاة، فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة أؤلى؛ لأنّهم لا ينصرفون حتى يستسقي الإمام بهم؛ فإنّهم للاستسقاء خرجوا. والخطبة إنما تكون بعد الصلاة، وبعد الدعاء بالاستسقاء. فلا ينصرف الناس فيحصل المقصود من الخطبة.

ألا ترى إلى عبد الملك بن مروان كيف اختطب في العيد قبل الصلاة، وقيل له في المجلس في ذلك، معيّرا ⁴ عليه فعله، وأنّ النبيّ ﷺ ما اختطب في العيدين إلّا بعد الصلاة. فقال عبد الملك: قد تُرِك ما هنالك. يريد أنّ الناس قد تركوا الجلوس للخطبة.

وكانت الصحابة لا ينصرفون من صلاة العيد حتى يخطب رسول الله الله واتباع السنة أولى، ولو لم يبق إلا الإمام وحده، لأنه لا يلزمه أكثر من الاقتداء، ولا يعلّل. كذلك الإنسان، إذا فرغ من مناجاة ربّه في صلاته، يثني على الله في نفسه فيما ينصرف إليه. وذلك حتى لا يبرح مع الله في عموم أحواله. فإذا فعل ذلك كان بمنزلة الحطبة بعد الصلاة، فلا يزال في شغله مع الله في كلّ حال. والله الموفّق لا ربّ غيره.

وصل: اعتبار القراءة جمرا:

^{1 [}الناريات: 55]

² ص 108

³ ص 108ب

⁴ رسمها في ق: مغيرا

يجهر المصلّي بالقراءة في الاستسقاء ليُشبِع مَن وراءه، ليحول بينهم وبين وساوسهم بما يسمعونه من القرآن، ليدبّروا أياته، ويشغلوا نفوسَهم عن وساوسها بالتفكّر في معاني القرآن، وليثابوا من حيث سمعهم. فقد يكون حسن استاعهم لقراءة الإمام، من الأسباب الموجِبة لنزول المطر، لكونهم أدّوا واجبا بامتثالهم أمرَ الله، بقوله: ﴿ وَإِذَا قُرئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّمُ تُرْحُونَ ﴾ أ.

والمطرُ مِن رحمة الله. وهم ما أخرجهم إلّا طِلْبَتُهم إيّاه من الله تعالى؛ وقد وَعَد به لمن استمع القرآن. فإنّ أفعال الترجّي من الله، حكمُها حكمُ الواجب. وإنّ الإمامَ ذاكرْ ربّه في ملأ وهو الجماعة- في صلاته جمرا، ودعائه، فيذكره الله في ملأ خير منهم. فقد يكون في ذلك الملأ مَن يسأل الله عمالى- في قضاء حاجة ما تَوجّة إليه فيها هذا الإمامُ وجهاعتُه. فيمطرون بدعاء ذلك الملك.

فإنّ الملائكة تقول: ﴿وَبِنَنَا وَسِعْتَكُلُّ شَيْءِ رَخْمَةً وَعِلْمَا ﴾ فقدَّمَتِ الرحمةَ على العلم لموضع حاجة العباد إليها، وأدبا مع الله. فإنّ الله قدّما في العطاء على العلم فقال: ﴿آتَيْنَاهُ رَخْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَذَنّا عِلْمَا ﴾ أ

وقد ورد أنّ الله يقول لعبده: "ادعني بلسانٍ لم تعصني به" وهو لسان أمثالي من العصاة، فكيف بلسان الملائكة الذين ⁵ ﴿لَا يَعْصُونَ اللّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أ. فالجهر بالقراءة فيها أَوْلَى، فإنّ رسول الله ﷺ جمر بالقراءة فيها، أعنى في صلاة الاستسقاء.

وصل: اعتبار تحويل الرداء:

(تحويل الرداء) إشارة إلى تحويل الحال الذي أخرجهم من الجدب إلى الخِضب، ومن حال شَظَف العيش إلى رَغَدِه، فإنّ ذلك من الفأل الحسن.كما تحوّل أهلُ هذا المصر في خروجهم إلى الاستسقاء من حال الأشر والبطر وكفران النّعم، إلى حال التوبة والافتقار وإظهار الفاقة والمسكنة. فطلبوا التحويل بالتحويل. ولسان الأفعال أفصحُ من لسان الأقوال.

فَإِنَّهُمُ القَائلُونَ بَذَلِكَ الفعل: أي ربّنا، إنّا هدنا إليك، ورجعنا عمّا كنّا عليه من مخالفتك؛ فإنّ التنعُمُ بالنّعم، وماكنا فيه من الخضب على جمة البطرِ؛ أَوْجَبَ لنا الجذبَ والقخط، ونرجو بكرمك أن يوجِبُ

113

¹ ص 109

^{2 [}الأعراف : 204]

^{3 [}غافر : 7]

^{4 [}الكيف: 65]

⁵ ص 109ب 6 [التحريم : 6]

لنا الافتقارُ والذَّلَةُ والمسكنةُ والخشوعُ الخصبَ، فإنَّ الشيءَ لا يقابَلُ إلَّا بضدَّه حتى ينتجه.

فإن قلت: فقوله تعالى: ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمُ لَأَزِيدَنَكُمُ ﴾ . قلنا: الشاكر في حال شكره، هو عين 2 فَقْرِهِ إلى ما ليس عنده، وهو الزيادة التي تُزاد له على النعمة التي يكون فيها. وهي نعمة باطنة. وهي توبته المتي أعطاه الله في باطنه وظاهره: وهي نعمة توجب الشكر، والشكر يطلب المزيد. فتعمُّه النعمة ظاهرا: بنزول المطر. وباطنا: بالحمد على ما أنعم الله به عليهم.

مِنْهُ عَلَيْ لِهَذَا يَطْلُبُ الشَّكْرَا مِنْ الْإِلَهِ بَهَا أَرْسَالُهُ تَسْرَى مِنْهُ عَلَى فَيْلُثُ الرَّفْوَ والفَّخْرَا عَلَى الوُجُودِ فَلا أَدْرِي وَلا أَدْرَى شُكْرِي لِنِعْمَةِ رَبِّي نِعْمَةٌ أَخْرَى فَقْرِي إلَيْهِ وَمَا عِنْدِي سِوَى نِعَمٍ هُوَ الغَنِيُّ وفَقْرِي مِنَّةٌ ظَهَرَتْ بِالفَقْرِ فَخْرِي وبِالفَاقَاتِ سَلْطَنتى

ألا ترى التاجرَ؛ ربَّ المال الغزير والخير الكثير، الذي لو قسّم مالَه عليه وعلى أهله وأولاده وأتباعه طول أعاره، لكفاهم وفضل عنهم، ومع هذا يخاطر بمالِه ونفسه في ركوبه البحار والسبلَ الخوفة، في طلب زيادة درهم. فما أخرجه عن أهله، وهَوُن عليه مفارقة وطنه وولده ودَعَتِه، وأحوجَه إلى ركوب هذه الأخطار، إلّا فقرُه، وتوهمُه تحصيلَ هذا الدرهم الزائد على ما عنده. وربما تَلِفَتْ نفسُه ومالُه بِغَرَقِ، أو قطّاع طريق، أو أشرٍ؛ الحقّقُ عنده الحاصلُ، في أمرٍ متوهمٍ: يمكن أن يحصل، ويمكن أن لا يحصل.

فإذا أراد مَن هذه حالته من التجّار (تغييرها) -وتخرجه فاقتُهُ ولا بدّ له من السفر- فليحوّل نيّته إلى نيّة أخرى. فينظر إلى الجهة التي يقصدها في سفره، ويعلم أنّ الله قد سخّر عبادَه في قضاء حواجّ بعضهم لبعض. فيقول: إنّ البلدَ الفلانيّ يحتاجون إلى كذا وكذا، ويذكر السّلع التي يطلبها أهلُ ذلك البلد.

يا ربّ؛ فإن قعدتُ أنا وغيري، ولم أحمل إليهم هذا الذي يحتاجون إليه، كلّفناهم التعبّ ومفارقة الأولاد بالوصول إلينا؛ لتحصيل ما يحتاجون إليه. فنحن نؤثر تعبنا على تعبهم، ونحمل إليهم ما يحتاجون إليه. ويكون ما يكسبه (هذا التاجر) من زيادة الدرهم تبعا لهذه النيّة. هكذا يكون متجر الموفّقين الصادقين، الذين والله الله الله الله الله الله الحديث الصحيح: «التاجرُ الصدوق يحشر. يوم القيامة مع

^{1 [}إبراهيم : 7]

² ص 110

³ ص 110ب

⁴ رسمها في ق يقرب من: الذي

النبيّين والصدّيقين والشهداء» فانظر أما أحسن هذه النسبة بهذا التنبيه.

فان النبي الله بما يحتاجون إليه، بما فيه سعادتهم، فأجِروا على ذلك الأجر الته بما يحتاجون إليه، بما فيه سعادتهم، فأجِروا على ذلك الأجر التام. وهذا حال التاجر لمن عقل. يقول تعالى: ﴿هَـلْ أَدُلْكُمْ عَلَى نَجَازَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ مع حصول المشقّة في ذلك؛ من مفارقة الأهل في دخوله في الإيمان دونهم، ومفارقة الوطن بالهجرة إلى دار الإسلام. فانظر ما أعجب كلام النبوّة!.

وهذا كلّه من تحويل الحالات. لهذا يُحَوِّل رداءه مَن يستسق. ومَن لم يوفَق إلى هذا النظر الذي له فيه الأجرُ التامّ والمعرفةُ الصحيحة، أخرجه ما يُخْرِجُ الناسَ اليومَ؛ وهو الفقرُ الذي قام به لطلب تلك الزيادة المتوهمة؛ التي يمكن أن تحصل ويمكن أن لا تحصل، مع كثرة المال الذي يقع له به الغنى لو استغنى. فلمّا لم يكن عنده غنى في نفسه بما عنده، وقام به الحوف على مالِه والفقرُ إلى الزيادة، خاطَرَ بنفسه ومالِه، وعمي عن علمه بأنّ "المسافر ومالَه على قَلَتٍ 3"؛ فأزعجه هذا الفقرُ المتوهم، وحالَ بنيه وبين أهله وولده وأحبابه، وهو على غاية من السرور والفرح بذلك السفر، لتوهمه حصول الأرباح.

فحالُ الشاكر وفقرُهُ إلى طلب الزيادة أَوْلَى، فإنّ الزيادة محقّقة والربحُ هناك متوهم- فإنّ الله صادق في إخباره. ثمّ إنّ الشاكر الذي له هذه الزيادة المحقّقة بشكره، هو في أهله لا يفارق وطنه، ولا أهله، ولا وله، ولا يغرّر بنفسه، ولا يركبُ الأخطارَ، ولا يُتعِب بدنَه، ولو تصدّق بماله كلّه. فهو كتاجر باع بنسينة، فهو له مدّخرٌ يجده يوم فقرِه وحاجته عند الله. فإنَّ رِزْقَهُ الذي تقوم به نشأتُه وأرزاقَ عبالِه لابد منها، يأتي بها الله، كما قال لقمان: فها أبنًا إنْ تَكُ مِثقًالَ حَبّةٍ مِنْ خَرْدَلِ فَتَكُنْ فِي صَحْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللهُ إِنَّ اللهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ هُ .

فهذا تاجرٌ باع بنسيئةٍ إلى أجلٍ، وأَجَلُهُ زمانُ القيامة؛ فهو حُلول الأجل. فهذا يا أخي- حكمةُ تحويل الرداء.

وصل: اعتبار كيفيّة تحويله:

وهو على ثلاث مراتب، يجمعها كلُّها العالِمُ، إذا أراد أن يخرج من الخلاف الذي بين علماء الشريعة.

¹ ص 111

س 22. 2 [الصف : 10]

³ الْقَلْت: الهلاك.

⁴ ص 111ب

^{5 [}لقمان : 16]

وهو أن يردُّ ظاهِرَه باطنَه وباطنَه ظاهِرَه، وأعلاه أسفله وأسفله أعلاه، والذي على يمينه على يساره والذي (على) يساره على على على أدلك تأكيدٌ في الإشارة إلى تحويل الحالة التي هم عليها.

فأمّا اعتبار ظاهر الرداء وباطنه؛ فهو تأثيرُ أعمال ظاهره في باطنه، أعني في قلبه، بما تنتج له هذه الأعمال. وأعمال باطنه أيضا المحمودة تظهر بالفعل على ظاهره؛ مثل نيّته أن يتصدّق فيتصدّق، أو ينوي فعل خير مّا فيفعله؛ فماكان في باطنه قد ظهر بالفعل على ظاهره.

"مَن أَسَرٌ سريرةَ البسه اللهُ رداءها"، ومَن عمل عملا صالحا آثر له، في نفسه وقلبه، الحبّةَ والطلب إلى الشروع في عمل آخر، ولا سبما إن أنتج له ذلك العمل في الدنيا علما في نفسه. كما قبال الله الله عمل عمل عمل عمل عمل عمل علم أورثه الله علم ما لم يكن يعلم» وقال تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ 2.

وأمّا تحويلُ أعلى الرداء وأسفله، فهو إلحاق العالم الأعلى بالأسفل في التسخير، وإلحاق العالم الأسفل بالأعلى في الطهارة والتقديس. فينُزِل الأعلى رحمة بالأسفل، ويُرفع الأسفلُ عناية إلى رتبة الأعلى، في النسبة إلى الله تعالى- والافتقار إليه. وإنّ الله كما توجّه إلى أعلى الموجودات قَدْرًا وهو القلم الإلهي والعقل الأوّل بما أعطاه من العلم والسعادة ألى كذلك توجّه إلى أدنى الموجودات قدرًا، وأشقاهم، وأخسهم منزلة عند الله، على حدّ واحد.

فإنّ الله من حيث ذاته ما فيه مفاضلة؛ لأنّه لا يتّصف بالكلّ فيتحقّق فيه البعض. وما من جوهر فرد من العالَم كلّه أعلاه وأسفله إلّا وهو مرتبط بحقيقة إلهيّة. ولا تفاضل في ذلك الجانب الأعزّ الأحمى. فهو مستوّ على عرشه الأعلى «ولو دلّيتم بحبل لهبط على الله».

اجتمع أربعة من الأملاك على الكعبة: واحدٌ نازلٌ من السهاء، وآخر عرج من الأرض السفلى، والثالث جاء من ناحية المشرق، والرابع من ناحية المغرب. فسأل كلُّ واحد منهم صاحبَه: من أين جثتَ؟ فكلَّهم قالوا: من عند الله.

وروينا عن بعض شيوخنا حديثا يرفعه أو يبلغ به رسولَ الله الله الله الله في السياءكما هو في الأرض، وإنّ الملأ الأعلى يطلبونه كما تطلبونه أنتم». فساوى بين العالَمين في الطلب، ومعلوم ما بينهما من التفاوت في العرف.

¹ ص 112

^{2 [}الأنفال : 29]

³ ص 112ب

واتَكُق لي في هذا المشهد ذوقا: وذلك أنّي حملتُ في يدي شيئا محقَّرا، بحيث يراه الناس، ماكان يقتضيه منصبي في الدنيا. وهو ذو رائحة خبيثة، من هذا السمك المالح أ. فتخيّل أصحابي أنّي حملته مجاهدة لنفسي لعلق منصبي عندهم عن حمل مثل ذلك، وقالوا لشيخي: "ما قصّر فلان في مجاهدته". فقال: "حتى نسّأله بأى نيّة حمله".

فسألني الشيخ بحضور الجماعة، وذكر لي ما ذكروه. فقلت لهم: "أخطأتم في التأويل عليّ. واللهِ، ما نويت شيئا من ذلك، ولكنّي رأيت الله على علوّ قدره، ما نزّه نفسَه عن خلقِ مثل هذا، فأنزّه نفسي عن حمله". فشكرني الشيخ. وتعجّب الأصحابُ. وهو من هذا الباب. بل، والله؛ في حملي إيّاه شرفي؛ فإنّه نظير القدرة في إيجاد عينه. ولا فرق عند العارفين بين العالي والدون المعتاد. هذا «خلوفُ فم الصائم عند الله أطيب من ربح المسك» وأين إدراك الشمّ من الرائحتين؟!.

فلا تنظروا في الأشياء المتفاضلة إلّا بارتباطها بالحقائق الإلهيّة، وإذاكان هذا نظركم؛ فـابّكم لا تحقّرون شيئا من العالم. فلا تقِسِ الله، ولا تحمله على نفسك. وخذ الأشياء على ما تعطيها الحقائق.

وأمّا تحويل ما هو على اليمين إلى الشمال وبالعكس، فاعتباره: أنّ صفات السعداء في الدعاء الخشوعُ والذلّة، وهم أهل اليمين في الدنيا. فتتحوّل هذه الصفة على أهل الشمال في² الدار الآخرة. فكأنّ السعداء أخنوها منهم في الدنيا.

قال خمالى- في حق السعداء: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ قوال: ﴿ خَاشِعِينَ بِلَهِ ﴾ وقال: ﴿ عَالَمُ وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ وقال: ﴿ وَالَّذَ وَاللَّهُ وَاللَّا عَالِمُ وَاللَّهُ وَاللّلَّالِمُ اللَّهُ اللَّ

وتحويلٌ آخر. وهو أن يتصفّ العبدُ السعيدُ في الآخرة، بما يتصفُ به العبدُ الشقيّ في الدنيا: في الثروة والمُلك والسلطان. فينقلب إليه المؤمن في الآخرة:

¹ ص 113

² ص 113ب

^{3 [}المؤمنون : 2] 4 [آل

^{4 [}آل عمران : 199]

^{5 [}النور : 37] 6 [الشورى : 45]

^{7 [}الغاشية : 2 - 4]

فيظهر المؤمن في الآخرة بنعيم الكافر الشقيّ في الدنيا، ويظهر الكافر المنعّم في الدنيا في الآخرة أبصفة الشقاء والبؤس الذي كان فيه المؤمن في الدنيا. فهذا اعتبارُ اليمين والشهال في تحويل الرداء.

وصل: في اعتبار وقت التحويل:

وهو في الاستسقاء في أوّل الخطبة، أو بعد مضىّ صدر الخطبة.

فاعلم أنّ اعتبار التحويل في أوّل الخطبة هو أن يكون الإنسان في حال نظره لربّه بربّه، فينظر في أوّل الخطبة لربّه بنفسه، وهو قوله في أوّل الصلاة: «حمدني عبدي» فلو كان حالُ المصلّي في وقت الحمد حالً فناء بمشاهدة ربّه أنّه عالى- حمد نفسه على لسان عبده، لم يصدُق من جميع الوجوه: «حمدني عبدي»؛ وهو الصادق سبحانه- في قوله: «حمدني عبدي» فلا بدّ أن يكون العبدُ يشاهد نفسته في حمدِه ربّه، وهو صِدْق.

ومن قال: (إنّ التحويل) بعد مضي - صدر من الخطبة، فهو إذا قال العبد: ﴿إِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَإِيّاكَ نَعْبُدُ وَلِيّاكَ بَعْبُدُ فَكَانَ فِي أَوِّلَ الخطبة يثني على ربّه بجال فناء علميّ، ومشهد سَنِيٍّ بربّه عن نفسه؛ فإنّه بكلامه حمده. فلمّا أوقع الخطاب كان ثناؤه بنفسه على ربّه. فيحوّل عن حالته تلك في هذا الوقت. فهذا اعتبارُ تعيين التحويل في أوّل الخطبة، أو بعد مضىّ صدر الخطبة.

وصل: اعتبار استقبال القبلة:

مَن كان وَجُمَّا كُلُّهُ يَسْتَقِبُلُ رَبُّهُ بَدَاتِه.كان رَسُول الله ﷺ «يَرَى مِن خِلْفِه كَمَا يَرَى مِن أمامه»؛ فكان وجَمَّا كُلّه. فينبغي للمستسقي رَبَّهُ أن يُقبِل على ربّه بجميع ذاته. فإنّه ما فيه جزءٌ محسوس، أو معنويّ ظاهر أو باطن، إلّا وهو فقير محتاج إلى رحمة الله به، في استجلاب يَعْمِه، أو بقاء النّعم عليه.

ولهذا يجيب الله المضطرّ في الدعاء. فإنّ المضطرّ هو الذي دعا ربّه عن ظهر فقرٍ إليه. وما منع الناس الإجابة من الله في دعائهم إيّاه، إلّاكونهم يدعونه عن ظهر غنى: لالتفاتهم إلى الأسباب وهم لا يشعرون. وينتجه عدم الإخلاص. والمضطرّ المضمون له الإجابة مخلِصٌ مخلّصٌ. ما عنده التفات إلى غير مَن توجّه إليه.

^{1 &}quot;في الآخرة" تابتة في الهامش بقلم الأصل

^{114.02}

³ ص 114ب

أخبرني الرشيد الفرغاني رحمه الله- عن فحر الدين -شيخِه- ابن خطيب الريّ، عالِم زمانه، أن السلطان حبسه وعزم على قتله، وما له شفيع عنده مقبول. قال: "فطعِفتُ أن أجمع همّي على الله في أمري أن يخلّصني من يد السلطان، لمّا انقطعتْ بي الأسباب، وحصل اليأس من كلّ ما سِوَى الله. فما تخلّص لي ذلك، لما يرد عليّ من الشّبه النظريّة، في إثبات الله الذي ربطتُ معتقدي به. إلى أن جمعتُ همّي وكلّيّتي على الإله، الذي تعتقده العامّة، ورميتُ من نفسي نظري وادلّتي، ولم أجد في نفسي- شبهةً تقدح عندي فيه. وأخلصتُ إليه التوجّه بكلّي، ودعوته في التخلّص. فما أصبحَ إلّا وقد أفرح الله عني، وأخرجني من السجن". فهذا اعتبار استقبال القبلة. فإنّ ذلك إشارة إلى القبول.

وصل: اعتبار الوقوف عند الدعاء:

القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحقّ بعباده فيها يحتاجون إليه. فإنّه طلبّ للرزق بإنزال المطر الذي تركن نفوسُهم إليه. ويستبشرون بقول الله: ﴿الرَّجَالُ قَوّامُونَ عَلَى النّسَاءِ ﴾ والنفوس كلّها في مقام الأنوثة لمن عقل. فإنّ كلّ منفعل فرتبتُه رتبةُ الأنثى. وما ثمّ إلّا منفعل.

والفعلُ مقسَّمٌ على الحقيقة بين الفاعل والمنفعل. فمن الفاعل الاقتدارُ، ومن المنفعل القبولُ للاقتدار فيه. وهنا سِرِّ يتضمّن: ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ 3.

فالذي يجمل اللهُ الرزقَ على يده (هو) قائمٌ على من يُرْزَقُ بسببه. فشُرع القيام في الدعاء في الاستسقاء. كأنّه يقول بحال قيامه بين يدي ربّه: ارزقنا ما نقوم به على عيالنا، بما تنزله من الغيث علينا، فإنّه السبب في وجود ما به قِوام أنفسنا ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ 5.

وصل: اعتبار الدعاء في هذا الباب:

الدعاءُ مُخُّ العبادة. وبالمخّ تكون القوّة للأعضاء.كذلك الدعاء مخّ العبادة بـه تتقوّى عبادة العابدين، فإنّه روح العبادة.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ العبادة هنا عينُ الدعاء ﴿سَيَدْخُلُونَ جَمَنُمُ دَاخِرِينَ ﴾ وهو البُعد

¹ ص 115

^{2 [}النساء: 34]

^{3 [}البقرة : 186]

⁴ ص 115ب

^{5 [}آل عمران : 26]

^{6 [}غافر : 60]

عن الله: فإنّ جمنّم سمّيت به لِبُغدِ قعرها.

وصل: اعتبار رفع الأيدي عند الدعاء على الكيفيتين:

الأيدي محلُّ القبض والعطاء. فبها تأخذ وبها تعطي. فلها القبض بما تأخذ، والبسط بما تعطي. فيرفع العبد يديه مبسوطتين؛ ليجعل الله فيهما ما سأله من نِعَمه. فإن رفعهما وجعل بطونهما إلى الأرض، فرفعهما يشهد بالعلوّ والرفعة ليدي ربّي فإنها اليد العليا و فيدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ 6.

وبجعل الداعي بطون يديه إلى الأرض في الاستسقاء. أي أنزِل علينا مما بيديك من الخير والبركة ما تسدُّ به فقرَنا وفاقتَنا، التي علّقتها بالأسباب. فأوْجِدُها إليك، وفرّغها بما تنزله من الغيث من أجلها.

فهذا وأشباهُه اعتبارُ صلاة الاستسقاء وأحوال أهله. وكونُ صلاتِها ركعتان قوله (تعالى): ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ يَعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ ⁷. فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة يسدّ بها الخلل الظاهر، والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون فيه غذاء الأرواح والقلوب: من العلوم والمعارف والتجلّي. واليدُ النعمةُ.

انتهى الجزء السادس والأربعون، يتلوه في الجزء السابع والأربعينُ 8.

¹ ق: فيہا

² ق: رفعها

³ ق: بطونها

⁴ ق: فرفعها

⁵ ص 116

^{6 [}المائدة : 64]

^{7 [}لقمان : 20]

⁸ في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة لفلهير الدين محود عَلَيْ. وكتب ابن العربي".

الجزء السابع والأربعون¹ بسم الله الرحمن الرحيم² وَصْلٌ فِي فَصْل ركعتا³ تحيّة المسجد

اختلف علماء الشريعة في الركعتين لدخول المسجد. فمن قائل: إنّها سُنة. ومن قائل: بوجوبها. والذي أذهب إليه وأقول به: إنّ هاتين الركعتين لا تجب على مَن دخل المسجد إلّا إن أراد القعود في المسجد. فإن وقف ولا يجلس، أو عبر فيه ولم يقعد، فهو مخير عندي: إن شاء ركعها، وإن شاء لم يركعها ولا حرح عليه. ويأثم بتركها إن قعد ولا يركعها. إلّا أن يدخل في الوقت المنهيّ عن الصلاة فيه، أو يكون على غير طهارة.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

لا يخلو هذا الداخل في المسجد أن يدخل في زمان إباحة النافلة، أو في زمان النهي عن صلاة النافلة. فإن دخل في زمان النهي فلا يركع. فإنّه ربما يتخيّل بعض الناس أنّ الأمر بتحيّة المسجد⁴، يعارض حديث النهي عن الصلاة في الأوقات المنهىّ عن الصلاة فيها.

فاعلم أنّ النهي لا يعارَض به الأمر الثابت عند الفقهاء، إلّا عندنا. فإنّ لنا في ذلك نظرا. وهو أنّ النهي إذا ثبت (عمل به) والأمر إذا ثبت (عمل به). فإنّ رسول الله هم أمرنا إذا نهانا عن أمر- بامتثال ذلك النهي مطلّقا من غير تخصيص، وأن نجتنب كلّ منهيّ عنه يدخل تحت حكم ذلك النهي. وقال في الأمر الثابت هم في هذا الحديث: «وإذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم».

فقد أمرنا بالصلاة عند دخول المسجد، ونهانا عن الصلاة في أوقات معيّنة. فقد حصلنا بالنهي الثابت في حكم مَن لا يستطيع إتيان ما أمر به في هذه الحال لوجود النهي. فانتفت الاستطاعة شرعا، كما تنتفي عقلا. فإنّ رسول الله الله لم له المعقولة عقلا. فإنّ رسول الله الله المعقولة المعقولة المعموم في ذلك. فيقول: إنّ النهي المطلّق منعني من الإتيان بجميع ما يحويه هذا الأمر الوارد من الأزمنة.

¹ ص 116ب

² البسملة ص 117

⁴ ص 117ب

فلا أستطيع إتيان هذه الصلاة، في هذا الوقت الخصّص بالنهي شرعا. فاعلم ذلك .

المسجدُ بيتُ الله، وكرسيُّ تجلّيه، لمن أراد أن يناجيَه. فمن دخل عليه في بيته، وجبَ عليه أن يحبّيه، بما أمرد أن يحبّيه به. فعلّمنا رسولُ الله الله كيف نحيّى بيت ربّنا، فإنّه يقول: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُزفَعَ وَيُذَكّرُ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوّ وَالْآصَالِ. رِجَالٌ ﴾ أ. يقول عبد الله بن عمر: "لو كنت مستبحاً أتمتُ" يعنى متنفّلا. وسبحةُ الضحى: صلاةُ الضحى.

فإذا دخلنا المسجد نسلًم على الحاضرين فيه من الملأ الأعلى؛ بقولنا: "السلام عليكم" إن كان هنالك من البشر أحدٌ، مَن كان: من صبيٍّ أو امرأة أو رجل. فإذا لم يكن أحد ممن يستى إنسانا، فلا يخلو هذا الداخل إمّا أن يكون ممن كشف الله عن بصره غطاء الحجاب المعتاد، فيدرك مَن فيه من الأرواح العامرين من جِنِّ وملك- فيسلم عليهم، كما يسلم على مَن وجد فيه من البشر.

وإن لم يكن من أهل الكشف لِمَنْ فيه؛ فليقل: "السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين" وينوي كلّ صالح لله من جميع عباده، من كلّ ما سِوَى الله. فيصيبُ ذلك السلام كلّ عبد صالح لله في السماء والأرض³. ولا يقل: "السلام على الله" فإنّ الله هو السلام.

وليركع ركعتين بين يدي ربّه عُلِخ، وليجعل الحقّ عالى- في قِبلته. وتكون تلك الصلاة، بما فيها من الركوع والسجود مثل التحيّة التي تُحيّا بها ملوك الأعاجم إذا دُخِلَ عليهم أو ظهروا لرعاياهم. وقد مضى- اعتبار أحوال الركوع والقيام والسجود والجلوس. فهاتان الركعتان سجود تحيّة.

فإن كان دخوله في غير وقت صلاة عنى: دخل في الأوقات النهي عن إيقاع الصلاة فيها- فعندما يدخل المسجد يقوم بين يدي ربه على خاضعا، ذليلا، مراقبا، ممتثلا أمر سيده في نهيه عن الصلاة، في ذلك الوقت. كما نهاه أن يقول في "تحيّاته" في الصلاة: "السلام على الله".

فإن رَسَم له سيّدُه -تعالى- بالقعود في بيته، فليركع ركعتين، شكرا لله -تعالى- على ذلك، حيث أمره سيّدُه بالقعود عنده في بيته. فهاتان الركعتان في ذلك الوقت ركعتا شكر. ومَن ركع قبـل الجلـوس، ومـا في نيّته أن يجلس -وهو وقت صلاة- فتانك الركعتان تحيّة لله لدخوله عليه في بيته.

¹ ص 118

¹ ص 110 2 [النور : 36-37]

³ ص 118ب

ومَن راعى من أهل الله من العارفين دخوله على الحقّ في بيته، ولم يخطر له خاطر التقييد أ بالأوقات، كان ركوعُه ركوعُ تحيّة لدخوله. ومَن كان حاله الحضور مع الله على الدوام ومناجاته في كلّ حال، فليست بتحيّة مطلّقا، ولكنّها ركعتا شكر لله تعالى، حيث جعله من المتقين بدخوله المسجد. حيث قال: «المسجدُ بيثُ كلّ تقيّ» فأضافه إلى المتقين من عباده، وقد كان مضافا إلى الله.

> وَصْلٌ في فَصْل سجود التلاوة

اختلف علماء الشريعة في سجود التلاوة: هل هو واجب أو سنّة؟. فمن الناس من قال: إنّه واجب. ومن الناس من قال: إنّه سنّة وليس بواجب.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

لاً قال رسول الله في الخبر الثابت عنه، إنّ الله في يقول: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي منصفين» ولم يذكر في المقسوم إلّا تلاوة الفاتحة؛ لم يتعرّض للهيئات: من قيام أو ركوع أو سجود أو جلوس، فلمّا لم يذكر إلّا التلاوة، ومن القرآن (إلّا) فاتحة الكتاب، علمنا أنّ الصلاة المطلوبة من العبد لله تعالى وهي) ما فيها من تلاوة فاتحة الكتاب. وهذا الحديث دليلنا على وجوب قراءة الفاتحة على المصلّي. فسمّينا "التالي مصلّيا"، أو مناجيا لله تعالى- بما يخصّ الله من الصفات، وبما يخصّ العبد منها: كشفا محققا في جميع القرآن، المسمّى كلام الله.

فَثَمَ آية تخصّ جناب الحقّ فهي لله مخلّصة. وثمّ آية تخصّ جناب العبد فهي له مخلّصة. وثمّ آية يقع فيها الاشتراك، فهي بين الله وبين عبده. والعمل في ذلك كالعمل في الفاتحة المنصوص عليها. فجاء في الذي يتلوه من كلامه تعالى، مواضعَ ينبغي السجود فيها. فعين الشارعُ لنا ما نسجد فيه مما لا نسجد فيه. فاشترط فيها مَن اشترط الطهارة والوقت، للسجود، والقبلة، وسيأتي فصل ذلك كلّه.

فنسجد فيما سجد فيه رسولُ الله على، وتترك فيما ترك. وإن كان اللفظ بالأمر يقتضي السجود 3، ولكن لا نسجد لكون الشارع ما شرع السجود إلّا في مواضع مخصوصة معيّنة، عيّنها لنا الشارع فعلا وقولا، لا تتُعدّى ولا يُزاد عليها. والحلاف في عددها معلوم. والسجود المشروع في غير التلاوة، مذكور: كسجود

¹ ص 119

² ص 119ب

³ ص 120

الإنسان عند رؤية الآيات، وكسجود الشكر، وغير ذلك. فلنذكر عدد عزائم السجود الوارد في القرآن، ونجمع الختلف فيه إلى الجمَع عليه.

وَضلٌ في ذِكْر سجود القرآن العزيز

إعلم أنّ سجدات القرآن العزيز من إحدى عشرة سجدة، إلى خمس عشرة سجدة. فمنها ما ورد بصيغة الخبر، ومنها ما ورد بصيغة الأمر.

السجدة الأُولَى فمن ذلك في سورة الأعراف في خاتمها¹

أمّا الأعراف: فهو سُؤرٌ بين الجنّة والنار، ﴿ وَبَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ﴾ وهو ما يلي الجنّة ﴿ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعُمَةُ ﴾ وهو ما يلي الجنّة ﴿ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعُذَابُ ٥ ﴾ وهو ما يلي النار منه. وعليه رجال تساوت حسناتهم وسيّناتهم، فلم تَرجح في الوزن كفّة على كفّة. فلم تثقل موازينهم ولا خفّت. فإنّه ما وضع الله لأحد منهم في ميزانه تَلفَظُهُ بـ "لا إله إلّا الله"، فإنّه ما ثمّ سيّنة تعادلها إلّا الشرك. وكما لا يجتمع الشرك والتوحيد في قلب شخص واحد، كذلك لا يدخل في الميزان إلّا لصاحب السجلّات، لسبب آخر نذكره في هذا الكتاب، أو قد ذكرناه في باب القيامة فها تقدّم.

وأمّا خاتمة هذه السورة فقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِمُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ وهذه الآية، روينا أنّها نزلتْ في القراءة في الصلاة. والسجودُ ركن من أركان الصلاة. وختم هذه السورة بذِكْر الملائكة وسجودهم لله. فوصَفَهم فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ وهم المقرّبون من الملائكة ﴿لَا يَسْتَكُبِرُونَ عَنْ عِبْدَتِهِ ﴾ يقول: يذلّون ويخضعون له، ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ ﴾ أي ينزّهونه عن الصفات التي لا تليق به: وهي التي تقرّبوا بها إليه من الذلّة والحضوع.

وصدّقهم الله في هذه الآية في قولهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنَقَدَّسُ لَكَ ﴾ فأخبر الله عنهم بما أخبروه عن نفوسهم ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ وصَفَهم بالسجود له تَكْن مع هذه الأحوال المذكورة. وقال الله عمالى- لمّا ذكر النبيّين عليهم السلام- لحمد ﷺ، وذكر أنّه –تعالى- آتاهم ﴿الكِتَابَ وَالْحُكُمُ وَالنَّبُوّةُ ﴾ قال له: ﴿أُولَئِكَ

¹ في الهامش: الأعراف

ـ ي.لوس 2 [الحديد : 13]

³ ص 120ب مدادة

^{4 [}الأعراف : 204] 5 [الأعراف : 206]

^{6 [}البقرة : 30] 7 [الأعراف : 206]

⁸ ص 121

^{9 [}الأنعام : 89]

الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيهُدَاهُمُ اقْتَدِهُ ﴾ وهم بشر ـ مثله. فما ظنّك بالملائكة الذين ﴿لَا يَعْصُونَ اللّه مَا أَمَرَهُمْ وَيَغْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ 2؟ وأي هدى أعظم مما هدى الله -تعالى- به الملائكة ؟.

فسجد هذا التالي، في هذه السجدة، اقتداء بسجود الملأ الأعلى وبهديهم. فمن سجد فيها ولم تحصل له نفحة مما حصل للملائكة في سجودها من حيثُ مَلكيّتِهِ الحاصّة به، فما سجدها. وهكذا في كلّ سجدة تَردُ.

ورأى أصحابُ الأعراف أنّ موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله الله عندما طلب من ربّه فَتْحَ باب الشفاعة تعظيما لله وهيبة وجلالا. وسمع الله —تعالى - يقول: (هيَوْمَ يُكُشَفُ عَنْ سَاقِ ﴾ وهو الأمر العظيم الذي قيل فيه: (هوَالْتَفَّتِ السَّاقَ بِالسَّاقِ ﴾ أي التق أمرُ الدنيا بأمر الآخرة. تقول العرب: "كشفتِ الحرب عن ساقها" وهو إذا حمي الوطيس، واشتد الحرب، وعَظُمَ الخطب. فعلموا أنّه موطن سجود. فلمّا دُعوا ألى السجود هنالك، سجد أصحاب الأعراف امتثالاً لأمر الله، فرجحتُ كفّة حسناتهم بهذه السجدة وهُلُتُ. فسعدوا. لأنّها سجدة تكليف مشروعة في ذلك الموطن عن أمر إلهيّ. فيدخلون الجنة.

ؠڵ

السجدة الثانية؛ وهي سجود الظلال بالغدو والآصال، مع سجود عامُّ

وهذه سجدة سورة الرعد. وهي عند قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرَهَا وَظِلَالُهُمْ بِالْفُدُوّ وَالْآصَالِ﴾ وظلالُ الأرواح أجسادُها. فأخبر الله تعالى- أنّه يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ؛ وهم الأعلون، وَمَنْ فِي الأَرْضِ؛ وهم الأسفلون؛ عالم الأجسام الذين قاموا بالنشأة العنصرية "طَوْعًا": للأرواح من حيث عِلْمهم ومقامم، وللأجسام من حيث ذواتهم وأعيانهم. "وَكَرْهَا": في الأرواح من حيث رئاستهم وتقدّمم على أبناء جنسهم.

وهذا سجود إخبار. فتعين على العبد أن يصدّق الله في خبره عمّن ذكر. فإنّه من أهل الأرض بجسده ومن أهل الأرض بجسده ومن أهل السياوات بعقله. فهو الملكُ البَشريُ والبشرُ الملكيُّ. فيسجد "طائعا" لربّه، و"كرها" من تقييده بجهة خاصّة لا يقتضيها عِلمه، وإن كان ساجدا، في نفس الأمر، سجودا ذاتيًا، وإن لم يشعر بذلك. فيوقعها عبادة. فإنّ ذلك أنجى له.

^{1 [}الأنعام : 90]

^{2 [}التحريم : 6]

^{3 [}القلم : 42]

^{4 [}القيامة : 29] 5 ص 121ب

⁵ في الهامش: الرعد

٥ في الهامس: الرء 7 [الرعد : 15]

⁸ ص 122

وذكر "الغدة والآصال" لامتداد الظلال في هذه الأوقات. فجعل امتدادَها سجودا. فهي في الغدة تتقلّص رجوعا إلى أصلها الذي منه انبعث، وخوفا على نفسها من الاحتراق. فكأنّها تقتصر على ذاتها. "وفي الآصال" تمتد وتطول بالزيادات: من إظهار نِعَم الله التي أسبغها عليها. و"الغدة والآصال" من الأوقات المنهي عن الصلاة فيها. فأخرج حكم السجود في هذه الأوقات عن حكم النافلة، وجعل حكم حكم الفرائض، أو المقضي من النوافل. فتعين على "التالي" في هذه الآية السجود. فيجازى من باب مَن صدّق ربّه عالى - في خَبره.

فسجدةُ الأعراف سجدةُ اقتداء بهدي الملائكة. وهذه سجدةُ تصديق بتحقيق.

ۇضل¹

السجدة الثالثة سجود العالم الأعلى والأدنى في مقام الذلَّة والخوف²

سَجُودُ هذه السَجَدة عند قوله: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ قَذَكُر المَلائكةُ والطّلال. وسَجَدُوا في الأعراف سَجُود اختيار لما يقتضيه جلال الله. وهنا أثنى الله عَلَيْهم بأنّهم "يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ" فسَجَدُوا شَكُراً لله لَه الله عَلَيْهم بأنهم "يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ" فسَجَدُوا شُكُراً لله لَه الله عَلَيْهم، بما وقتهم إليه من امتثال أوامره.

فسجدها العبدُ رغبة في أن يكون بمن أثنى الله عليه بما أثنى على ملائكته. فهي للعبد سجود ذلّة وخضوع. فإنّه يقول: ﴿وَتَقَيِّأُ ظِلَالُهُ ﴾ الضمير في "ظلاله" يعود على الشيء المحلوق. وقد قلنا: إنّ الأجسادَ ظِلالُ الأرواح، فلا تتحرّك إلّا بتحريك الأرواح إيّاها، تحريكا ذائيًا.

ثمّ قال: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجِّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ أي أذلاء. فهو سجود ذلّة وخضوع. فمن سجد هذه السجدة ولم عشاهد سجود ظلّه في اليمين إذا وقع له التجلّي في الشيائل، ولا شاهد سجود ظلّه في الشيائل إذا وقع له التجلّي في اليمين؛ لم حضرة العين الشيائل إذا وقع له التجلّي في اليمين؛ لم حضرة العين سهلة الوجود. وما تظهر الرجال أصحاب القوّة واليمين إلّا في تأثيرهم في الكون. فهذا من خصوص سجود هذه السحدة.

¹ ص 122ب

¹ ص 122ب 2 في الهامش: النحل

^{3 [}ألنحل : 50]

^{4 [}النحل: 48]، و"تنتيأ" هنا وفقاً لقراءة البصريان أبو عمرو بن العلاء ويعقوب الحضري، وهي "يتنيّا" وفقاً لقراءة ورش وحفص.

^{5 [}النحل : 48]

⁶ ص 123

⁷ ق: ولم

وَضلٌ

السجدة الرابعة: سجود العلماء بما أودع الله في كلامه من علوم الأسرار والأذواق، وهو سجود تسليم وبكاء وخشوع أ

﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَقُزَآنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثِ وَنَرُلْنَاهُ ثَمْ يَعْلَى النَّاسِ فَيَا اختلفوا فيه من الحق ﴿ وَبِالْحَقِّ مُكُثِ وَنَرُلْنَاهُ ثَمْ النَّاسِ فَيَا اختلفوا فيه من الحق ﴿ وَبِالْحَقِّ مُكُثُ وَنَرُلُكُ لَذَاتِه ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ خطابٌ لمن أُنزل عليه ﴿ بَنْيَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ ﴿ ﴿ إِلَّا مُبَشِّرًا ﴾ تبشّر قوما برحمة منه ورضوان وجنّات لهم فيها نعيم مقيم، وتبشّر قوما بعذاب اليم ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ معلّما بمن تبشّره وبما تبشّر.

﴿وَقُرْآنَا ﴾ وكلاما جامعا لأمورِ شتّى ﴿فَرَقْنَاهُ ﴾ أي فصلناه آيات بيّنات في سُـوَرٍ مُـنُزلات ﴿لِتَقْرَأُهُ أي تجمعه وتجمع عليه الناس ﴿عَلَى النّاسِ عَلَى مُكُثِ ﴾ تُؤدّةٍ، مُـرَتّلا ﴿وَنَزُلْنَاهُ ﴾ عمّا يجب له من التعظيم إلى مخاطبة مَن لا يعرف قدره. ﴿وَمَا قَدَرُوا اللّه حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ .

وقُلُ ﴾ يا أيّها النبيّ وآمِنُوا بِهِ ﴾ صدّقوا به وْأَوْ لَا تُؤْمِنُوا ﴾ أو تردّوه ولا تصدّقوا به وْإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلَمَ ﴾ أعطوا العلامات التي تعطي اليقين والطمأنينة في الأشياء وْمِنْ قَبْلِهِ ﴾ بمن نقدّمه من أمثاله وْإِذَا يُثْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ تتبع آياته بعضها بعضا بالمناسبة التي بين الآية والآية وْيَخِرُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجّدًا ﴾ يقعون على وجوههم مطاطئين أذلاء. والسجود التطاطي؛ أسْجَدَ البعير إذا طأطأه ليركبه. وْوَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا ﴾ أي وعدُهُ صِدْقٌ وكلامه حق وْإِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولَا ﴾ واقعاكما وعد. والوعد يستعمل في الحير والشرّد، والوعيد في الحير من الله لا بدّ منه، والوعيد قد يعفو ويتجاوز: فإنّه من صفة الكريم عند العرب، ونما تمدح به الأعراب سادَاتها وكبراءها، يقول شاعرهم أن

وإنِّي إذا أوْعَذْتُهُ أَوْ وَعَذْتُهُ لَمُخْلِفُ إِيعادي ومُنْجِزُ مَوْعِدِي

1 في الهامش: بنو إسرائيل 2 [الإسراء : 105، 106]

- رام عرب الراق 3 ص 123ب

4 ق: خطابا

5 [النحل : 89] 6 [الأمال : 89]

6 [الأنعام : 91] 7 [الإسراء : 107]

7 [الإسراء : 107] 8 [الإسراء : 108]

9 ص 124

¹⁰ آستشهد الشيخ بهذا البيت 8 مرات في هذه الموسوعة، وهي للشاعر عامر بن الطفيل (70 ق.هـ- 11هـ) فارس قومه وأحد فقاك العرب وشعراتهم وساداتهم في الجاهلية. أدرك الإسلام شيخا فوفد على رسول الله (ص) وهو في المدينة بعد فتح مكة يريد الفدر به فلم يجرؤ عليه. فدعاء رسول الله (ص) إلى الإسلام فاشترط أن يجعل له نصف ثمار المدينة وأن يجعله ولي الأمر من بعده فردّه، فعاد حافظ ومات في طريقه قبل أن يبلغ قومه. (الموسوعة الشعرية)

﴿وَيَخِرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبَكُونَ ﴾ على ما فرط منهم مما لا يستدركونه ولو عُفي عنه. فالكتابة على المحو، ما تقوم في الصفاكالكتابة على غير الحو ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ أي ذِلّة. والحشوع لا يكون أبدا من الحاشع إلّا عن تجلّ ولا بدّ؛ إمّا على الظاهر وإمّا على الباطن أو عليها معا. فهذه السنجدة سجدة زيادة في الحشوع. والحشوع -كما قلنا- لا يكون إلّا عن تجلّ إلهيّ. فزيادة الحشوع دليلٌ على زيادة التجلّي. فهذا يستى سجود التجلّى، فافهم.

وَضلٌ السجدة الحامسة ² وهي مجود الإنعام العام الرحماني ³ عن الدلالات

وهي في سورة مريم عند قوله: ﴿إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّخَنِ خُرُوا سُجِّدًا وَبُكِيًا ﴾ وهي سجدة النبيين المنقم عليهم. هذا بكاءُ فرح وسرور، وآياتُ قبول ورضا. فإنّ الله قرن هذا السجودَ بآيات الرحمن. والرحمة لا تقتضي القهر والعظمة، وإنما تقتضي اللطف والعطف الإلهيّ. فدمعتُ عيونُهم فرحًا بما بشّرهم الله من هذه الآيات. فالصورةُ صورة بكاء لجريان الدموع. والدموعُ دموعُ فرح، لا دموع ترح وكمد وحُزن: لأنّ مقام الاسم "الرحن" لا يقتضيه.

وفي هذه السورة في قوله: ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّتِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ ﴾ قَرِحَ أبو يزيد، وطار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وقال: يا عجباكيف يحشر إليه من هو جليسه؟ فإنّ الله يقول: «أنا جليس من ذكرني». والمتّقي ذاكر لله ذِكْر حَنَر، فلمّا حشر إلى الرحمن، وهو مقام الأمان، بماكان فيه من الحذر؛ فرح بذلك واستبشر. وكان دمعُ أبي يزيد دمعَ فرح: كيف حشر منه إليه، حين حشر غيره إلى الحجاب.

وأمّا قوله في هذه السورة عن إبراهيم الحليل في قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ فقرن العذاب بالاسم الرحن، ولا يقتضيه هنا في الظاهر، فأعلم أنّه أشار له إلى الاسم الذي هو "أبوه" معه في الحال. فإنّه مع الرحمن بلا شكّ: لحصول العافية والحير والرزق والصحّة الذي هو فيه وعليه.

والمعنى الآخر في مساق هذا الاسم مع العذاب، مثل رحمة الطبيب بصاحب الأكلة: فهو يعذّبه في الوقت بقطع العضو الذي فيه الأكلة رحمةً به حتى يحيا. ومن رحمته نصب الحدود في الدنيا لتكون لهم

^{1 [}الإسراء: 109]

² في الهامش: مريم

³ ص 124ب

^{4 [}مريم : 58] 5 [مريم : 85]

^{6 [}مريم : 45]

⁷ ص 125

طهارة إلى 1 الأخرى. وهكذا في كلّ دار إن نظرت بعين التحقيق، فاعلم ذلك.

فمن سجد هذه السجدة، ولم ير النعيم في العذاب، فما سجدها.كما قال القائل:

أرِيْدُكَ لَا أَرِيْدُكَ لِلشُّوَابِ ولكِنِي أُرنِدُكَ لِلعِقَابِ وكُلُّ مَارِبِي قَدْ يَلْتُ مِنْهَا سِوَى مَلْنُوذِ وَجْدِي بِالعَذَابِ

وأمّا رابعة العدويّة فضربَ رأسَها ركنُ جدار فأدماه فقيل: ما تحسّين بالألم؟ فقالت: "شُـغلي بموافقة مرادِه، فيما جرى، شَغلني عن الإحساس بما ترون مِن شاهدِ الحال".

السجدة السادسة وهي سجود المعادن والنبات؛ سجود المثبئة 3. والحيوان وبعض البشر وعمّار الأفلاك والأركان؛ مجود مشاهدة واعتبار 4

قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِم إِنَّ اللَّهُ يَشْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ وَ فذكر -سبحانه-كلُّ شيء في هذه الآية ولم يُبعّض إلَّا الناس، فإنَّه قال: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ وجعل ذلك من مشيئته.

فبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله، لا من الكثير الذي حقّ عليه العذاب. فإذا رأى هذا العبد 6 أنّ الله حمالي- قد وفّقه للسجود، ولم يُحُلُّ بينه وبين السجود، علم أنّه من أهل العناية الذين التحقوا بمن لم يُبعّض سجودهم بمن في السياوات ومن في الأرض، والشـمس في غروبها، والقمر في محاقه، والنجوم في مواقعها، والجبال في إسكانها، والشجر في إقامتها على سُنزِقِها، والدوابّ في تسخيرها، وبعض الناس بمن له الشهود.

فمن سجد هذه السجدة من أهل الله، ولم يشهدكلّ عالَم فيه ممن ذُكِر، ويشهد سجود بعضه من كلّه، ومن بقي منه ولم يسجد، فما سجدها.

¹ مقابلها في الهامش بقلم آخر: "في" وعليها حرف ظ إشارة إلى ظن كاتبها

^{3 &}quot;سجود المشيئة" ثابتة بجانب العنوان، وموقعها يحتمل ما اثبتناه وفق النسخة ه، ويحتمل أيضا أن يكون بعد: "بعض البشر" 4 في الهامش: الحج

^{5 [}ألحج : 18] 6 ص 126

السجدة السابعة وهي سجدة الفلاح والإيمان عن خضوع وذلَّة وافتقار 1

وهي في آخر "الحبّم" في قوله: ﴿يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ازْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبُّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرُ لَعَلَّكُمْ وَهِي فِي آخر "الحبّم" في قوله: ﴿يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ازْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبُّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرُ لَعَلَّا لَهُ عَدِما سَمَع فَهُ اللّهِ عَدِهُ اللّهِ عَدْهُ اللّهُ عَدْهُ اللّهُ عَدْهُ اللّهُ عَدْهُ اللّهُ عَدْهُ اللّهِ عَدْهُ اللّهُ عَدْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَدْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَاللّهُ وَمَا يُؤْمَرُونَ ﴾ فسجد العبدُ فأفلح.

وهي سجدةُ خلاف: فمن سجد هذه السجدة ولم يعرف نسبةَ البقاء الإلهيّ والإبقاء، ولم يفرّق بين مَن هو باق ببقائه، ومَن هو باق بإبقائه، وفاز فامتاز بعلامته ممن انحاز وجاز، ونجا عندما التجا، وقال بالتثبّت في بعض الأمور وفي بعضها بالنجا، فما سجد هذه السجدة.

وَضلٌ

السجدة الثامنة وهي سجدة النفور والإنكار عند أهل الاعتراف⁵

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ الْمُجُدُوا لِلرَّخْنِ قَالُوا وَمَا الرَّخْنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نَفُورَا ﴾ 6. لمّا قيل لم: "اسجدوا للرحن" فسجدها المؤمن عندما يتلو، ليمتاز بها عن الكافر المنكر لاسمه تالرحن". فهذه تسمّى سجدة الامتياز، والله يقول: ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ 8.

فيقع الامتياز بين المنكرين الاسم "الرحمن" وبين العارفين به يوم القيامة؛ بالسجود الذي كان منهم عند التلاوة.

وزادهم هذا الاسم نفورا لجهلهم به. ولهذا قالوا: ﴿وَمَا الرَّخَنُّ ﴾؟ وعلى طريق الاستفهام. فهذا سجود إنعام لا سجود قهر.

فإنّ الكفار أخطؤوا حيث رأوا أنّ "الرحمن" يناقض التكليف؛ ورأوا أنّ الأمرّ بالسجود تكليف، فلا

¹ في الهامش: الثانية من الحج

^{2 [}آلحج: 77]

³ ص 126ب

^{4 (}النحل : 50) 5 في الهامش: "الفرقان" يقصد أنها واردة بسورة الفرقان

ر في المهافض. العرفار 6 [الغرقان : 60]

^{° 127} ص 127

^{8 [}يس : 59]

^{9 [}الفرقان : 60]

ينبغي أن يكون السجود لمن هو هذا الاسم "الرحمن"، لما فيه من المبالغة في الرحمة. فلو ذكره بالاسم الذي يقتضي القهر، ربما سارع الكافر إلى السجود خوفا.

كما صدر من الجبّار عند رسول الله فلله من رؤساء الجاهليّة. قال له: يا محمد؛ "اتل عليّ مما جنتَ به حتى أسمع". فتلا عليه "حم السجدة"، فلمّا وصل إلى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْنَكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةً عَادٍ وَثَمُودَ ﴾ وهم من العرب وحديثها مشهور عندهم بالحجاز. فلمّا سمع هذه الآية، ارتعدث فرائصه، واصفرٌ لونه، وضرط من شدّة ما سمع ومعرفته بذلك، وقال: هذا كلام جبّار.

فما زادهم نفورا إلّا اقتران التكليف بالاسم الرحمن؛ فإنّ الرحمن مَن عصاه عفا عنه وتجاوز، فلا يكلّفه ابتداء. فلو علم هذا الجاهل أنّ أمرَه عمالى- بالسجود للرحمن لا يناقض التكليف وإنما يناقض المؤاخذة، ويزيد في الجزاء بالحسنى؛ لبادر إلى ذلك كما بادر المؤمن.

فمن سجد هذه السجدة، ولم يفرّق بين العلم والحبرة، وهو عِلم الأذواق (فما سجد)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ ﴾ 3.

وَضلٌ

السجدة التاسعة وهي سجدة السرّ الحفيّ عن النبأ اليقين $^{f 4}$

وموضع السجود من هذه السورة مختلَف فيه. فقيل: عند قوله: ﴿يُعْلِنُونَ ﴾ وقيل: عند قوله: ﴿رَبُّ الْعَظِيمِ ﴾ وأن سجد في قوله: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا الْعَظِيمِ الْعَظِيمِ ﴾ وأن سجد في قوله: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا اللَّهِ اللَّهِ الَّذِي يُخْرِحُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ 6 وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (فهو سجود الرجحان).

يقول إنّ الشمس التي يسجدون لها وإن اعتقدوا أنّها تَعلم ما يعلنون، فالسجود لمن يعلم ما يخفون وما يعلنون أولَى. ثمّ إنّهم يسجدون للشمس، لكونها تُخرج لهم بحرارتها ما خبّات الأرض من النبات. فقال الله لهم: ينبغي لكم أن تسجدوا للذي ﴿ يُخْرِحُ الْخَبْءَ فِي السّمَاوَاتِ ﴾ وهو إخراجه ما ظهر من الكواكب بعد أفولها وخبئها، ثمّ يُظهرها طالعة من ذلك الحبء، وفي ﴿ الْأَرْضِ ﴾ ما يخرجه من نباتها، فالشمس ليس لها ذلك، بل بظهورها يكون خبء ما في السهاوات من الكواكب.

^{1 [}نصلت : 13]

² ص 127ب 2 ص

^{31 :} عد : 31

⁴ في الهامش: النمل

^{5 [}آلنمل : 26]

⁶ ص 128 مردان

^{7 [}النمل : 25]، والقراءة هنا وفقا للقراء عنا حفص والكسائي

فالله أوْلَى بـأن يُسـجد له من سجـودكم للشـمس. فـإنّ حكمَهـا عنـد الله كحـكم الكواكب في الأفـول والطلوع. فطلوعها (هو) من الحنبـه الذي يخرجه الله في السياء مثل سائر الكواكب. فهذا سجـود الرجحـان. فإنّ الدليل هنا في جناب الله أرجح منه في الدلالة على ألوهة الشمس حين اتّخذتموها إلها لما ذكرناه.

فَن سجد هذه السجدة، ولم يقف على لغات البهائم، ولا علم منطق الطير، ولم ينكح جميع الكواكب وحروف النطق بحيث يلتذ بها التذاذه بالكواعب (فما سجد).

وَصْلٌ أَ السجدة العاشرة وهي سجدة التذكّر والذّكرى بتسبيح وتواضع، عن دلالات منصوبة، سجود عقل واستبصار 2

وهذه سجدة ﴿الْم. تَنْزِيلُ ﴾ التي إلى جانب سورة لقان الحكيم: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكَّرُوا بِهَـا خَرُوا سُجِّدًا وَسَبَّحُوا جَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾".

إنّ حرف تحقيق وتمكين. يقول: إنّ الذي يصدّق بآياتنا أنّها آيات نصبناها دلالات على وجودنا وصِدْق إرسالنا ما هي عن هم النفوس عند جمعيتها، هم الذين إذا ذُكّروا بها. والتذكّر لا يكون إلّا عن عِلْم غُفِل عنه، أو نِسيان من عاقل.

ف ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ يقول: إنَّها مدرَكة بالنظر العقليّ أنّها دلالات على ما نصبناها عليه؛ فإذا ذُكّروا بها وقعوا على وجوههم. أي حصلوا على معرفة ذواتهم، فنزّهوا ربّهم بما نزّه به نفسه على ألسنة رسله 5، ولم يعطهم العلمُ الأنفةَ عن ذلك.

فمن سجد هذه السجدة، ولم يقف على مدارك عقله، ولم يفرّق بين ما يعطيه نظرُه وبين ما يعطيه إيمانه؛ فينزّه ربّه إيمانا لا عقلا، ويأخذ العلم والحكمة حيث وجدها، ولا ينظر إلى الحلّ الذي جاء بها. وإنّ العاقل يعرف الرجال بالحقّ، وغير العاقل يعرف الحقّ بالرجال. وهذا من أكبر أغاليط النظر. فإنّ المعنى الذي يندرج في اللفظ الذي يقصد به المتكلّم إيضاح أمرٍ، هو في الحقّ المطلوب، يقبله الجاهل من الرسول إذا جاءه به، ويحيله ويردُه من الوارث والوليّ إذا جاءه به. فلو قبِل العِلم لذات العلم لكان ممن تذكر.

¹ ص 128ب

² في الهامش: ألم تنزيل

^{3 [}السجلة : 15] 4 [الرعد : 19]

⁵ ص 129

فإنّ الله عالى- يقول في حقّ ما أنزل من القرآن إنّ رسول الله ولله يخاطب به ثلاث طبقات من الناس: فهو في حقّ طائفة "بلاغ" يسمعون حروفه إيمانا بها أنّها من عند الله، لا يعرفون غير ذلك. وطائفة تلاه عليها (ايندّبّرُوا آياتِهِ) أي يتفكّروا فيها حتى يعلموا أنّ الآتي بها لم يأت بها من نفسه، بل هي من عند مرسله سبحانه-. و(طائفة تلاه عليها) "ليتذكّر أرباب العقول" ماكانوا قد علموه قبل، أي ما جاءوا بما تحيله الأدلّة الغامض إدراكها فإنّها لُبُ الدلالات، وهم أهل الكشف والجمع والوجود. فمن لم يحصّل ما ذكرناه في سجوده هذه السجدة فما سجد.

وَضَلَّ السجدة الحادية³ عشرة؛ وهي لنا سجدة شكر في حضرة الأنوار، ولصاحبها سجدة توبة لا من حوبة⁴

وليست من عزائم السجود، وهذه سجدة سورة "ص" في قوله: ﴿وَظَلَّ دَاوُودُ أَنْمَا فَتَنَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرُ رَاكِعَا وَأَنَابَ ﴾ فسجدها توبة وشكرا معا.

والظنُّ على بابه. يقول: ظنَّ داود أنما اختبرناه، فإنّ الفتنة في اللسان (هي) الاختبار. تقول العرب: فتنتُ الفضّة على النار أي اختبرتُها. فطلبَ (داود) طلبًا مؤكّدا السّتر من ربّه. فإنّ الاستفعال يؤذنُ بالتأكيد، ووقع خاضعا، ورجع إلى الله فيما طلبه منه لا لحوله وقوّته. وهذا دليل على أنّه كان عنده من القوّة ما يستتِر به، فلم يفعل، ورجع إلى الله في ذلك.

ويؤيّد هذا قولُ الله له: ﴿ وَلَا تَتَبِعِ الْهَوَى ﴾ ⁶ فلو ⁷ لم يكن في قوّته التحكم به فيما يريده ما نُهمي عنه. فقضينا حاجته فيما رجع إلينا فيه، وسترناه عن الأغيار في حضرتنا، فَجُهِل قدره مع تصريحنا بخلافته عنّا: في الحكم في عبادى والتحكم والتصريف.

ثمّ قال: ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ﴾ مما هو له منّا، لا يرجع من ذلك إلى الأكوان والأغيار شيء، ﴿ وَحُسْنَ مَآبِ ﴾ وخاتمة حسنة أي مشهودة. لأنّ الحسنة والحسن من الإحسان، وهو مقام الشهود

for 11

^{1 [}ص: 29]

² ص 129ب 3 ق: الحادية إحدى

⁴ في الهامش: ص

ت به عن عر 5 [ص : 24]

^{6 [}ص : 26] 7 ص 130

^{8 [}ص: 25]

الذي يعطى الحقائق على ما هي عليه. فإنّ رسول الله هُ فَسُر الإحسان لجبريل الحَليْن بما أشرنا إليه.

فمن سَجد هذا السجود -وهو سجود الإنابة، وفي السجود فيها خلاف- فإذا سجدها الإنسان ولم يجد فيها ما وجد داود الطّيخ من التقريب الإلهيّ، وعلم خاتمة أمره، وبماذا يختم له، ونهايةً مقامه، ومنزلته عند ربّه في الدار الآخرة، (فما سجد).

هذا إذا سجدها سجود داود. وإذا سجدها سجود رسول الله ﷺ ولم يجد الزيادة في جميع أحواله؛ في كلّ حال بما يليق به من علم وعمل، في كلّ دار بما يليق بتلك الدار، (فما سجد).

فإنّ الزيادات في الدار بحسب ما وُضِعت لها. فالدنيا دار تكليف وعمل، والآخرة دار جزاء. والدنيا أ أيضا دار جزاء لمن عقل عن الله. هذا رسول الله لله لما غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر زاد في عبادته ربّه؛ فقام حتى تورّمت قدماه شكرا لله على ذلك. وهذا جزاء العبد على المغفرة فهي دار جزاء.

فيومُ الدين هو يوم الدنيا والآخرة. فوضَع الحدود في الدنيا جزاءً. وجازى أهل الشقاء بما عملوه من مكارم الأخلاق في الدنيا، ما أنعم به عليهم من النّعم، حتى انقلبوا إلى الآخرة وقد جنوا ثمر خيرهم في الدنيا. فلو لم تكن الدنيا أيضا دار جزاء، ماكان هذا. فمن لم يدرك في سجوده أمثال هذه العلوم؛ فلم يسجد.

وَضلّ

السجدة الثانية عشرة؛ وهي سجدة الاجتهاد وبذل الجهود فيما ينبغي لجلال الله من التعظيم والالتذاذ به²

وهي في حم السجدة. وفي موضع سجودها خلاف. فقيل عند قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَغْبُدُونَ﴾ أَ فَمَن سجد هنا جعلها سجدة شرط. ومَن سجدها عند قوله: ﴿لَا يَسْأَمُونَ﴾ كانت عنده سجدة نشاط ومحبّة.

لمَّاكانت حاجة الخلق إلى الليل ليسكنوا فيه، ويتخذوه لباسا يحول بينهم وبين أعين الناظرين، وإلى النهار ليتسبّبوا فيه في تحصيل أقواتهم، ورأوا أنّ الشمسَ يكون النهارُ بطلوعها، ويكون الليل بغروبها؛ نسبوا وجودَ الليل وانهار إليها فعبدوها، وهم الشمسيّة.

رأينا منهم خلقا كثيرا ببلاد يونان، ونزلت عند واحد من علمائهم، فسألته: لِم أشركتم مع الله في عبادته عبادة الشمس؟ فقال لي: ما عبدنا الشمس لكونها إلها، حاشى لله، بل الله إله واحد، وإنما نظر علماؤنا فيما للنيّر الأعظم من المنافع في العالم، ثمّ عدّد ما ربط الله به من المنافع، فعرفنا أنّه لو لم يكن له عناية

¹ ص 130ب

² في الهامش: فصلت

³⁷ أنصلت : 37] 4 إنصلت : 38]

⁵ ص 131

من الله به، ما ولاه على هذه الأمور. فطلبنا القربة إليه بالتعظيم، ليكون لنا أحسن وساطة عند الله في تخليصنا. والشمس عندنا عبد فقير إلى الله تعالى. إلّا أنّ لله به عناية. هذا قوله لي، ونحن على مائدته ناكل ضيافته.

يقول الله -تعالى- في هذه السجدة: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ الضمير يعود على الله ﴿اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ﴾ وإن حدثا عن الشمس، فما هو من آياتها، بل هو من آياتي. ثمّ قال: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ وأخبرهم أنّ الله محما آية الليل، وهو القمر، فلا يظهر لنوره حكمٌ في البصر إلّا بالليل، ونورُهُ مُعارِّ، فإنّه انعكاسُ نور الشمس، فإنّه لها كالمرآة. فالنور الذي يعطيك القمر إنما هو للشمس، وهو موصّل لا غير، لأنّه محو.

وجعل آية النهار مبصِرة، يعني نورَها ظاهرا للبصر، وجعلنا ذلك الطلوع والغروب لمن يكون حسابه بالشمس ليعلم فصول سَنتِه. ومَن يكون حسابه بالقمر (ليعلم) عدد السنين والحساب. يقول الله في الأهلّة: ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ 3.

فقال لهم: إذا كانت عبادتكم للشمس والقمر لهذه العلّة، فأنا خالقُ هذه الآيات دلالات عليّ، فاسجدوا لله الذي خلقهنّ. فجمع الليل والنهار والشمس والقمر في الضمير، وغلّب هنا التأنيثَ على التذكير؛ لأنّ الليل والنهار والشمس والقمر منفعلان لا فاعلان ً. فهو تشبيه واضح لمن عقل.

وجَمْعُهُنَّ جَمَعَ من يعقل من المؤنَّث، ينبّه بذلك أيضا، على نقص الدرجة التي تنبغي للذكوريّة. ولم يقل: خلقهم، حتى لا يعظم قدرهم بتغليب التذكير عليهم، فإنّ العرب تغلّب المذكّر على المؤنَّث في كلامما، تقول: زيد والفواطم خرجوا، ولا تقول: خرجن. فالله الذي والفواطم خرجوا، ولا تقول: خرجن. فالله الذي خلقهنّ أؤلَى بأن تعبدوه منهنّ، لأنّ مرتبة الفاعل فوق رتبة المنفعل. فالحقّ أؤلَى وأحقُّ أن يُعبد ممن له النقص من طريقين: من كونه مخلوقا، ومن كونه مؤنثًا.

وقال: ﴿وَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ يعني العلماء بالله من الملائكة الذين هم دون مُقَعَّر فـلك القمر ﴿يُسَـبّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّبَارِ ﴾ وهم أعلم بالله منكم. فلو كان ما اتخذتموه من هؤلاء آلهة لكانت الملائكة أولَى بالسـجود لهنّ منكم، لِعلمكم أنّهم أعلم، فهم يسـجدون لله من غير سآمة ولا فتور.

^{1 [}فصلت : 37]

² ص 131ب

^{3 [}البقرة : 189]

^{4 &}quot;منفعلان لا فأعلان" هي في ق: "منفعلين لا فاعلين".

⁵ ص 132

السجدة الثالث عشرة؛ وهي سجدة الطرب واللهو، تنبيه الغافلين عن الله 1

وهي سجدة خاتمة سورة النجم. وفي السجود فيها خلاف. واقترن بسجودها الأمر الإلهيّ والذلّة والمسكنة. لأنّ السامدين (هم) اللّاهون. فيقول لهم: وإن كنتم أهل غناء؛ فتغنّوا بالقرآن فهو أوْلَى بكم وفاشجُدُوا بِلّهِ وَاعْبُدُوا ﴾ .

وقد ورد في الخبر: «ما أذَن الله لنبيّ كإذنه لنبيّ يتغنّى بالقرآن» يقول: ما استمع كاستهاعه 3. وقال رسول الله الله الله الله على التغنّي به من السنة، وهي لغة حيرية، يقولون: "أُسُمِدْ لنا" أي غَنِّ لنا، في وقت حصادهم لينشطوا للعمل.

وكانت العرب إذا سمعت القرآن غنّتُ حتى لا تسمع القرآن، وكانوا يقولون ما أخبر الله عنهم: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ كما يفعله اليوم مَن لم يونّقه الله من العلماء، إذا سمعوا كلام أهل الله بما يمنحهم الله من الأسرار، يقولون: "هذا هذيان وفشار". وأمّا المتغالون قيقولون: "هذا كفر"، ولو سئلوا عن معنى ما سمعوا؛ ما عرفوا.

فقال الله: ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني من القرآن فيما وعظهم به منه وتوعّدهم ووعدهم ﴿تَعْجَبُونَ﴾ تُكْثِرون العجب؟! كيف جاء به مِثْلُ هذا، وما أُنزل على عظمائكم، كما قالوا: ﴿لَوْلَا نُزّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلِ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ ?.

﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ أي تهزمون منه إذا أتى به. وهؤلاء هم الذين ذكرنا مِن جملهم: أنّهم لا يعرفون الحقّ إلّا بالرجال. ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ قيقول: لاهون. فلا تفعلوا ولا تتكبّروا، واخضعوا لله الذي هذا كلامه بِلُفَتِكُمْ، وتنلّلوا لِمُنْزِلِهِ: فإنّ في القرآن ما يُكي من الوعيد، وما يُضحك ويُتعجّب فيه من الفرح باتساع رحمة الله ولطفه بعباده.

¹ في الهامش: النجم

^{2 [}النجم : 62]

³ ص 132ب 4 [فصلت : 26]

⁻ إنصلت : 20 5 ق: "المتعالون" ولم ترد في س

^{6 [}النجم : 5ُ9]

^{7 [}الزخرف : 31] 8 [النجم : 61]

⁹ ص 133

﴿وَلَا تَبَكُونَ ﴾ وفي القرآن من الوعيد والخاوف ما يُبكي، بدل الدموع دمًا، لمن دبر آياته. ﴿وَأَلْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ وفي القرآن هذا كلّه؛ فما لكم عنه معرضون. وموطنُ الدنيا موطنُ حذر، ولا سيما والموت فيكم رائح وغادٍ مع الأنفاس، ولا تتفكّرون ألى أين تصيرون؟ وإلى أين تسافرون؟ وأين تحطّون؟ ما هي الدنيا موطن أمان. والعالِم الحكيم هو الذي يعامِل كلّ موطن بما يستحقُه.

وَضلٌّ السجدة الرابع عشرة؛ وهي سجدة الجمع والوجود³

فهن سجد سجدة النجم، ولم يُنتج له في علم النغبات والألحان المطربة الفلكيّة، ورأى أنّ أصوات كلّ مُصَوِّتٍ مزامير من مزامير الحقّ في العالَم؛ ويشهد داودَ الطّيخ في هذا الكشف، ويرى الأصواتَ والحروفَ ناطقةً بكلّ معنى عجيب؛ يهزُ الجبال الراسيات طربًا، ويضحك الثكلي سرورا وفرحا، فما سجدها.

وهذه السجدة الأخرى في سورة ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتُ ﴾ وفيها خلاف. وسجدها أبو هريرة خلف رسول الله ﷺ. ويُسجدُ فيها عند قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴾ ⁵.

فهذا سجود الجمع؛ لأنّه سجود عند القرآن. والجمع يؤذِن بالكثرة، وقد تكون الكثرة بالأمثال وغيرها. والأحديّة وإن كانت لله تعالى- فالمقطوع به أحديّة الألوهيّة، أي لا إله إلّا الله. وأحديّة الكثرة من حيث أسهائه الحسنى. وأمّا الحقّ فلا يقال فيه من حيث ما هو عليه في نفسه: "كُلٌّ، ولا بَعْضٌ". ويقال في الواحد منّا: رأيت زيدا نفسَه، عينَه، كلّه. لاحتمال أنّك قد ترى وجمّه دون سائر جسده، فأعطى التأكيد بالكلّ رؤية جميعه. فلولا وجود الكثرة فيه ما قلت: "كلّه".

يقول: فإذا سمع القرآن الذي هو جامع صفات الله من التنزيه والتقديس، كيف لا يتذكّر السامع جمعيّته؛ فيسجد لمن له جميع صفات التنزيه.

فمن سجد في هذه السورة ولم يقف على علم الموالد، وما تُجِنَّهُ الحاملات في بطونها من أنواع الحوامل من العالم؛ كالأرض والسحاب والنساء، وجميع الآيات، وما تحمله الكتب في حروفها من المعاني، فإنها من جملة الحاملات، ولم يقف فيها على رجوعه: من أين جاء؟ ويرى صورة حاله عيانا: حالا وعاقبة، بحيث أن يحلف على ما رآه لِقَطْهِهِ به، فما سجد.

^{1 [}النجم: 60]

² ق: ولا تتفكروا

³ في الْهَامش: أَلَانشقاق

⁴ ص 133ب

^{5 [}الإنشقاق : 21]

ۇضل"

السجدة الحامس عشرة؛ وهي سجدة العقل الأوّل سجود تعليم عن شهود ورجوع إلى الله تعالى، وهذه سجدة سورة العلق عند قوله: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ 2. فهي سجدة طلب القربة من الله تعالى، وجاءت بعد كلمة ردع وزجر، وهو قوله: ﴿وَكُلّا ﴾ لما جاء به مَن لا يؤمن بالله واليوم الآخر، يقول له ربّه: ﴿اسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ إليّ، تعتصم مما دعاك إليه، فتأمن غائلة ذلك.

انتهى الجزء السابع والأربعون، يتلوه الجزء الثامن والأربعون.

1 ص 134

1 ص جو1 2 [العلق : 19] الجزء الثامن والأربعون

بسم الله الرحمن الرحيم²

وَضلٌ في فَضل وقت سجود التلاوة

منع قوم السجود في الأوقات المنهيّ عن الصلاة فيها. وأجاز قوم السجود بعد صلاة العصر.، وبعد صلاة العصر.، وبعد صلاة الصبح ما لم تَذُنُ الشمس إلى الغروب أو الطلوع.

والذي أقول به بالسجود في كلّ وقت، لأنّ متعلَّق النهي الصلاة، وليس السجود من الصلاة شرعاً إلّا في الصلاة.كما أنّ له أن يقرأ الفاتحة في كلّ وقت، وإن كانت قراءتُها في الصلاة من الصلاة.

اعتبار هذا الفصل:

السجودُ قُرْبَةُ تعريفِ وتنزيه، بما يستحقّه الإله من العلق والرفعة عن صفات المحدَثات. ومثل هذا لا يتقيّد بوقت دون وقت. بل نسبة تعظيمه وإجلاله إلى الأوقات على السواء.كما أنّ للعبد أن يناجي ربّه بتلاوته كتابَه العزيز في كلّ وقت؛ وهو محمود في ذلك، مأجور عند الله ﷺ.

وَصُل³ فِي فَصْل مَن يتوجّه عليه حكم السجود

أجمعوا على أنّه يَتوجّه على القارئ، في صلاة كان أو غير صلاة، السجودُ. واختلفوا في السامع: فمن قائل: عليه السجود. ومن قائل: عليه السجود بشرطين: أحدهما أن يسجد القارئ، والآخر أن يكون قعد ليسمع القرآن، وأن يكون القارئ ممن يصلح أن يكون إماما للسامع. وقيل عن بعضهم: يسجد السامع لسجود القارئ، وإن كان القارئ لا يصلح للإمامة، إذا جلس إليه ليسمع. والذي أذهب إليه أنّه لا سجود عليها، وإن كرهنا لها ذلك.

الاعتبار في هذا الفصل:

يجب السجود على القلب، وإذا سجد لا يرفع أبدا، بخلاف سجود الوجه. اتَّقق لسهل بن عبد الله في أوَّل دخوله إلى هذا الطريق، أنّه رأى قلبه قد سجد، وانتظر أن يرفع فلم يرفع، فبقي حائرا، فما زال يسأل

¹ ص 134ب

² البسملة ص 135

³ ص 135ب

شيوخ الطريق عن واقعته، فما وجد أحدا يعرف واقعته ؛ فانتهم أهل صدق لا ينطقون إلّا عن ذوق محقق.

فقيل له: إنّ في عبّادان شيخا معتبرًا، لو رحلتَ إليه ربما وجدتَ عنده علمَ ما تَسأل عنه. فرحل إلى عبّادان من أجل واقعته. فلمّا دخل عليه سلّم، وقال: يا أيّا الشيخ؛ أيسجد القلب؟. فقال له الشيخ: إلى الأبد. فوجد شفاءه؛ فلزم خِدمتَه.

ومدارُ هذه الطريقة على هذه السجدة القلبيّة، إذا حصلت للإنسان حالا مشاهدة عين؛ فقد كُملَ، وكلت معرفته وعصمته، فلم يكن للشيطان عليه من سبيل. وتُستى هذه العصمة في حقّ الوليّ: حفظا، كما تُستى في حقّ النبيّ والرسول: عصمةً؛ ليقع الفرق بين الوليّ والنبيّ، أدبًا منهم مع الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام، ليُختَصُوا باسم العصمة.

ومع هذا فإني أبين الفرق بينها. وذلك أنّ الأنبياء لهم العصمة من الشيطان ظاهرا وباطنا، وهم محفوظون من الله في جميع حركاتهم؛ وذلك لأنهم قد نصبهم الله للتأسّي، ولهم المناجاة الإلهيّة. فالأنبياء المرسلون معصومون من المباح أن يفعلوه من أجل نفوسهم، لأنهم يشرّعون أو بأفعالهم وأقوالهم. فإذا فعلوا مباحا يأتونه للتشريع، ليئقتدى بهم. ويعرّفون الأتباع عينَ الحكم الإلهيّ فيه. فهو واجب عليهم ليبيّنوا للناس ما أنزل إلينكَ مِنْ رَبّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلّغْتَ رِسَالَاتِهُ وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ ﴾ وللورثة من هذا التبليغ حظ وافر.

والوائي محفوظ من الأمر الذي يقصد الشيطان عند إلقائه في قلب الوليّ، ما شاء الله أن يلقي إليه؛ فيقلب عينَه بِصَرْفِهِ إلى الوجه الذي يرضي الله. فيحصل بذلك على منزلة عظيمة عند الله. ولولا حرصُ إبليس على المعصية، ما عاد إلى هذا الوليّ مرّة أخرى؛ فإنّه يرى ما جاءه به، لِيُبعِده بذلك من الله، يزيد به قُربة وسعادة. والأنبياء معصومون أن يلقي الشيطان إليهم. فهذا (هو) الفرق بين العصمة والحفظ.

وإنما جعلوا الحفظ للوليّ، أيضا، أدبًا مع النبيّ، فإنّ الشيطان ما له سبيل على قلوب بعض الأولياء، من أجل العلم الذي أعطاه التجلّي الإلهيّ لقلوبهم، يقول تعالى: ﴿وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَـيْطَانِ مَـارِدٍ ﴾ وهـو أعظم الشياطين، فإنّه لا يلقي إلى أحد إلّا ما يليق بمقامه.

¹ ص 136

² ق: يشرّعوا

³ ص 136ب

^{4 [}المائدة : 67] 5 [الصافات : 7]

فيأتي إلى الوليّ، فما يلقي إليه إلّا فعل الطاعات، وينوّعه فيها، ويخرجه من طاعة إلى طاعة اعلى، فلا يرى الوليّ فيها أثرا لهوى نفسيّ، فيبادر إلى فعلها، ويقنع الشيطان المارد منه بهذا الأخذ عنه، على جمالة. فلوكان على بيّنة من ربّه في ذلك، لكان أولى. فالشيطان لا يقدر أن يقدح في علم التجلّي الإلهيّ بوجه من الوجوه. ولذلك قال رسول الله في حقّ شيطانه أعني قرينه- الموكل: «إنّ الله أعانه عليه فأشلَم» أي انقاد إليه فلا يأمره إلّا بخير.

بخلاف من كان عنده العلم بالله عن نظر فكريّ واستدلال، فإنّ الشيطان يلقي إليه الشبهة في أدلّته؛ ليحيّره ويردّه إلى محلّ النظر ليموت على جملٍ بربّه، أو شكّ أو حيرة أو وقفة.

والوائي الحاصل عنده العلم عن التجلّي، هو على بصيرة، محفوظ من كلّ شبهة؛ فإنّ الشيطان عمني شيطان الإنس والجنّ- ليس له على قلب صاحب علم التجلّي الإلهيّ سبيلٌ في ربّه. وهذا لا يكون لأحد من الأولياء إلّا لمن سجد قلبه. فإنّ الشيطان لا يعتزل عن الإنسان إلّا في حال سجوده في الظاهر والباطن. فإن لم يسجد قلبُ الوليّ فليس بمحفوظ.

وهذه مسألة دقيقة عظيمة في طريق أهل الله، ما تحصل إلّا لأفراد يَعزّ وجودُه؛ وهم الذين هم على بيّنة من ربّهم. والبيّنة تجلّيه تعالى، ويتلو تلك البيّنة شاهدٌ من العبد معدّل، وهو سجود القلب. فإذا المجتمعت البيّنة الربّانيّة والشاهد التالي، عُصِمَ القلبُ وحُفِظ، ودعا صاحبُه الحلقَ إلى من الله على بصيرة.

وعلى هذا المقام من طريق القوم، أسبابٌ حار فيها القوم، مثل قول أبي يزيد: "دعوتُ الخلق إلى الله كذا وكذا سنة، ثمّ رجعتُ إليه فوجدتهم قد سبقوني". وقيل له في هذا المقام: "أيعصي العارف؟ فقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ ". وهذا غاية في الأدب، حيث لم يقل: "نعم" ولا "لا". وهذا من كمال حاله وعِلمه وأدبه عليه وعن أمثاله.

وَصْلٌ فِي نَصْل صفة السجود

ثمن قائل: يكبّر إذا خَفَض وإذا رَفَع. ومن قائل: لا يكبّر إلّا إذاكانت السجدة في الصلاة، حينئذ يكبّر لها في الحفض والرفع. والذي أذهب إليه: التكبير، وإن كان لم يُنقل، ولا خلافه.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

1 ص 137

2 ص 137ب

38 [الأحزاب: 38]

تكبيرُ الحقّ عن السجود محمود على أيّ حالكان، فإنّه تنزيه. وينبغي للعبد أن يعطي اللسانَ حظّه من هذا السجود، وليس إلّا التلفظ بالتكبير، كما سجد سائر أعضائه؛ كلّ عضو بحقيقته.

وَصُلٌ¹ في فَصْل الطهارة للسجود

فمن قائل: لا يسجد إلّا على طهارة. ومن قائل: يسجد وإن لم يكن طاهرا، وبه أقول. وعلى طهارة أوَلَى وأفضل؛ فإنّ النبيّ فلله تيمّم لِرَدِّ السلام، وقال: «إنّي كرهت أن أذكر الله إلّا على طُهْرِ» أو قال: «على طهارة».

الاعتبار في هذا الفصل:

طهارةُ القلب شرطٌ في صحّة السجود لله الله عن من كونه ساجدا، وطهارةُ الجوارح في وقت السجود معقولةٌ من طريق المعنى؛ فإنّها في وقت السجود غير متصرّفة في أمر آخر، بخلاف القلب. ولهذا إذا سجد قلبُ العبد لم يرفع أبدا. والجوارح في حال السجود في غير الصلاة متصرّفة في عبادة لم يشترط في فعلها استعالُ ماء ولا تراب، وإن كان على طهارة فهو أولى وأفضل. وكان عبد الله بن عمر علي يسجد للتلاوة على غير طهارة.

وَصُلَّ ² في فَصْل السجود للقبلة

اختلف العلماء الله في السجود للتلاوة للقبلة. فمن قائل: يسجد في التلاوة لأيّ وِجْمَة كان وَجْمُهُ، والأَوْلَى استقبال القبلة.

والذي أقول به: بالسجود لأيّ وجدكان، فإنّ الله يقول: ﴿فَأَيْنَمَا ثُولُوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ ، وإذا قدر على القبلة فهو أوْلَى؛ للجمع بين الظاهر والباطن.

وصل: في اعتبار ذلك:

الله جَلَّ جلالُه عن التقييد، فهو قِبلةُ القلوب ﴿ فَأَ يُنَمَا تُولُوا فَمَ وَجُهُ اللهِ ﴾ حقيقة منزّهة، بلا خلاف بين أهل الله. فإذا سجد العبدُ لله، فقد سجد للقبلة المعتبرة، فإنّ الله بكلّ شيء محيط؛ لا تقيّده الجهات،

¹ ص 138

ء ص 138 2 ص 138ب

^{3 [}البقرة : 115]

ولا تحصره الأينيّات، وهو بالعين في كلّ أين، ليس ذلك لسِوَاهُ، ولا يوصف به موجود إلّا إيّاه.

فان جمع الساجد بين القبلتين، كما جمع في خلقه بين النشأتين باليدين، فيقيّد مَن يقبل التقييد، ويطلِق من يقبل التقييد، ويطلِق من يقبل الإطلاق، فيعطي كلّ ذي حقّ حقّه، كما أنّ الله ﴿أَعْطَى كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ 2.

وَصْلٌ في فَصْل صلاة العيدين؛ حكمًا واعتبارا

صَلَاةُ العِيْـدِ تَكْـرَارُ الشُّـهُوْدِ بِمَا يَبْدُو عَلَىٰ مِنَ الوُجُودِ إذا جَـلَى لَنَـا مـاكَانَ مِنْـهُ لَنَا قَمِنَّى بِـهِ فِي كُلِّ عِيْـدِ يَمُنُّ بِهِ عَلَىٌ بِلَا مَنْ يِدِ فَعِيدِي مِنْ وُجُؤدِي يَوْمُ جُؤدٍ عَنِ القُرْبِ المُقَيَّدِ بِالوَرِيْدِ أُكَــبرُّهُ بِسَــبْع ثُمَّ خُــسِ وأطلُبُ مِنْهُ ما تُعَطِيْهِ ذَاتَى لِذَاكَ اليَوْم مِنْ لُبْسٍ جَدِيْدِ لَمَيُّرَثُ الْمُرَادَ مِنَ الْمُرْبِدِ ولَـوْ أَنِّي أَقُـوْلُ بِعَـيْنِ كَـوْنِي بِحَالِيٰ فِي هُبُوطِ أَوْ صُغُودِ ولكِنْ * عَنْهُ أَعْنِيْ حِينَ أَكْنِيْ ويخجُبُني بِلَنَّاتِ الْمَرْنِيدِ أَنَاجِيْهِ بِهِ فِي كُلُّ حَالٍ فَتُفْنِيْنِي الْمَطَالِعُ عَنْ وُجُودِي وأَرْفَعُ سِتْرَهُ عَنْ عَيْنِ ذَاتِي نجـ ذ مَـاءَ تَـيَمُمَ بِالصَّعِيْدِ بمَاءِ حَيَاتِهِ طُهْرِي، ومَنْ لَمْ إِنَّ بِلا شُهُودِ فِي شُهُودِي وعَ إِن تَبَعُّمِ عِي رَدِّي بِلَاتِي

صلاة العيدين سُنة بلا أذان ولا إقامة. هما يوما سرور. عيد الفطر لفرحته بفطره. فيعجّل بالصلاة للقاء ربّه. فإنّ المصلّي يناجي ربّه. قال رسول الله هذا: «للصائم فرحتان: فرحةٌ عند فطره وفرحة عند لقاء ربّه». فأراد أن يعجّل بحصول الفرحتين. فشرعتْ صلاةُ عيد الفطر. وحَرُمَ عليه صوم ذلك اليوم ليكون

¹ ص 139 2 الله مع

^{2 [}طه : 50] 3 يَكُن قراءتها في ق: أنا

١. ص 139ب

في نطره مأجورا أجر الفرائض في عبوديّة الاضطرار. لتكون المثوبةُ عظيمةَ القدر.

وفي صلاة عيد الأضحى مثل ذلك، لصيامه يوم عرفة في حقّ مَن صامه؛ فإنّه صومٌ مرغّبٌ فيه في غير عرفة. وحرم عليه صوم يوم الأضحى، ليؤجَر أجر الواجبات، فإنّها من أعظم الأجور.

ولَمَاكَان يومَ زينة وشغل بأحوال النفوس؛ من آكلِ وشربِ وبِعالِ؛ شُرع في حقّ من ليس بحاجٌ في ذلك اليوم أن يستفتح يومه بالصلاة بمناجاة ربّه؛ ليحفظه سائر يومه. فإنّ الصلاة في ذلك اليوم في أوّل النهار كالنيّة في الصلاة. فكما أنّ النيّة تحفظ عليه هذه العبادة، وإن صحبته الغفلة في أثناء صلاته، فالنيّة تجبر له ذلك؛ فإنّها تعلّقتُ عند وجودها بكمال الصلاة؛ فحكمها سارٍ في الصلاة، وإن غفل المصليّ. كذلك الصلاة في يوم العيد: تقوم مقام النيّة، واليوم يقوم مقام الصلاة.

فماكان في ذلك اليوم من الإنسان من لهو ولعب وفعل مباح، فهو في حفظ صلاته إلى آخر يومه. ولهذا سُمّيت صلاة العيد؛ أي تعود عليه في كلّ فعل يفعله من المباحات بالأجر الذي يكون للمصلّي حالَ صلاته -وإن غفل- لِصحّة نيّته.

ولهذا حرّم عليه الصوم فيه: تشبُّها بتكبيرة الإحرام، وليقابل به نيّة الصوم في حال وجوب الصوم. فيكون في فِطره صاحبَ فريضة، كهاكان في صومه في ومضان صاحبَ فريضة. فجميع ما يفعله من المباحات في ذلك اليوم (هو) مثل سنن الصلاة في الصلاة، وجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم- والواجبات من جميع العبادات (هو) بمنزلة الأركان في الصلاة.

فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله، في أفعاله كلّها، حال المصلّي. فلهذا قلنا: ستميت (هذه الصلاة) صلاة العيد. بخلاف ما يقول مَن ليس مِن طريقنا، ولا شرب شربنا: من أنّه ستمي بذلك، لأنّه يعود في كلّ سنة. فهذه الصلوات الحس تعود في كلّ يوم، ولا تستى صلاة عيد. وإن كان لا يلزم هذا، ولكن هو قول في الجملة يقال. فإن قيل: (ستميت صلاة العيد) لارتباط يوم العيد بالزينة. قلنا: والزينة مشروعة في كلّ صلاة، فإنّ الله يقول: ﴿ فَخُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَكُلٌّ مَسْجِدٍ ﴾ للمؤمنين من بني آدم. فلمّا عاد الفطرُ عبادة مفروضة، ستمى عيدا، وعاد ماكان مباحا واجبا.

نصول: ما أجمع عليه أكثر العلماء:

الغسل مستحسنٌ في هذا اليوم للخروج إلى الصلاة بلا خلاف أعنى في استحسانه-. والسنّة تركُ

¹ ص 140

² ص 140ب

^{3 [}الأعراف : 31]

الأذان والإقامة إلّا ما أحدثه معاوية على ما ذكره أبو عمر بن عبد البرّ في أصح الأقاويل عنه في ذلك. فالسنّة تَقَدُّم الصلاة على الخطبة، في هذا اليوم، إلّا ما فعله عثمان بن عفان هذه، وبه أخذ عبد الملك بن مروان حرحمه الله- نظرا واجتهادا، وبنى على ما فهم من الشارع مِن المقصود بالخطبة، ما هو؟.

الاعتبار في هذا الفصل:

الغسلُ وهو الطهارةُ العامّة. والطهارةُ تنظيف، فليلبس أحسن لباسه ظاهرا -وهو الريش- وباطنا وهو لباس التقوى. والمراد بالتقوى هنا: ما يقي به الإنسانُ كشفَ عورتِه، أو أَلَمَ الحرّ والبرد. وهو خير لباس من الريش.

ولَمَا توفّرتُ الدواعي على الخروج في هذا اليوم إلى المصلّى، من الصغير والكبير، وما شرع من الذّكر المستصحب للخارجين؛ سقط حكم الأذان والإقامة؛ لأنها للإعلام لينبّه الغافلين. والنهيّؤ هنا حاصلّ³. فضورُ القلب مع الله يغني عن إعلام الملّك بلّمته التي هي بمنزلة الأذان والإقامة للإسهاع.

والذي أحدثَ معاوية (هو) مراعاة للنادر: وهو تنبيه الغافل، فإنّه ليس ببعيد أن يغفل عن الصلاة، بما يراه من اللعب بالتفرّج فيه. وكانت النفوس في زمان رسول الله الله متوفّرة على رؤيته الله وفرُجَتُها في مشاهدته. وهو الإمام، فلم يكن يشغلهم عن التطلّع إليه شاغلٌ في ذلك اليوم. فلم يشرع أذانا ولا إقامة.

وأمّا تقديم الصلاة على الخطبة؛ فإنّ العبد في الصلاة مناج ربّه، وفي الخطبة مبلّغ للناس ما أنزل إليه من التذكير في مناجاته. فكان الأولى تقديم الصلاة على الخطبة، وهي السنة. فلمّا رأى عثمان بن عفان أنّ الناس يفترقون إذا فرغوا من الصلاة، ويتركون الجلوس إلى استماع الخطبة، قدَّم الخطبة مراعاة لهذه الحالة على الصلاة: تشبّها بصلاة الجمعة. فإنّه فَهمَ من الشارع في الخطبة إسماعَ الحاضرين، فإذا افترقوا لم تحصل الخطبة لما شرعت له. فقدَّمَها ليكون لهم أجر الاستماع.

¹ ص 141

² ق: الأقاول

³ ص 141ب

ولو فَهِمَ عثان على من النبي الله خلاف هذا ما فعله واجتهد. ولم يصدر من النبي الله في ذلك ما يمنع منه. ولقرائن الأحوال أثر في الأحكام عند من ثبتت عنده القرينة. وتختلف قرائن الأحوال باختلاف الناظر فيها.

ولاسيّها وقد قال ﷺ: «صلّواكما رأيتموني أصلّي» وقال في الحبّر: «خذوا عنّي مناسككم». فلو راعى الله على صلاة العيد مع الخطبة، مراعاة الحبّر ومراعاة الصلاة؛ لنطق فيهاكما نطق في مثل هذا. وكذلك ما احدثه معاوية كاتبُ رسول الله الله وصِهْرُه خالُ المؤمنين.

فالظنُّ بهم جميل رضي الله عن جميعهم-. ولا سبيل إلى تجريحهم. وإن تكلَّم بعضهم في بعض فلهم ذلك. وليس لنا الخوض فيما شجر بينهم؛ فايتهم أهل علم واجتهاد، وحديثو عهد بنبوّة. وهم مأجورون في كلّ ما صدر منهم عن اجتهاد، سواء أخطؤوا أم أصابوا.

وامّا التوقيت في القراءة، فما ورد من النبيّ في ذلك كلام، وإن كان قد قرأ بسورٍ معلومة في بعض أعياده، مما نقل إلينا في أخبار الآحاد. وقد ثبت في القرآن المتواتر أن لا توقيت في القراءة في الصلاة بقوله: ﴿ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴾ و ﴿ لَا يَكُلِّفُ اللّهُ نَفْسًا إِلّا مَا آتَاهَا ﴾ وهو أما يتذكّره في وقت الصلاة. والقرآن كلّه طيّب، وتاليه مناج ربّه بكلامه. فإن قرأ بتلك السورة؛ فقد جع بين ما تيسّر- والعمل بفعله في فهو مستحبّ. والتأسّي به مشروع لنا، وليس بفرض ولا سنة.

وَصُلٌ فِي فَصْل التكبير في صلاة العيدين

فقال قوم: يكبّر بعد تكبيرة الإحرام، وقبل القراءة في الركعة الأولى سبع تكبيرات. وقيل: بتكبيرة الإحرام، ويكبّر في الثانية بعد تكبيرة القيام إلى الركعة الثانية خس تكبيرات. وقال آخرون: يكبّر في الأولى قبل القراءة، وبعد تكبيرة الإحرام ثلاث تكبيرات، ويكبّر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات، ثمّ يكبّر للركوع. وحكى أبو بكر بن إبراهيم بن المنذر في التكبير اثني عشر قولا.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

¹ ص 142، وكتب قبلها في ق: "خلاف ذلك هذا" وعليها إشارة الشطب

^{2 [}المزمل : 20]

^{· [}الطلاق: 7]

⁴ ص 142ب

زيادة التكبير في صلاة العيدين على التكبير المعلوم في الصلوات، تؤذِن بأمر زائد يعطيه اسم العيد، فإنّه من العودة. فيعاد التكبير، لأنّها صلاة عيد. فيعاد كبرياء الحقّ عالى- قبل القراءة، لتكون المناجاة عن تعظيم مقرّر مؤكّد. لأنّ التكرار تأكيد للتثبيت في نفس المؤكّد، من أجله، مراعاة لاسم العيد: إذ كان للأساء حكم ومرتبة عظمى، فإنّ بها شرف آدم على الملائكة.

فاسم العيد أعطى إعادة التكبير لأنّ الحكم له في هذا الموطن، وبعد القراءة في مذهب مَن يراه لأجل الركوع في صلاة العيد. وسبب ذلك أنّ العيد لمّاكان يوم فرح وزينة وسرور، واستولتْ فيه النفوس على طلب حظوظها من النعيم، وأيّدها الشريحُ في ذلك بتحريم الصوم فيه، وشرع لهم اللعب في هذا اليوم والزينة.

وفي هذا اليوم لعبت الأحابشة في مسجد رسول الله فله وهو واقف ينظر إليهم، وعائشة رضي الله عنها- خلفه فله، وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله فله مغنيّتان؛ فغنّتا في بيت رسول الله فله، ورسول الله فله يسمع، ولَمّا أراد أبو بكر الصدّيق فله، حين دخل، أن يغير عليها، قال له رسول الله فله: «دعها يا أبا بكر فإنّه يوم عيد».

فلمّاكان هذا اليوم، يوم حظوظ النفوس، شرع الله تضاعف التكبير في الصلاة ليتمكن من قلوب عباده ما ينبغي للحقّ من الكبرياء والعظمة، لـثلّا تشغلهم حظوظ النفوس، عن مراعاة حقّه تعالى، بما يكون عليهم من أداء الفرائض في أثناء النهار، أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات. قال الله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللّهِ أَكْبُرُ هُ ۗ يعنى في الحكم.

فمن رآه ثلاث تكبيرات: فلعوالمه الثلاثة؛ لكلّ عالَم تكبيرة في كلّ ركعة. ومَن رآه سبعا، فاعتبر صفاتة: فكبّر لكلّ صفة تكبيرة. فإنّ العبد موصوف بالصفات السبعة التي وصف الحقّ بها نفسَه، فكبّره أن تكون نسبة هذه الصفات إليه سبحانه-كنسبتها إلى العبد، فقال: "الله أكبر" يعني من ذلك في كلّ صفة.

والمكبّر خمسا فيها؛ فنظره في "الذات" و"الأربع الصفات" التي يحتاج إليها العالَم من الله أن يكون موصوفا بها، وبها ثبت كونه إلها. فيكبّره بالواحدة لذاته: بـ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ويكبّره بالأربع لهذه الصفات

¹ ص 143

ء ص 143ء 2 ص 143ب

^{3 [}العنكبوت : 45]

^{4 [}الشورى: 11]

الأربع خاصّة، على حدّ ماكبّره في السبع من عدم الشبه في المناسبة، فاعلم ذلك.

وامًا رَفْعُ الأيدي فيها: فإشارة إلى أنه ما بأيدينا شيء مما يُنسب إلينا من ذلك. وأمّا من لم يرفع يديه فيها فاكتفى برفعها في تكبيرة الإحرام، ورأى أنّ الصلاة أقِرَت بالسكينة. فلم يرفع. إذ كانت الحركة تشوّش غالبا، ليتفرّغ بالذّكر بالتكبير خاصّة، ولا يعلّق خاطره بيديه ليرفعها، فيتقسّم خاطِرُه. فكلّ عارف راعى أمرا مًا، فعمل بحسب ما أحضره الحقّ فيه.

وَضُلَّ فِي فَصْل في التنفّل قبل صلاة العيد وبعدها

فمن قائل: لا يتنفّل قبلها ولا بعدها. ومن قائل: بالعكس. ومن قائل: لا يتنفّل قبلها ويتنفّل بعدها. والذي أقول به: إنّ الموضع الذي يخرج إليه لصلاة العيد لا يخلو إمّا أن يكون مسجدا في الحكم كسائر المساجد، فيكون حكم الآتي إليه حكم مَن جاء إلى مسجد. فمن يرى تحيّة المسجد فليتنفّل كما أمر في ركعتي دخول المسجد. وإن كان فضاء غير مسجد موضوع فهو مخيّر: إن شاء تنفّل وإن شاء لم يتنفّل.

وصل: الاعتبار في هذا النصل:

المقصود في هذا اليوم فِعْلُ ماكان مباحا على جمة الفرض والندب، خلاف ماكان عليه ذلك الفعل في سائر الأيام. فلا يتنقّل فيه سِوَى صلاة العيد خاصّة. والفرائض إذا جاءت أوقاتها.

فإنّ حركة الإنسان في ذلك اليوم في أمور مقرّبة مندوب إليها. وفي فرض. ومَن كان في أمر مندوب اليه مربوط بوقت، فينبغي أن يكون له الحكم، من حيث أنّ الوقت لذلك المندوب المعيّن. فهو أؤلَى به فلا يتنفّل. وقد ندب إلى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم، فلا يدخِل مع ذلك مندوبا آخر يعارضه.

فإذا زال زمانه، حينئذ له أن يبادر إلى سائر المندوبات. ويرجع ماكان مندوبا إليه في هذا اليوم، مباحا فيما عداه من الأيّام. وهذا هو فعل الحكيم العادل في القضايا. فـ«إنّ لنفسك عليك حقّا» واللعب واللهو والطرب في هذا اليوم من حقّ النفس. فلا تكن ظالما نفسَك، فتكون 6 كمن يقوم الليل ولا ينام. فإن تفطّنتَ فقد نبّهتك.

اص 144

¹ ص 144 2 ص 144ب

³ ق: فيكون

⁴ ص 145

وَصْلٌ في فصول الصلاة على الجنازة

الصلاة على الميت شفاعة من المصلّي عليه عند ربّه. ولا تكون الشفاعة إلّا لمن ارتضى الحقّ أن يشفع فيه. ولم يرتَضِ حسبحانه- من عباده إلّا العصاة من أهل التوحيد، سواء كان ذلك عن دليل أو إيمان. ولهذا شرع تلقين الميّت ليكون الشفيع على علم بتوحيد من يشفع فيه. وآخرُ شافع حيث كان؛ الاسمُ "الرعوفُ"؛ يشفع عند الاسم "الجبّار، المنتقم" في نجاة من عنده علم التوحيد، مع وصول الدعوة إليه، وتوقّفه في القبول.

فإنّ الموحّد الذي لم تصل إليه الدعوة لا يدخل النار. فلا تكون الشفاعة إلّا في العصاة الذين بَلَفَتُهُمُ الدعوة؛ فمنهم من آمن ومنهم من توقّف إيمانه بهذا الشخص من أجل ما جاء به، لأنّه استند إلى عظيم لا ينبغي أن يُفْتَرَى عليه. فاحتاجَ إلى دليل يقطع به على صدق دعواه، فيما يبلغه أنّه من عند الله. فلهذا توقّف إذ لم يرزقه الله العلم الضروريّ ابتداء، بصدق دعوى هذا الرسول.

قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ يعني نبعثه بالآيات البيّنات على صدق دعواه. وكذا أخبر الله تعالى- أنه أيّد الرسل بالبيّنات ليعذر الإنسان من نفسه؛ والإيمان «نُورٌ يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده». فإذا انضاف إلى نور العلم فهو «نور على نور». فلنشرع في حال الميّت الذي يصلَّى عليه، وما يجب من أجله علينا من تجهيزه على الصفات التي أمرنا الشارع بها. فمن ذلك:

التلقين

التلقين (هو) عند الموت إذا اختُضِر: فإنّ الهول شديد والمقام عظيم. وهو وقت الفتنة، التي هي فتنة الحيا بما يكشفه المحتضر عندكشف الغطاء عن بصره؛ فيعاين ما لا يعاينه الحاضر. ويتمثّل له مَن سَلَف من معارفه على الصور التي يعرفهم فيها. وهم الشياطين تتمثّل له على صورهم، بأحسن زِيِّ وأحسن صورة. ويعرّفونه بأنّهم ما وصلوا إلى ما هم فيه من الحسن إلّا بكونهم ماتوا مشركين بالله.

فينبغي للحاضرين عنده في ذلك الوقت من المؤمنين أن يلقّنوه شهادة التوحيد، ويعرّفونه بصورة هذه الفتنة، ليتنبّه بذلك: فيموت مسلمًا موحدا مؤمنا. فإنّه عندما يتلفّظ بشهادة التوحيد، ويتحرّك بها لسائه، أو يظهر نورها من قلبه بتذكّرِهِ إيّاها، فإنّ ملائكة الرحمة تتولّاه، وتطرد عنه تلك الصور الشيطانيّة التي تحضره.

¹ ص 145ب

^{2 [}الإسراء : 15]

³ ص 146

الحالة الثانية من التلقين:

وكذلك ينبغي أن يلقَّن إذا أُنزل في قبره، وسُتِرَ بالتراب من أجل سؤال القبر. فإنّ الملكين منظرهما فظيع، وسؤالها عن رسول الله هي بكلام ما فيه تعظيم ولا تبجيل في حقّ رسول الله هي وذلك أن يقولا له: "ما تقول في هذا الرجل؟" وهذه هي فتنة المهات المستعاذ منها.

وَضلٌ

ومما يستحبّ من الشروط المخاطَب بها أهلُ الميّت، أن يستقبلوا به القِبلة عند الاحتضار؛ فأن كان على قفاه فيستقبل القبلة برجمه.

وَضُلّ

ومما يستحبّ تعجيل دفنه، والإسراع به إلى قبره: «فإن كان سعيدا أسرعتم به إلى خيره، وإن كان شقيًا فشرٌ تضعونه عن رقابكم» فيراعَى الميّتُ في السعادة، ويراعى الحيُّ الذي هو حامله بوضع الشرّ- عنه. فهذا إسراعٌ من أجل الميّت، وهذا إسراعٌ من أجل حامله.

وإنما ورد التفسير من الشرع في الإسراع بهذا، لِيُعلم أنّ الله ماكلّف عباده إلّا من أجل الحير، لا لينالوا بذلك شرّا. فاعْتَبَرَ في حقّ الشقيّ حامِلَهُ، فقال: أسرعوا بالجنازة فإنّه شرّ تضعونه عن رقابكم. واعتبر في حملِ السعيدِ الميّتَ، فقال: أسرعوا به فإنّه خيرٌ تقدّمونه ليه. فما الطف حكم الشارع!.

وقد ورد أنّ «العجلة من الشيطان» إلّا في ثلاث؛ منها تجهيز الميّت، ومن تجهيزه الإسراع به إلى دفنه. فيقول الميّت وهو على نعشه حين يُحمل- إذا كان سعيدا: "قدّموني قدّموني". وإذا كان شقيًا يقول: "إلى أين تذهبون قيم؟" يَسمع ذلك منه كلُّ دابّة إلّا الثقلين.

¹ ص 146ب

² ص 147

³ ق: تذهبوا

ومما يتعلّق بالحيّ من الميّت أيضا غسله. وهو كالطهارة للصلاة. وفعله يخاطَبُ به الحيّ. واختلف الناس فيه أعني في حكمه-. فمن قاتل: إنّه فرض على الكفاية. ومن قاتل: إنّه سنة على الكفاية. فمن قال بوجوبه فللأمر الوارد في قوله هئة: «إغسلنها ثلاثا أو خسسا». وقوله في المحرم: «اغسلوه». فهذا أمْرٌ في الصيغة، بلا شكّ. فإن اقترنت معه قرينة حال، تخرجه مخرج التعليم لصفة الغسل، جعله سنة. ومَن رأى أنّه يتضمّن الأمر والصفة، قال بالوجوب.

واعتبارُ الميّتِ الجاهلُ، والموتُ (هو) الجهلُ. فيجب على العالِم تعليم الجاهل. لأنّ من مُحَلِ الجاهل أنّه لا يعلم أنّ السؤالَ بجب عليه فيما لا يعلمه. فيتعيّن على العالِم أن يُغلِمَهُ أنّ مَن لا يدري حكم الشرع في حركاته أن يسألُ أهل الذّكر. ومتى لم يفعل فقد عصى.. ويعلّمه ما يتعيّن عليه تعليمه إيّاه. فتلك طهارته. وهذا هو غسل الميّت في الاعتبار مختصر.

وَصْلٌ في الأموات الذين يجب غسلهم

فأمّا الأموات الذين يجب غسلهم: فاتَفقوا على غسل الميّت والمقتول الذي لم يُقتل في معتركِ حرب الكفّار. واختلفوا في الشهيد المقتول في حرب الكفّار، وفي غسل المشرك، وفي غسل مَن ينطلق عليه اسم شهيد، وفيمن قتله مشرك في غير المعترك. فمن قائل: يُغسل كلّ هؤلاء، ومن قائل: لا يُغسلون.

فمن راعى أنّ الغسل عبادة، يعود ما فيها من الثواب على المغسول، قال: لا يُغسل المشرك. ومن رأى أنّ غسل الميّت تنظيف، قال: يُغسل المشرك. وأمر النبيّ الله عُمّه أبي طالب وهو مشرك. وأمر النبيّ النبيّ الله بقتلى أحد أن يُدفنوا في ثيابهم ولا يُغسلون.

فمن رأى أنّ الشهيد لا يُغسل لمطلق الشهادة، قال: لا يُغسل مَن نَصَّ النبيُّ اللهُ أنّه شهيد. ومن رأى وفَهِمَ من النبيِّ اللهِ بقرينة حال أنّ الشهيد الذي لا يغسل هو المقتول في المعترَك في حرب الكفّار قال: يُغسل ما عداه.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

المقتول في سبيل الله في معترَك حرب الكفّار، حيّ يُرزق. وإنما أُمرنا بغسل الميّت. وهذا الشهيد

¹ ص 147ب

² ص 148

الحاص لا يقال فيه: إنّه ميّت، ولا يُحسب انّه ميّت. بـل هـو حيّ بالخبر الإلهـيّ الصـدق الذي ﴿لا يَأْتِيـهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ أ.

لكنّ الله أخذ بأبصارنا عن إدراك الحياة القائمة به. كها أخذ بأبصارنا عن إدراك أشياء كثيرة. كها أخذ أيضا بأسهاعنا عن إدراك تسبيح النبات والحيوان والجماد وكلّ شيء. قال الله تعالى: ﴿ وَلا تَحْسَبَنُ الَّذِينَ الَّذِينَ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَخْيًا عُنْدَ رَبّهم يُرْزَقُونَ ﴾ 2. وقال تعالى: ﴿ وَلا تَقُولُوا لِمَنْ يَقْتَلُ 3 فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَخْيًا عُنْدَ رَبّهم يُرْزَقُونَ ﴾ 2. وقال تعالى: ﴿ وَلا تَقُولُوا لِمَنْ يَقْتَلُ 3 فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَخْيًا عُولُونَ لا تَشْعُرُونَ ﴾ 3 بحياتهم. كها يحيى الميت عند السؤال، ونحن نراه من حيث لا نشعر، ونعلم قطعا أنه يُسأل؛ ولا يُسأل إلّا من يعقِل؛ ولا يعقِل إلّا من هو موصوف بالحياة. فَنُهينا أن نقول فيهم: "أموات". وأخبرنا أنهم أحياء ولكن لا نشعر. وما ورد مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله، فهو ميّت وإن كان شهيدا. أو هو حيّ مثله، وما أخبرنا بذلك. الشهيد هو الحاضر عند الله. ولهذا قال: ﴿ وَعِنْدَ رَبّهم ﴾.

وإنما يُغسل الميت ويُطهُر ليحضر عند ربّه طاهرا: فيلقاه في البرزخ بعد الموت، على طهارة مشروعة. وهذا الشهيد حاضر عند ربّه، بمجرّد الشهادة، التي هي القتل في سبيل الله، فإنّه لا يغسل وهو عند ربّه. وصل في اعتبار غسل المشرك:

وهو القائل بالأسباب: بالركون إليها، والاعتباد عليها، والاعتقاد بأنّ الله يفعل الأشياء بها، لا عندها. وذلك لعدم عِلمه، وضعف نفسه، واضطراب إيمانه. كما يضطرب في صدق وَعْدِهِ -تبارك وتعالى- في الرزق مع قَسَمِهِ -سبحانه- عليه لعباده. فقال: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ 5 إِنّهُ لَحَقِّ مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ ﴾ 6.

فهذا ضربٌ من الشرك الصريح لا الخفي، لغلبة الطبع عليه في مألوف العادة. قال بعضهم موبِّخًا لمن اضطرب إيمانه:

وتَرْضَى بِصَرُّافِ وإِنْ كَانَ مُشْرِكًا صَعِينًا وَلا تَرْضَى بِرَبِّكَ ضامِنا

فيجب على العلماء بالله طهارةُ قلب هذا الميّت، وغسُلِه باليقين والطمأنينة، حتى ينظف قلبه. فيجب غسل المشرك.

fan al ila

^{1 [}فصلت: 42]

^{2 ,} أل عمران : 169]

³ ص 148ب 1. [البغرة : 154]

⁵ ص 149 6 [الناريات : 23]

ومَن رأى أنّ مثل هذا الشرك لا يقدح في الإيمان بالرزق، ويقول: إنما اضطرب (هذا المشرك) بالطبع لكون الحقّ ما عين الوقت ولا المقدار منه. فاعلم أنّ الله بحكمته قد ربط المسببات بالأسباب، وأنّ ذلك الاضطراب ما هو عن تهمة من المؤمن في حقّ وغد الله، وأنّه ربما لا يرزقه. وإنما ذلك الاضطراب اضطراب البشريّة؛ لإحساسه بألم الفقد وعدم الصبر. فإنّ الله قد أعلمه أنّه يرزقه ولا بدّ، سواءً كان كافرا أو مؤمنا، لكونه حيوانا. فقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابّة فِي الأَرْضِ إِلّا عَلَى اللهِ رِزْقُهَا ﴾ أ. ولكن ما قال له: متى؟ ولا من أين؟ فما عين الزمان ولا السبب. بل أعلمه أنّه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها.

فما يدري عند² فقد السبب المعتاد لحصول الرزق عند وجوده؛ هـل فـرغ وجـاء أجـله أم لا؟ فيكـون فزعه واضطرابه من الموت. فإنّ الموت فزعٌ؛ أمّا للمـؤمن: فلِما قدّم مـن إسـاءةٍ؛ والعـارف: للحيـاء مـن الله عند القدوم عليه؛ والكافر: لفقد المألوفات. فالصورة في الحوف واحدة، والأسباب مختلفة:

ومَنْ لَمْ يَمُثْ بِالسَّيْفِ ماتَ بِغَيْرِهِ تَنَوَّعَتِ الْأَسْبابُ والدَّاءُ واحِدُ

وإن كان لم يفرغ رِزْقُهُ في علم الله، فيكون اضطرابه لجهله بوقت حصول الرزق كما قدّمنا- بانقطاع السبب. فيخاف من طول المدّة، وألم الجوع المتوقّع، والحاجة الداعية له إلى الوقوف فيه، لمن لا يسهل عليه الوقوف بين يديه في ذلك، لِعزّة نفسه عنده. وقد كان رسول الله الله يتعوّدُ من الجوع، ويقول: «إنّه بش الضجيع» فإنّه بلاغ من الله يحتاج مَن قام به إلى صبر، ولا عِلم له؛ هل يرزقه الله الصبر عند ذلك أم لا؟ فإنّ القليل من عباد الله من يرزقه الله الصبر عند البلاء. ولهذا شرع التطابب لسكون النفس وخَوَر الطبيعة، بالاستناد إلى سبب حصول الصحّة المتوهّمة، وهو اختلاف الطبيب إليه.

قال 3 تعالى: ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ﴾ وهذه كلّها أسباب بلاء يبتلي الله بها عباده حتى يعلم الصابرين منهم كما أخبر- وهو العالِم بالصابر منهم وغير الصابر. ثمّ قال: ﴿ وَبَشّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ على ما ابتليتهم به من ذلك.

ثمّ مِن فضله ورحمته (أن) نَعَت لنا الصابرين لنسلكَ طريقهم، ونتّصفَ بصفاتهم، عند حلول الرزايا والمصائب التي ابتلى الله بها عبادَه. فقال في نعت الصابرين: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتُهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنّا بلّهِ وَإِنّا لِللّهِ مَا لَيْهُ صَلّواتٌ مِنْ إِنَّهِ مَا عَهِم. ثمّ أخبر بما يكون منه لمن هذه صفته فقال: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلّواتٌ مِنْ

^{1 [}هود : 6]

² ص 149ب

³ ص 150

^{4 [}البقرة : 155]

رَبِّمْ ﴾ يقول: إنّ الله يشكرهم على ذلك؛ ﴿وَرَحْمَةٌ ﴾ بإزالتها عنهم ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ الذين بانت لهم الأمور على ما هو الأمر عليه.

فن رأى هذا، قال: لا يُغسل المشرك أي هذا المشرك- لأنّ إيمانه بتوحيد الله صحيح فلا يُطَهّر، من حيث أنّه مؤمن، بل طُهّر وغُسِل، من كونه ضعيف اليقين في الاعتاد على مراد الله، فيما قطعه من الأسباب في حقّه.

وَضلٌ في ذِكْر مَن يَهْسِلُ ويُهْسَل

اتَقَقُ 2 العلماء ﴿ أَنَّ الرجل يَغسل الرجل والمرأة تغسل المرأة، لا خلاف بينهم في ذلك، إذا ماتت.

الاعتبار:

الكامل في الرتبة يرى منه الكامل أيضا فيها مع ما هم فيه من التفاضل فيها، قبال تعالى: ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ مع اجتماعهم في الرسالة والكمال. وقال: ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضِ ﴾ مع اجتماعهم في درجة النبوّة.

فإذا رأى الكاملُ من الكاملِ أمرا يجب عليه تطهيره منه؛ طهّره منه، ولَـزِمَ الكامـلُ الآخرُ اتّباعَه في ذلك. لا يأنف من ذلك.

يقول رسول الله ﷺ في حقّ موسى كليم الله ﷺ ولا نشكُ في كهالها: «لوكان موسى حيًا ما وسعه إلّا أن يتّبعنى».

وسبب ذلك مع وجود الكمال، أنّ الحكم لصاحب الوقت. وهو الحكم الناسخ. وهو الحيّ. والحكم الناسخ. وهو الحيّ. والحكم المنسوخ هو الميّت. فللوقت سلطان. ولوكان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فله السلطان على الكامل، فكيف وهو كامل؟ فالنسخ له، كالموت. فينوب عنه في تطهيره. فإنّه لوكان حيّا لطهّر نفسَه. كما أنّ الكامل لو كشف له عمّا نقصه، لتعمّل في تحصيله. وكذلك حُكم مَن نقص عن درجة الكمال في الطريق.

^{1 [}البغرة : 157] 2 ص 150ب

⁻ عن حاريب 3 [البغرة : 253] 4 [الإسراء : 55]

⁵ ص 151

فينبغي للمريد أن يغسل المريد إذا طرأ منه ما يوجب غسله. وينبغي للآخر أن يقبل منه. فإنّهم أهل إنصاف. مطلبهم واحد وهو الحقّ. فإنّا مأمورون بذلك. فإنّ ذلك موتّ في حقّه، والله يقول في هؤلاء: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَبِّرِ ﴾ أ. وأَمَرَنا بالتعاون على البرّ والتقوى، ونهانا عن التعاون على الإثم والعدوان.

فإنّ صاحب الشهوة الغالبة عليه في الطبع، وصاحبُ الشبهة الغالبة عليه في العقل (هما) محجوبان عن حكمها فيهما. لأنّ صاحب الشبهة يتخيّل أنّها دليل في نفس الأمر، وصاحب الشهوة يتخيّل أنّها في الله في نفس الأمر. فيتعيّن على العالِم بهذا -وإن كان ليس محلّه الكمال. ويكونان هذان أكمل منه، أو لهما الكمال. إلّا أنّه يعلم تلك المسألة، فيجب عليه- أن يطهّره من تلك الشبهة لاتصاف صاحبها بالموت فيها، لأنّه لا علم له بها. وكذلك صاحبُ الشهوة.

فإن كانت تلك الشبهة، في معترك حرب النظر الفكريّ، والاجتهاد في طلب الأدلّة، فغلبته، فكان تتيلا بها ولها، في نفس الأمر، في سبيل الله من يد مشرك: فإنّه ما قصد إلّا الحير، فهو في سبيل الله. فإنّ الشبهة تشارك الدليل في الصورة. فهو حيّ غير متصف بالموت. فلا يجب غسله على الحيّ العالِم، بكون ما هو فيه أنّه شبهة.

فليس للمجتهد أن يحكم على الجتهد، فإنّ الشرع قرّر حكمها. كمن يرى أنّ صفات الحقّ (هي) تعلّق ذاته بما يجب لتلك النّسَب من الحكم. ويرى آخر أنّ صفات الحقّ أعيان زائدة على ذات الحقّ. وقد اجتمعا في كون الحقّ حيّا، عاليا، قادرا، مريدا، سميعا، بصيرا، متكلّها. هذا في العقائد. وذلك عن نظر واجتهاد. فهو قتيل ميّت عند النافي صاحب شبهة. وهو حيّ عند نفسه وعند ربّه، صاحب دليل، وإن أخطأ فلا يجب غسله.

وكذلك في الظنيّات؛ ليس للشافعيّ 3، مثلا، إذا كان حاكما أن يردّ شهادة الحنفيّ، إذا كان عدلًا، مع اعتقاد تحليل النبيذ؛ ويحدُّه عليه إن شربه الحنفيّ، لكونه حاكما يرى تحريمه لدليله، فيجب عليه إقامة الحدّ. وكالحنفيّ إذا كان حاكما وقد رأى شافعيّا تزوج بابنته المخلوقة من ماء الزنا منه، ويشهد عنده فلا يردّ شهادته، إذا كان عدلا، ويفرّق بينه وبين زوجته التي هي ابنته لصلبه، المخلوقة من ماء الزنا: لكونه حاكما ذا سلطان، فإنّه صاحب الوقت.

^{1 [}العصر : 3]

² ص 151ب

³ المقصود هنا: مَن هو على مذهب الشافعي، وكذا الأمر فيما سياتي للحنفي.

نهذا بمنزلة الشهيد لا يُغسل، وإن كنا نشهد حسًا أنّ روحه فارقت بَدنه ، كسائر القتلى. فالحكم لله ليس لغيره. وقد قرّر حكم الجتهد، فليس لنا إزالة حكم اجتهاده، فإنّ ذلك إزالة حكم الله في حقّه.

أضلُ هذا الباب في قبول الكامل ما يشير به الأنقص، في المسألة التي هو أعلم بها منه، حديث تأبير النخل، وقوله الله لأصحابه: «أنتم أعلم بمصالح دنياكم» ورجع إلى قولهم. وكذلك رجوعه الله إلى قولهم يوم بدر في نزوله على الماء.

وَصْلٌ فِي فَصْل

المرأة تموت عند الرجال، والرجل يموت عند النساء وليس بزوجين

اختلف العلماء فلئه في الرجل يموت عند النساء، والمرأة تموت عند الرجال، وليس بزوجين، على ثلاثة أقوال. فمن قائل: يغسل كلّ واحد منها صاحبه. ومن قائل: يُيتَمَّهُهُ ولا يغسله. ومن قائل: لا يغسل واحد منها صاحبه ولا يُيمَّهُهُ.

والذي أقول به: يغسل كلّ واحد منها صاحبه، خلف ثوبٍ يكون على الميّت إن كان من ذوي الحارم، أو سِتْرٍ مضروب بين الميّت وبين² غاسله. وصورةُ غسله بصبّ الماء عليه من غير مدّ يد إلى عضو من أعضاء الميّت، إلّا إن كان من ذوي الحارم؛ فيجتنب مدّ اليد إلى الفرجين، ويكتفي بصبّ الماء عليها بالحائل لابد من ذلك. هذا الذي أذهب إليه في مثل هذه المسألة.

الاعتبار في هذا الفصل:

الموتُ في الاعتبار في هذا الطريق (هو) شبهةٌ تطرأ على هذا الشخص في نظره طُرُو الموت على الحيّ، أو شهوةٌ طبيعيّة تحكم عليه وتُعميه، فيأتيها بشبهة عنده هي أنّه يرى ربّه في الأشياء. فهو ميّت عند الجماعة بلا خلاف، كاملاكان أو ناقصا عن درجة الكمال.

نقد قال الله في الكامل: ﴿وَعَصَى - آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ أي خاف. وهو قد آكل بالتأويل، وظنّ أنّه مصيب، غير منتهِكِ للحرمة في نفس الأمر. وكان متعلَّق النهي القرب، لا الأكل: فيقوى التأويل. وقال في الكُلّ الذين ﴿لا يَعْصُونَ اللّهُ مَا أَمْرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ لَمّا أَلجأتهم الغيرة الإلهيّة 5 التي نطّقتهم بقولهم:

^{162 -1}

¹ ص 152

² ص 152ب 3 [طه : 121]

^{4 [}التحريم : 6]

⁵ ثابتة في الهامش بقلم الأصل

﴿ أَنْجُعَلُ فِيهَا.. ﴾ فقال: ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

وأمّا غير الكامل فرتبته معروفة. والنـاقص قـد يكـون مُريـدا بـين يـدي الكامـل، داخـلا تحـت محكـه وطاعته، شبيه الزوجين. وهو كالواحد من الأمّة مع نبيّه المبعوث إليه.

فهذا العارف الكامل مع تلميذه. فقد يموت الكامل في مسألة مّا لا يعلمها، ويعلمها المريد. فيشهدها الشيخ من التلميذ، مثل ما تقدّم في الحديثين قبل هذا. فهكذا حال التلامذة مع الشيوخ. فإنّ الشيوخ ما تقدّموا عليهم إلّا في أمور معيّنة، هي مطلوبة للأتباع.

فإن كان المريد مريدا لغير ذلك الشيخ، وأعني بالمريدِ التلميذَ، والرجلُ من الناس لغير ذلك النبيّ، في الزمان الذي قبل زمان رسول الله ولله ، فإن كانت المسألة التي جملها هذا الناقص مما تختص بالطريق العام، من حيث ما هو طريق إلى الله، فإنّ لغير شيخه أن يطهّره منها، بما تبيّن له فيها، وله أن يقبل منه، إن أراد الفلاح ووفّى الطريق حقّه.

وإن كانت المسألة التي جملها غير عامّة وتكون خاصّة بالنظر إلى مقام ذلك الشيخ، وإن كان نقصًا عند هذا الشيخ الآخر- فليس له أن يردّ ذلك المريد عن تلك المسألة. كما أنّه ليس لجتهد أن يردّ مجتهدا آخر إلى حكم ما أعطاه دليله، ولا لمقلّد مجتهد أن يُردّ مقلّد مجتهد آخر عن مسألته التي قلّد فيها إمامه، إذ قال له: هذا حكم الله.

فإن كانت المسألة عامّة، مثل أن تقدح في التوحيد، أو في النبوّات، فله تطهيره منها، سواءكان ذلك المريد تحت حكمه أو لم يكن. وصورة غسله وطهارته التي تلزمه، هو أن يعرِّفه وَجْهَ الحقّ في المسألة، ولا يالي أخذ بها أو لم يأخذ: كفسل الميّت. فإن كان محلّا لقبول الغسل انتفع به، وإن لم يكن محلّا ولا أهلا لقبول الغسل -وأريد بالحلّ الأهليّة- وإن غسل فهو كغسل المشرك، لم ينتفع به، وقد أدّى الحيّ ما عليه.

فإنّ الداعي إلى الله ما يجب عليه إلّا البلاغ، كما قال: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا تُبُدُونَ وَمَا تَكُثّمُونَ ﴾ ما يلزمه خلق القبول والهداية في نفس السامع. فمَن عَلِم عدم القبول قال: لا يغسل واحدٌ منها صاحبَه. وإن كانت المسألة في العقائد، قال: بالغسل. وإن كانت في فروع الأحكام، قال: بالتيم. فإنّ موضع التيمّم من المشخصين ليس بعورة. فإنّ الوجه والكفّين من المرأة ما هما عورة. فله أن

^{1 [}البقرة : 30]

² ص 153

ى 153ب 3 ص 153ب

^{4 [}المائدة : 99]

يُهُمَّهَا وَيُهُمَّهُ إذا ماتا. كذلك الحكم الشرعيّ العام: لا يتوقّف سماع المريد على أحد من أهل الفتاوى؛ بل يأخذه المريد من كلّ شيخ، والشيخ من كلّ مريد. لأنّ الحكم ليس لواحد منها، بل هو لله. بخلاف المباحات والمندوبات في الرياضات والجاهدات: فليس للمريد أن أ يخرح عن حكم شيخه في ذلك.

وَصْلٌ في فَصْل غسل مَن مات من ذوي الحارم

اختلف قول بعض الأثمّة في ذوي الحارم. فقولٌ: إنّ الرجل يغسل المرأة، والمرأة تغسل الرجل. وقولٌ: لا يغسل أحدٌ منها صاحبَه. وقول: تغسل المرأةُ الرجلَ، ولا يغسل الرجلُ المرأةَ. وقد تقدّم في الوصل قبل هذا مذهبنا في هذا.

وصل: في الاعتبار:

ذوو المحارم (هم) أهلُ الشرع كلّهم. فالرجلُ منهم الكاملُ هو الذي أحكمَ العلم والعمل: فجمع بين الظاهر والباطن. والباطن. والناقص منهم هم الفقهاء الذين يعلمون ولا يعملون، ويقولون بالظاهر ولا يعرفون الباطن. كما قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ اللَّهُيَّا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ 2.

فإذا وقع ذو مَحْرَم (=رجل من أهل الشرع) في شبهة أو شهوة من الكال أو النقص، فإن كانت في العقائد فيفسل كلُّ واحد منها صاحبَه. أي يعرِّفه بوجه الصحّة في ذلك، سواء كان العالِم بها ناقصا أو كاملا. وإن كانت في الأحكام لا يفسل كلُّ واحدٍ منها صاحبَه؛ فإنّه حكم مقرَّر في الشرع، وسواء كان كاملا أو ناقصا.

ومَن رأى أنّ المرأة تفسل الرجل؛ وهو غسلُ الناقصِ الكاملَ، فللناقصِ أن يطهّر الكاملَ إذا تحقّق أن الكاملَ وقع في شبهة ولا بدّ. مثل الفقيه يرى العارف قد زَلَّ بارتكاب محرّم شرعًا بلا خلاف. فله أن ينكر عليه. والعارف أعلم بما فعل. فإن كان كما علمه الفقيه، تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه، ورجوع عنه. وإن كان في باطن الأمر على صحّة، وأنّ الفقيه أفتى بالصورة، ولم يعلم باطن الأمر، فقد وَفّى الفقيهُ ما يجب عليه. فيفسل الناقش الكامل.

لا يفسلُ الكاملُ الناقصَ في مثل هذه المسألة: وهو أن يكاشَفَ الكاملُ ببراءة شخص مما ينسب إليه، ما يوجب الحدّ. وقد حكم الحاكم الناقص بإقامة الحدّ عليه. فليس للكامل أن يَرُدُّ حكمَ الفقيه في تلك

¹ ص 154

^{2 [}الروم: 7]

³ ص 154ب

المسألة، لعلمه ببراءة المحدود. فليس للكامل في مثل هذا أن يردّ على الناقص.

كذلك ليس للرجل أن يغسل المرأة إذا ماتث لأنها عورة. قال فل في المرأة التي لاعَنَتْ زوجَما وكذبت، وعرف ذلك؛ وقد حكم الله بالملاعنة؛ وفي نفس الأمر صدق الرجل، وكذبت المرأة، فقال فله: «لكان لي ولها شأن» فترك كشفة وعِلْمَهُ لظاهر الحكم.

وَصْلٌ فِي فَصْل غسل المرأةِ زوجَمَا وغسله إيّاها

أجمعوا على غسل المرأة زوجَمًا، واختلفوا في غسله إيّاها. فقال قوم: يغسلها. ومنع قوم من ذلك.

الاعتبار في هذا الفصل:

مُرِيْدُ الشيخ إذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه الطريق عند الشيخ، فللمريد أن ينبّه الشيخ على ذلك، لموضع احتمال أن يكون غافلا. وليس له أن يسكت عنه. وليس للشيخ إذا رأى المريد قد وقعت منه طاعة بالنظر إلى مذهبه، وهي معصية بالنظر إلى مذهب الشيخ، وحكم الشرع بصحتها بالنظر إلى من وقعت منه، فإنّها وقعت عن اجتهاد؛ فليس للكامل وهو الشيخ- وإن عرف أنّ ذلك الجتهد أو المقلّد له قد أخطأ في اجتهاده، أن يردّ عليه. فلا يغسل الرجل زوجته إذا ماتت.

ومَن دهب إلى أنه يفسلها، قال باعتباره: يتعين على الشيخ أن يعرّف المريد الذي هو الناقص- أن ذلك الأمر قد أخطأ فيه الجتهد. هذا حَدُّ غَسْلِهِ. فإن كان المريد هو المقلّد للمجتهد، لزمه أن يرجع إلى كلام شيخه. وإن كان المريد هو الجتهد، فيحرم عليه الرجوع إلى كلام الشيخ في تلك المسألة. إلّا إن قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة، فينتذ يكون كلامُ الشيخ أقوى من دليل الجتهد، فيلزم الجتهد أن يرجع إلى كلام شيخه. وهو من اجتهاده أعني رجوعه لرجحان ذلك الدليل الذي هو تصديقه الشيخ، على الدليل الذي كان عنده: لاحتمال كذب الراوي، أو تخيّل الفلط منه في قياسه، لِمَا أقر في نفسه من صدق الشيخ في ذلك.

وَضُلَّ فِي فَضَلَ المطلّقة في النسـل

أجمعوا على أنّ المطلَّقة المبتوتة لا تغسل زوجمًا. واختلفوا في الرجعيَّة، فقالوا: تغسل. وقالوا: لا تغسل.

¹ ص 155

² ص 155ب

الاعتبار:

المريد يخرج عن حكم شيخه بالكلّية. فليس له أن يقدح في شيخه، ولو قدح لم يُقبل منه، فإنّه في حال تهمة لارتداده. وهو ناقص. فكيف لم يُعِلهُرُ الكاملَ وهو في حال نقصه.

فإن كان تخلَف المريد عن شيخه حياءً منه؛ لزلّة وقع فيها، أو فترة حصلت له، فهو مثل الطلاق الرجعيّ؛ فإنّ حُكُم الحرمة في نفس المريد للشيخ ما زالت، وإن تخلّف عنه أو هجره الشيخ تأديبا له.

لقي بعض الشيوخ تلميذا له كان قد زلَّ. فاستحيا أن يجتمع بالشيخ، فتركه. فلمّا لقيه استحيا، وأخذ التلميذُ طريقا غير طريق الشيخ. فلَحِقَهُ الشيخ ومسكه. وقال له: "يا ولدي؛ لا تصحب من يريد أن يراك معصوما. في مثل هذا الوقت يحتاجُ إلى الشيخ". فأزال ماكان أصابه من الحجل، ورجع إلى خدمته. فإذا كان المريدُ بمنزلة صاحبة الطلاق الرجعي، فما خرجتُ عن حكمه. فكان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدّم، في الموضع الذي يغسل فيه الناقصُ الكاملُ.

وَصُلٌّ في فَصْل حُكُمُ الفاسل

قال قوم: يجب الفسل على مَن غسل ميّتا. وقال قوم: لا يجب على من غسل ميّتا غُسلٌ.

الاعتبار:

العالِم إذا عَلَمْ غيرَه وطهّره من الجهل بما حصل له من العلم، فلا يخلو إمّا أنْ عَلَمَهُ بربّه أي وهو حاضر مع الله إنّ الله هو المعلّم، مثل قوله: ﴿الرَّخَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ 3- فلا غسل عليه. فإنّ الله هو الغاسل اللك الجاهل من جمله، بما علّمه الله على لسان هذا الشيخ.

وإن كان الغاسلُ عَلَمَهُ بنفسه، وغاب في حال تعليمه عن شهود ربّه أنّه معلّمه على لسانه، في ذلك الوقت، وجبّ عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربّه في ذلك التعليم.

وضلٌ في فضل صفات الغسل

فَمِن ذلك: هل يُنزع عن الميت قميصه عند الغسل أم لا؟ فمن قائل: تُنزع ثيابه وتُستر عورته. وقال

¹ ص 156

² ص 156ب

^{3 [}الرحمن : 1، 2]

بعضهم: يغسل في قميصه.

الاعتبار:

صاحبُ الشبهة، أو الشهوة الغالبة الطبيعيّة، وإن كانت مباحة، إذا اتّصف صاحبُها بالموت تشبيها، فإنّ الغاسل له إن كان قادرا على أن يُظهِر له الحقّ من نفس شبهته وشهوته؛ فهو كمن غسل الميّت في قيصه، ولم ينزعه منه. وإن لم يقدر على تطهيره إلّا بإزالة تلك الشبهة لقصوره، كان كمن نزع ثياب الميّت، وحينئذ غسله.

وَضُلٌ ۖ فِي فَصْل وضوء الميت في غسله

فذهب قوم إلى أنّ الميّت يُوضًا. وذهب قوم إلى أنه لا يوضًا. وقال قوم: إن وُضَّيَّ فَحَسَنٌ.

الاعتبار:

الوضوءُ في الغسل طهرٌ خاصٌ في طهر عامٌ. إذا كانت المسألة تطلب بعض عالَم الشخص كزلَّة تقع من جوارحه؛ فإنّه يغسل² تلك الجوارح الخاصّة بما تستحقّه من الطهارة؛ كالعين، والأذن، واليد، والرّجل، واللسان.

والإيمانُ هو الغسلُ العام، فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص، وبين الإيمان لابدّ من ذلك. فإنّ الغسل غير مختلَف فيه، والجمع بين عبادتين إذا وُجِد السبيل إنيها أَوْلَى من الانفراد بالأعمّ منها.

وَضلٌ في التوقيت في الغسل ﴾.

فمن العلماء مَن أوجبه. ومنهم مَن لم يوجبه. فاعلم ذلك.

الاعتبار³:

بأيّ شيء وقع التطهير من هذه الشبهة كان، من غير تعيين ولا توقيت ما تقع به. ومَن قال بوجوب

¹ ص 157

ء عن بريد 2 ق: نفسل

³ ص 157ب

التوقيت، قال: نحن مأمورون للللخلق بأخلاق الله، والله يقول: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ وهو التوقيت ﴿وَمَا نُنزَّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ وكركن يُنزَّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ﴾ .

وقال ه فين زاد على ثلاث مرّات في الوضوء: «إنّه قد أساء وتعدّى وظَلَم» وجعله مؤقَّتا من واحدة إلى ثلاث 5. وكره الإسراف في الماء في الغسل والوضوء. وكان رسول الله ه يغتسل بالصاع ويتوضّأ بالمدّ.

وَضلٌ منه

والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا. فمنهم مَن أوجب الوِتر، أيّ وتركان. ومنهم من أوجب الثلاثة فقط. ومنهم مَن حَد أقل الوتر في ذلك، ولم يحد الأكثر، فقال: لا ينقص من الثلاث. ومنهم مَن حدّ الأكثر، فقال: لا يتجاوز السبعة. ومنهم من استحبّ الوتر، ولم يحدّ فيه حدّا.

الاعتبار:

أمّا الوتر في الغسل فواجبٌ لأنّه عبادة، ومِن شرطها الحضورُ مع الله فيها: وهو الوتر. فينبغي أن يكون الغسل وترا لحكم الحال. وهو من واحد إلى سبعة. فإن زاد فهو إسراف إذا وقعت به الطهارة، فوتريّته في الغسل بحسب ما يخطر له في حال الغسل، وهي سبع صفات أمّهات، فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الإلهيّات، وهي: الحياة، والعلم، والقدرة، والإرادة، والكلام، والسمع، والبصر.

والعبدُ قد وُصِف بهذه الصفات كلّها. وقد ورد أنّ الحقّ قال في المتقرّب بالنوافل: «إنّ الله يكون سمعه وبصرَه» وغير ذلك. فقد تبدّلت نِسبة هذه الصفات المخلوقة للعبد بالحقّ، فبالله يسمع، وبه يبصر-، وبه يعلم، وبه يقدر، وبه يكون حيّا، وبه يريد، وبه يتكلّم؛ فقد غسل صفاته بربّه فكان طاهرا مقدّسا بصفاته.

فهذا توقیت غسل المیت: من واحد إلى سبعة بحسب ما ینقص ویزید. وقد عَمَّ هذا جمیع ما وقع من الحلاف في شفعه ووتره، وقلیله وكثیره، وحَدِّه وتَزكِ حَدِّه. ففكّر فیه، واغسل المیت منك بمثل هذا

______ 1 ق: مأمورين

^{2 [}الرعد : 8]

^{3 [}الحجر : 21] 4 [الشورى : 27]

⁵ ق: ثلاثة

⁶ ص 158

الغسل. والكامل مع الناقص، كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن (وحده).

وَصْلٌ فِي فَصْل ما يخرج من الحدَث من الميّت بغد غنىلِه

الحدَث يخرج من بطن الميّت بعد غسله. فمنهم من قال: يُعاد. ومنهم أ من قال: لا يعاد الغسل. والذين قالوا أ: بأنّه يعاد؛ اختلفوا في العدد إلى سبع، وأجمعوا على أنّه لا يزاد على السَّبْع.

الاعتبار:

الشبهةُ تطرأُ بعد حصول الطهارة لسرعة زوالها من خياله لضعف تصوّره. فيعاود عليه التعليم سبع مرّات. فإن استنكَحه نسلس البول وخروج الريح. لا يعاد عليه التعليم فإنّه غير قابل لثبوته.

وإنما اجتمعنا على السبع؛ لأنه غاية الكمال في العلم الإلهيّ، بكونه إلها. ولهذا ربط الله الحكمة في وجود الآثار في العالَم العنصريّ، عن سير السبعة الدراري في الاثني عشر برجًا؛ فجعل السائرين سبعة، فعلِمنا أنّه غاية كمال الوجود.

وجعل كمال السير في اثني عشر.؛ لأنّه غاية مراتب العدد، من واحد إلى تسعة، ثمّ العشرات، ثمّ المئون، ثمّ الآلاف. فهذه اثنا عشر، وفيها يقع التركيب إلى ما لا يتناهى من غير زيادة.كذلك سَيْرُ السبعة في الاثني عشر برجا (وذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ).

وَضُلّ

اختلفوا في عَصْرِ بَطْن الميّت قبل أن يغسل. فمنهم من رأى ذلك، ومنهم من لم يره.

الاعتبار:

العصرُ (هو) اختبارُ الكبيرِ الصغيرَ في حالِه: هل عنده شبهة فيها هو ُ فيه يخاف عليه منها أن تقدح في طهارته إذا طهّره الكبير أم لا؟ حتى يدعوه على بصيرة منه أنّه صاحب شبهة يتوقّى ظهورها في وقت آخر. فيحفظ المربّي نفسَه في أوّل الوقت، قبل أن ينشب؛ فيقع التعب ويعظم.

¹ ق: والذي قال

ن وبيي در 2 ص 158ب

^{3 [}الأنعام : 96]

⁴ ص 159

انتهى الجزء الثامن والأربعون بانتهاء السفر السابع، يتلوه في الجزء التاسع والأربعين: "وصل في الأكفان" وهو كاللباس للمصلّى. أ

1 أسفل المتن: "سمع من البلاغ الأخير بخط القارئ إلى هنا على مصنفه الإمام العلامة شيخ الإسلام محيي الدين أبي عبد الله محمد بن على بن المطفر النشبي: الأثمة أبو بكر بن سلمان الحموي، وابناه عبد الواحد، وأحمد، وحميد محمد بن عبد الواحد، وإسهاعيل بن سودكين النوري، وموسى بن زيد بن جابر، ومحمد بن يرنقش المعظمي، والحسين بن إبراهيم الإربلي، ويعقوب بن معاذ الوربي، وأبو بكر بن محمد بن مجمد بن عمران، وبركة بن حسن بن مالك، ومحمد بن على المطرز، ومحمود بن أحمد بن حاد الدمشقي، ومحمد بن تمام بن يحيى الحميري، وعلى بن محمود بن أبي الرجاء، وأحمد بن محمد بن مجلود بن أبي الفنائم بن الرجاء، وأحمد بن محمد بن أبي العزبن الصفار، ومحمد بن على بن الحسين الخلاطي، ويحيى بن إسهاعيل الملطي، وعيسى بن إسحق الفسال، وأبوء الفتح ضر الله بن أبي العزبن الصفار، ومحمد بن الحسين الخلاطي، ويحيى بن إسهاعيل الملطي، وعيسى بن إسحق الهذباني، وعبد المنعن بن محمد بن أحمد الإندلسي، وابو المعالي محمد، وأبو سعد محمد ابنا المصنف، وعلى بن أحمد بن على القرطبي، وأحمد بن أبي الهنجاء الدمشقي، وأبو القاسم بن أبي الفتح الحريري، وحسن بن راج بن عبد المراق الفرضي، وإبراهيم بن أبي القرطبي، وأحمد بن عبد الخلال، وعبد السلام بن أبي الفضل بن عبد السلام، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك في حادي عشر جادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستانة بمنزل المصنف بدمشق".

العزيز القرشي، وذلك في حادي عشر جادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستانة بمنزل المصنف بدمشق".

يلية بخط الشيخ الأكبر: "قرأت البنت الموفقة السعيدة العالمة أم دلال بنت شيخناً ولي الدين أحمد بن مسعود بن شداد المقري الموصلي هذه المجلدة على من أولها إلى آخرها، وأذنت لها أن تحدث بها عني، وكتب محمد بن على بن محمد بن العربي في عشر ذي حجة سنة ست وثلاثين وستمائة بدمشق حرسها الله".

يليه: "صحِّ ما ذَّكُره من القراءة عليُّ، وكتب محمد بن علي بن العربي في تاريخه". يلي ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1750

يليه ص 159ب: "قرأت وأنا محمود بن عبيد الله بن أحمد الزنجاني جميع هذا المجلد، وهو الثامن (كذا) من الفتوحات المكية على مؤلفه الشيخ الإمام العامل محمي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن على بن محمد بن العربي الحاتي الطائي أبد الله بركته في رابع ربيع الأول سنة سبع وثلاثين وستمانة في منزله بدمشق في مؤرخه، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين".

الفهاسس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

اسم	رقم	رقم	رقم	-	اسم	رقم	رقم	رة
السورة	السورة	الآية	الصفحة		السورة	السورة	الآية	الصفحة
البقرة	2	221	7 77ب	-	الفاتحة	1	5	25
البقرة	2	228	68		الفاتحة	1	6	106
البقرة	2	245	28ب		الفاتحة	1	6، 7	98ب
البقرة	2	247	79ب		البقرة	2	30	120ب
البقرة	2	253	150ب		البقرة	2	30	152ب
البقرة	2	282	70		البقرة	2	45	38
البقرة	2	286	38ب		البقرة	2	45	101
آل عمران	3	26	115ب		البقرة	2	48	66
آل عمران	3	31	14		البقرة	2	115	78ب
آل عمران	3	31	67		البقرة	2	115	99
آل عمران	3	31	98		البقرة	2	115	138ب
آل عمران	3	110	107		البقرة	2	143	25ب
آل عمران	3	169	22ب		البقرة	2	152	37ب
آل عمران	3	169	148		البقرة	2	153	25
آل عمران	3	199	113ب		البقرة	2	154	148ب.
النساء	4	34	115		البقرة	2	155	150
النساء	4	80	16ب	,£	البقرة	2	156	150
النساء	4	86	46		البقرة	2	157	150
النساء	4	101	26		البقرة	2	186	77ب
النساء	4	126	99		البقرة	2	186	115
المائدة	5	54	37ب		البقرة	2	187	83ب
المائدة	5	64	116		البقرة	2	189	131ب
المائدة	5	67	136ب		البقرة	2	194	75
المائدة	5	99	153ب		البقرة	2	213	18ب
المائدة	5	110	45		البقرة	2	213	21

اسم	رق	رف	,	•.	اسم.	رمٌ 🚌	رة	رغ
السورة	سورة		الصفحة	į	السور	السورة	4.31	الصفحة
يونس	10	25	77ب	-	الأنعا	6	3	96ب
يونس	10	67	95	(الأنعا	6	89	121
هود	11	6	149	م	الأنعا	6	90	121
هود	11	17	72	٢	الأنعا	6	91	20
هود	11	40	83ب	٢	الأنعا	6	91	123ب
هود	11	56	28ب	ام	الأنع	6	96	158ب
هود	11	123	28ب	ام	الأنع	6	153	29
الرعد	13	8	157ب	ام	الأنع	6	164	66
الرعد	13	15	121ب	إف	الأعر	7	17	99
الرعد	13	19	128ب		الأعر	7	26	25
إبراهيم	14	7	109ب		الأعر	7	31	25
الحجر ا	15	21	157ب		الأعر	7	31	140ب
النحل	16	43	86		الأعر	7	58	72
النحل	16	48	122ب		الأع	7	142	8ب
النحل	16	48	122ب	راف		7	204	109
النحل	16	50	122ب	راف		7	204	120ب
النحل	16	50	126ب	راف	الأع	7	206	120ب
النحل	16	89	123ب	اراف		7	206	120ب
الإسراء	17	15	145ب	نفال		8	15	38
الإسراء	17	55	150ب	أنفال		8	16	38
الإسراء	17	79	70ب	أنفال		8	29	112
	17	84	56	أنفال		8	65	29 ب
الإسراء	17	107	123ٻ	لتوبة		9	103	56
الإسراء	17	108	123ب	لتوبة		9	111	23ب 22
الإسراء		109	124	التوبة		9	123	23 <i>ب</i> مم
الإسراء	17	106 ، 105	123	التوبة		9	128	93ب 91
الكهف	18	65	109	يونس		10	5	71

اسم	رقم	رقم	رقم	اسم	رة	رة	را
السورة	السورة	الآية	الصفحة	السورة	السورة	الآية	الصنحة
النمل	27	42	91	مريم	19	45	124ب
القصص	28	38	90ب	مريم	19	58	124ب
القصص	28	73	83ب	مريم	19	85	124ب
العنكبوت	29	45	13	طه	20	14	48
العنكبوت	29	45	143ب	طه	20	50	139
الروم	30	4	61	طه	20	108	16
الروم	30	7	154	طه	20	108	8 3ب
الروم	30	20	95	طه	20	114	36
الروم	30	21	95	طه	20	114	102ب
لقمان	31	16	111ب	طه	20	121	152ب
لقهان	31	20	116	الأنبياء	21	107	93ب
السجدة	32	15	128ب	الحج	22	18	125ب
الأحزاب	33	13	5ب	الحج	22	25	2ب
الأحزاب	33	21	14	الحج	22	77	126
الأحزاب	33	21	17ب	الحج	22	78	34ب
الأحزاب	33	21	67	الحج	22	78	38ب
الأحزاب	33	21	87	الحج	22	78	40ب
الأحزاب	33	21	98ب	المؤمنون	23	2	113ب
الأحزاب	33	32	68ب	المؤمنون	23	1، 2	101
الأحزاب	33	38	137ب	النور	24	37	113ب
الأحزاب	33	43	55ب	النور	24	37-36	118
الأحزاب	33	56	55ب	الفرقان	25	45	4ب
سبأ	34	13	106ب	الفرقان	25	46	<u>4</u>
سبأ	34	13	106ب	الفرقان	25	60	126ب
یس	36	59	127	الفرقان	25	60	127
الصافات	37	7	136ب	النمل	27	25	128
ص	38	24	129ب	النمل	27	26	127ب

اسم	رقم	رة	رقم	~	رقم اه	رقم	رق
السورة	السورة	الآية	الصفحة	ورة	سورة الس	الآية ال	الصفحة
ق	50	15	10ب	ســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	38	25	130
ق	50	16	39	س	38	26	126ب
الذاريات	51	21	34	ص	38	29	129
الذاريات	51	23	149	أفر	40	7	109
الذاريات	51	55	107ب	غافر	40	60	115ب
النجم	53	59	132ب	سلت	41 فو	12	96
النجم	53	60	133	صلت	41 فو	13	127
النجم	53	61	132ب	صلت	41 ف	26	132ب
النجم	53	62	132	صلت	41 ف	37	130ب
الرحمن	55	29	26	صلت	41 ف	37	131
الرحمن	55	2 ،1	156ب	صلت	41 ف	38	130ب
الواقعة	56	74	55	صلت	41	42	148
الحديد	57	3	11	صلت	41	54	6
الحديد	57	3	28	شوری	ال 42	11	60ب
الحديد	57	4	6	شورى	11 42	11	61ب
الحديد	57	7	72	لشورى	1 42	11	103ب
الحديد	57	13	120	لشورى	42	11	143ب
المجادلة	58	12	80ب	لشورى	42	27	157ب
الحشر	59	7	98	لشوري	42	45	113ب
الصف	61	10	111	الشورى		53	28 ب
الجمعة	62	9	6ب	الزخرف		31	132ب
الجمعة	62	9	12ب	الزخرف		84	96ب
الجمعة	62	9	23ب	الجاثية	45	23	49
التغابن	64	16	38ب	عمد	47	31	127ب
الطلاق	65	7	40ب	عمد	47	33	39ب عو
الطلاق	65	7	40ب	عمد	47	33	71ب ه
الطلاق	65	7	142	عمد	47	33	85

اسم	رقم	رة	رق	اسم	رقم	رق	رقم
السورة	السورة	الآية	الصفحة	السورة	السورة	الآية	الصغحة
المطففين	83	6		التحريم	66	6	109ب
المطففين	83	6	90	التحريم	66	6	121
المطففين	83	15	29	التحريم	66	6	152ب
الإنشقاق	84	21	133ب	القلم	68	42	121
الطارق	86	14 -11	59ب	نوح	71	16	91
الغاشية	88	4 - 2	113ب	المزمل	73	20	142
الفجر	89	3	75	المدثر	74	38	66
العلق	96	19	134	القيامة	75	29	121
العصر	103	3	151	النبأ	78	38	84
				النازعات	79	24	90ب

فهرس الأحاديث النبوية

		0 %
<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
68	موطـــأ مـــالك 174، صحــيح	أثنى عليّ عبدي
	مسلم 597	
69،	سنن أبي داود 736، سنن ابن	اجعلوها في ركوعكم
91ب	ماجه 877	
69،	سنن أبي داود 736، سنن ابن	اجعلوها في سجودكم
91ب	ماجه 878	
14ب		آخر وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر
63		إذا استَطْعَمَ الإمامُ مَن خَلْفَهُ فليطعمه
141ب	صحيح البخاري 738، صحيح	إذا أمَّنَ الإمام فأمَّنوا
105ب	مسلم 618 صحیح مسلم 612، مسند	إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده. فقولوا: اللهم ربّنا ولك
	أحمد 18834	الحمد، فإنّ الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده
141ب	المستدرك على الصحيحين	إذا قال الإمام: ﴿ وَلَا الصَّالِّينَ ﴾ فقولوا: آمين
	للحاكم 755، شعب الإيمان	
	للبيهقي 2271	
34ب	سنن الترمذي 189، السنن	إذا كُنتما في سفر فأذَّنا وأقيها
	الكبرى للنسائي 1598	الذا - : : - الما
41ب	سنن ابن ماجد 2213،	إذا وَزَنْتَ فأرجِخ
	مستخرح أبي عوانة 3949	المحقق أخالك المراكبين المستعدل
127	صحيح البخاري 715، صحيح	ارجع فصل فانك لم تصلّ فقال الرجل: «علّمني يا رسول الله وقال المرب الله و آران المرب
	مسلم 602	الله» فقال له رسول الله حسلَى الله عليه وسلّم-: «إذا قمت الم الصلاة فأن خال من شمّ المراه المراه الم
		إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثمّ استقبل القبلة فكبر، ثمّ اقرأ
		ما تيستر معك من القرآن، ثمّ اركع حتى تطمئن راكعا، ثمّ
		ارفع حتى تستوي قائمًا، ثمّ اسجد حتى تطمئن ساجدا، ثمّ
		اجلس حتى تطمئن جالساً، ثمّ افعل ذلك في صلاتك كلّها

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط	عرب العديث	احدیث
117	صحيح البخاري 715، صحيح	اركع حتى تطمئن راكعا، وارفع حتى تطمئن واقفا
	مسلم 602	
38ب	سنن الدارقطني 3080، مسند	اضربوا لي فيها بسهم
	أحمد 10972	_
61 <i>ب</i>	صحيح البخاري 48، صحيح	اعبد الله كأنك تراه
27ب	مسلم 9 صحيح البخاري 48، صحيح	أعبد الله كأنّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنّه يراك
Ψ	مسلم 9	عبد الله فانك تواه ، فإن م يحل تواه فريه يوت
110	صحيح مسلم 812، مسند	أعطيت ستًا لم يُعْطَلُهُنَّ نبيّ قبلي وأُوتيت جوامع الكلم
	احد 8969	
79	ســـنن أبي داود 658، ســـنن	أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم
	الترمذي 225	_
79ب	صحیح مسلم 751، سنن	أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك أعوذ بك
	النسائي 169	منك
36ب	سنن الدارقطني 966، معرفة	ألا إنّ العبد نام
	السنن والآثار للبيهقي 15	
90	صحيح البخاري 24، سنن	إلا بحقّ الإسلام وحسابهم على الله
	الدارقطني 910	
129ب	ســــن أبي داود 584، ســــن	أمر مَن كان صلَّى خلف الصف وحده أن يعيد
	الترمذي 213	
38	صحيح البخاري5296، سنن	إنّ أحقّ ما أخذتم عليه كتابُ الله
	الدارقطني 3083	
،42	مسند أحمد 10413، سنن	إنّ الإنسان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة
142ب	الترمذي 302	
99	سنن الترمذي 2198، مسند	إنّ الرسالة والنبوّة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبيّ
	أحد 13322	
5ب	صحيح البخاري 2958،	إنّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله

صفحة المخطوط	مخرج الحديث	شينه الحديث	
	وصحيح مسلم 3177		
68ب	صحیح مسلم 836، سنن	لمحُ فيها شيء من كلام الناس، إنما هو	إنّ الصلاة لا يص
	النسائي 1203		التسبيح
43ب	صحیح مسلم 328، سنن		إنّ الصلاة نور
	الترمذي 3439	and the second s	N= 111
81ب		﴿ بِسُمِ اللَّهِ الرُّخْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ في مناجاته انه أن أن	
		الله: يذكرني عبدي	
155ب	سنن الترمذي 3352، سنن	، حال من الأحوال: الله أكبر. فيقول الله: لا اله الا أن ت من المالة كم إلا اله اله	
	ابن ماجه 3784	بد: لا إله إلا أنت. يقول (الله): لا إله إلا لا إله إلا الله، له المـلك وله الحـد. يقـول	
		. لي الملك ولي الحمد -يُصدِّق عبدَهُ ، لي الملك ولي الحمد -يُصدِّق عبدَهُ	
4.0	-> 11 N- 11 %		إنّ الله أدّبني فحم
16ب	صفة الصفوة لابن الجوزي- (1	ين حي	٠.
	/ 35)، أدب الإمــــــــــــــــــــــــــــــــــــ		
	والامستملاء للسمعاني - (1 / 5)		
54ب	ري الزهد لأحمد بن حنبل 397،	كسرة قلوبهم	إنّ الله عند المنك
454	فيض القدير - (2 / 88)		
49	صحیح مسلم 612، مسند	لسان عبده في الصلاة: سمع الله لمن حمده	إنّ الله قال على
.,	أحمد 18834	رکوع	عند الرفع من ال
21ب،	صحیح مسلم 612، مسند	, لسان عبده: سمع الله لمن حمده	إنّ الله قال على
68،	أحمد 18834		
93ب،			
153ب		Cal light	ا تا الله قد ال
19ب،	مصنف عبد الرزاق 4582،	صلاة إلى صلاتكم	یں اسد قد زادہ
20	مسند أحمد 6406	حة تماً.ا	إنّ الله لا يملّ
130	صحيح البخاري 1083، صحيح	حق مر	J. J.
	مسلم 1302	174	4

صفحة	« ـ ال «	.*
المخطوط	مخرج الحديث	الجديث
23ب	صحیح مسلم 4650، سنن ابن	إنّ الله لا ينظر إلى صُوَركم ولا إلى أعمالكم ولكن ينظر
	ماجه 4133	إلى قلوبكم
19ب،	صحيح مسلم 4835، سـنن أبي	إنّ الله وتر يحبّ الوتر
131ب	داود 1207	
36	صحيح البخاري 582، صحيح	إنّ بلالا ينادي بليل
	مسلم 1827	
87ب،	صحيح البخاري 48، صحيح	أن تعبد الله كأنك تراه
131	مسلم 9	
34ب		أنّ رسول الله حسلَّى الله عليـه وسـلّم-كان إذا غزا قومـا
		صبَّحهم؛ فإن سمع نداءً لم يُغِز، وإن لم يسمع نداء أغار
81	صحیح اسن حبان 2724،	إنّ سجود السهو ترغيم للشيطان
	مصنف ابن أبي شيبة - (1 /	
	(477	
147	معرفة السنن والآثار للبيهقي	إنّ قراءة الإمام كافية عن الجماعة
	951	
141	سنن أبي داود 1162، مسند	إنّ لنفسك عليك حقّا
40	أحمد 25104	
48ب	شعب الإيمان للبيهقي 699	أنا جليس من ذكرني
110	الزهد لأحمد بن حنبل 397،	أنا مع المنكسرة قلوبهم من أجلي
	فيض القدير - (2 / 88)	
117ب	شعب الإيمان للبيهقي 5717،	إنما أنا عبدٌ، أجلس كما يجلس العبد
	مصنف عبد الرزاق 19543	
154		إنما جعل الإمام ليؤتَّمُ به، فإذا كبّر فكبّروا ولا تكبّروا حتى
	مسلم 622	يكبّر. وإذا ركع فـاركعوا ولا تركعوا حـتى يركع. وإذا قـال:
		"سمع الله لمن حمده" فقولـوا: اللهـم ربّنـا ولك الحمـد. وإذا
		سجد فاسجدوا، ولا تسجدوا حتى يسجدَ

صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
3	صحيح البخاري 1204، صحيح	إنما يرحُمُ اللَّهُ من عباده الرحماءَ
	مسلم 1531	
47	تسمم 1991 شعب الإيمان للبيهقي 6543	إنّه أصدق بيت قالته العرب
14ب		أنّه صلّى الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلّى فيـه
		العصر في اليوم الأوّل
19		أنَّه صلَّى المغرب في اليومين، في وقت واحد في أوَّل فـرض
		الصلوات
53	صحيح مسلم 558، مسند	إنَّه كان حسلَى الله عليه وسلَّم- يذكر الله على كلُّ أحيانه
33	, ,	
	أحد 25172	الله مَن حمل بنال الله الله الله الله الله الله الله ا
103	صحيح مسلم 4913، سنن أبي	إنّه مَن دعا بظهر الغيب لأخيه قال له الملك: ولك بمثله
	داود 1311	
28ب	صحيح البخاري 48، صحيح	إنه يراك
	مسلم 8	
134	مســـند أحــــد 11831،	أهل القرآن هم أهل الله وخاصته
-5.	المستدرك على الصحيحين	
	للحاكم 2003	بادرني عبدي بنفسه
141ب	صحيح البخاري 3204،	بعري جبي بسه
	مستخرج أبي عوانة 105	
4ب	صحيح البضاري 7، صحيح	بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وإقام
	مسلم 19	الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، والحجّ
141ب	صحيح البخاري 6021، المعجم	بي يسمع وبي يبصر وبي يتكلّم
•	الكبير للطبراني 7739	ترون ربکم کما ترون الشمس
11	صحيح البخاري 764، صحيح	035 (7 0 0 2
	مسلم 267	
154	صحيح البخاري 365، صحيح	ثبت أنّ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم- قال في صلاته وهـو اماد: «سمو الله لمن حدم تنا الديا لم
	مسلم 623	ه الما الما الما الما الما الما الما الم
126	صحيح البخاري 580، صحيح	ثمّ لم يجدوا إلا أن يُسْتَهْمُوا عليه لاستهمُوا عليه
ب 120	ی ۱۰-رو ۱۵۰۰ کیل	

صفحه	s 11	A 1 1
المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
	مسلم 661	
،48	صحیح مسلم 4661، شعب	جعت فلم تطعمني، مرضت فلم تعدني، ظمئت فلم
114ب	الإيمان للبيهقي 8879	تسقني أما إنّ فلانا مرض، فلو عدته وجدتني عنده
47	صحيح البخاري 3172، صحيح	حيثما أدركتك الصلاة فصلّ
	مسلم 809	
34	مسند أحمد 20566،	خيرٌ موضوع
	المستدرك على الصحيحين	C ,
	للحاكم 4131	
151	صحيح البخاري 741، سنن	زادك الله حرصا ولا تَعُد
	أبي داود 585	
77ب	تفسير حقي - (1 / 352)	زدني فيك تحيّرا
100ب	صحيح البخاري 3، صحيح	زمّلوني زمّلوني، دثروني
	مسلم 231	<u> </u>
143ب	'	سأل النبيّ حسلّى الله عليه وسلّم- عن أبّيّ حين أرتج عليه،
		يقول له: «لِمَ لَمْ تفتح عليّ
156	شعب الإيمان للبيهقي 7117،	السلطانُ ظلَّ الله في الأرض
	مسند الشهاب القضاعي294	
34	سنن ابن ماجه 199، مسند	سنّ سنّة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها
	أحمد 18406	
49	موطــأ مــالك 174، صحــيح	الصلاة قد قسمها الله بنصفين بينه وبين عبده
	مسلم 598	
60،	صحيح البخاري 595، سنن	صلواكها رأيتموني أصلي
103ء	الدارمي 1300	•
106ء		
115		
139	موطأ مالك 64، مسند أحمد	صلَّى رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- خلف عبد الرحمن
		1 -

صفحة	مخرح الحديث	الحديث
المخطوط		-
	17458	بن عوف بلا خلاف، وقضى ما فاته. وقال: أحسنتم
127ب	سنن الترمذي 278، صحيح	فإذا فعلتَ ذلك فقد تَمَت صلاتك، وإن انتقصت منها
	ابن خزیمة 52 6	شيئا؛ انتقص من صلاتك ولم تذهب كلّها» وقال في أوّله:
		«إذا قمت إلى الصلاة فتوضّأكما أمرك الله، ثمّ تشهّد، فأقِمْ
		ثمَ كَبَر
84	موطــأ مــالك 174، صحــيح	فإذا قال العبد: الحمد الله ربّ العالمين في الصلاة، يقول
	مسلم 598	الله: حمدني عبدي. يقول العبد: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ يقول
	1	الله: أثنى علي عبدي يقول العبد: ﴿مِلْكَ يَوْمِ الدِّينِّ ﴾ يقول
		الله: مجَــدني عبــدي يقــول العبــد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُــُدُ وَإِيَّاكَ
		نستعين ، يقول الله: هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما
		سأل اهْدنا الصّراط الْمُسْتَقِيمَ. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمُتُ عَلَيْهِمْ
		غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . فيقول الله: هؤلاً عُ
		لعبدي ولعبدي ما سأل
49ب	المعجم الأوسط للطبراني	فإنّ الراتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه
	11057، مستخرج أبي عوانة	
	4449	
35	صحيح البخاري 582، صحيح	فَانَّهُ يَوْذُن بَلْيُل؛ فَكُلُوا واشربوا حتى يؤذَّن ابن أمَّ مكتوم
	مسلم 1827	
19ب	ســــنٰن أبي داود 1207، ســـنن	فأوتروا يا أهل القرآن
	الترمذي 415	
86ب	صحيح البخاري 2190، صحيح	في كلّ كبد رطبة اجر
	مسلم 4162	31.44
62،	موطـــاً مــالك 174، صحــيح	فيقول الله: حمدني عبدي
63ب،	مسلم 598	
66ب	•	1 1:
8ب،	موطـــأ مـــالك 174، صحـــيح	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين
54،	مسلم 598	
		170

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط	<u> </u>	
61ب،		
63ب،		
66،		
82،		
129ب،		
145		
81ب	موطــأ مــالك 174، صحــيح	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، ولعبدي ما سأل.
		يقول عبدي إذا افتتح الصلاة: ﴿ يِسْمِ اللَّهِ الرُّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴾
		فيذكرني عبدي. يقول العبد: ﴿ الْحَمُّدُ لِلَّهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾
		قال الله: حمدني عبدي
128	سنن أبي داود 627	كان رسول الله حسلى الله عليه وسلّم- إذا قام إلى الصلاة
		يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيـه، ثمّ يكبّر حتى يَقِرَّ كُلّ
		عظم في موضعه معتدلا، ثمّ يقرأ، ثمّ يُكبّر ويرفع يديه حتى
		يحاذي بها منكبيه، ثمّ يركع ويضع راحتيه على ركبتيه، ثمّ
		يعتدلُ فلا يَنْصَبَ رأْسَـهُ ولا يُقْنِعُ، ثمّ يرفع رأسـه ويقول:
		سمع الله لمن حمده، ثمّ يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه
		معتدلاً، ثمّ يقول: الله أكبر، ثمّ يهوي إلى الأرض فيجافي
		يديه عن جنبيه، ثمّ يرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد
		عليها، ويفتح أصابع رجليه إذا سجد، ويسجد
115ب		كان عليه السلام- يرفع يديه عند الإحرام مرّة واحدة لا
		يزيد عليها
79ب	ســنن أبي داود 3567، ســنن	الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما
	ابن ماجه 4164	قصمته
48،	صحيح البخاري 6021، المعجم	كتت سمعه وبصره ولسانه
108ب	الكبير للطبراني 7738	
132ب	صحيح البخاري522، صحيح	كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يُصلُّون، وأتيناهم
	مسلم 1001	وهم يُصلُّون

صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
98	صحيح البخاري 791، سن	لا تقولوا: السَّلام على الله فإنَّ الله هو السَّلام
152	أبي داود 825 صحيح البخاري 601، صحيح مسلم 949	لا تقوموا حتى تروني
154ب	مصنف عبد الرزاق 4088،	لا يَؤُمَّنَّ أَحَدٌ بعدي قاعدا
11ب،		لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل وقت الأخرى
14ب		
35	مسند أحمد 11978، المعجم	لا يمنعنكم أذان بلال عن الأكل والشرب
80ب 74ب	الكبير للطبراني 6840 سنن أبي داود 651، مسند أحمد 16139 صحيح مسلم 1290، سنن الترمذي 3343	الله أكبر كبيرا، الله أكبر كبيرا، الله أكبر كبيرا، والحمد لله كثيرا، والحمد لله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلا، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، مِن نَفْخِهِ ونَفْتِهِ وهَنْرِهِ وهَنْرِهِ الله إلا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي، واعترفت بذنبي، فاغفر لي ذنوبي جميعا، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق؛ لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الإ أنت لبيك وسعديك والخير كله بيديك والشرد ليس إليك
102 111	على الصحيحين للحاكم 1830	اللهم إني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شرّ ما قضيت، إنك من هديت، تباركت وتعاليت

صفحة	مخرح الحديث	الحديث
المخطوط		
60ب	صحيح البخاري 702، صحيح	اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق
	مسلم 940	والمغرب اللهم نقّني من خطاياي كما يُنقَّى الثوب الأبيض
		من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد
151ب		لو خشع قلبه لخشعت جوارحه
104	مسند أحمد 10577، مصنف	ما تقول في هذا الرجل؟ "؛ فيقول عند ذلك: لا أدري،
	عبد الرزاق 6703	سمعت الناس يقولون شيئاً، فقلت مثل ما قالوه
145ب	سنن الدارقطني 1461	ماكان الله لينهاكم عن الربا ويأخذه منكم
110ب	صحيح مسلم 4661، شعب	مرضتُ فلم تَعُدْني. فأقول لك: وكيف تمرض وأنت ربّ
	•	العالمين؟ فقال لي صلَّى الله عليه وسلَّم- إنَّك تقول مجيبًا
	-	لي: إنّ عبدي فلانا مرض فلم تعده، أما أنّك لو عدته
		لوجدتني عنده
19	مسند أحمد 5290، مصنف	المغرب وتر صلاة النهار
	عبد الرزاق 4675	
130	صحيح البخاري 6856، صحيح	مَن ذَكَرَني في نفســه ذَكَرته في نفسيــ، ومن ذَكَرَني في ملأ
	مسلم 4851	ذكرته في ملأ خير منهم
33ب	سنن ابن ماجه 199، مسند	من سنّ سنّة حسنة
	أحد 18406	
81ب	موطــأ مــالك 174، صحــيح	من صلَّى صلاة لم يقرأ فيها بأمِّ القرآن فهي خِداج -ثلاث-
	مسلم 598	غيرُ تَمَام
30ب	أدب الدنيـا والديـن للـماوردي -	مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربَّه
	(1 / 86)، المحرر الوجيز - (6	
	354 /	
116ب	المستدرك على الصحيحين	من يأخذ هذا السيف بحقه، فأخذه أبو دجانة، فمشى به
	للحاكم 5008، المعجم الكبير	بين الصفين خُيَلاء مُظهِرا الإعجاب والتبختر. فقال رسول
	للطبراني 15357	الله حسلًى الله عليه وسلّم-: هذه مشية يبغضها الله
		ورسولُهُ إلا في هذا الموطن

صفحة المخطوط	مخرح الحديث	الحديث
39ب	المعجم الأوسط للطبراني	نضّر اللهِ امرءًا سمع مني كلمة فوعاها، فأدّاهاكما سمعها،
	6972، دلائــل النبــوة للبيهقــي	فَرُبُ مبلّغ أوعى من سامع
	2919	
38ب	صحيح البخاري1398، صحيح	هو لها صدقة ولنا هديّة
	مسلم 1786	
79ب	صحيح مسلم 751، سنن أبي	وأعوذ بك منك
	داود 745	
130ب	سنن النسائي 3879، مسند	وجُعِلت فَرّة عيني في الصلاة
	أحمد 13526	ساخ برار ا
157ب	صحيح البخاري 6205، صحيح	وحق الله أحق بالقضاء
	مسلم 1936	l= .
23ب،	الزهد لأحمد بن حنبل 429	وسعني قلب عبدي
68ب		الله الله الله الله الله الله الله الله
128ب	سنن الترمذي 237	وقال أبو عيسى محمد بن سورة الترمذي في هذا الحديث:
		كان رسول الله حسلَى الله عليه وسلّم- إذا قام إلى الصلاة
		اعتدل قائمًا ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه، وقال في الدفع من الكرع: "اعتَرَالُ مِنْ الدفع من الكرع: "اعتَرَالُ مِنْ
		الرفع من الركوع: "اعتَـدَلَ حـتى يرجع كلّ عظم في موضع معتدلا". وكذلك بين السجدتين، وزاد في آخره ثمّ سلّم
127ب	المستدرك على الصحيحين	وقال علي بن عبد العزيز عن رفاعة بن رافع في هذا
•	للحاكم 847، المعجم الكبير	الحديث: إنّ الرجل قال للنبيّ صلَّى الله عليه وسـلَّم-: «لا
	للطبراني 4398	أدري ما عِبْتَ علي " فقال النبيّ حسلّي الله عليه وسلّم-:
	-	«إنّه لا تتمُّ صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله،
		ويغسل وجمه ويديه إلى المرفقين، ويمسح برأسه ورجليه
		إلى الكعبين، ثمّ يكبّر الله ويحمده ويمجّده، ويقرأ من القرآن
		ما أذن الله له فيه وتيسّر، ثمّ يكبّرُ ويركع؛ فيضع كفّيه على
		ركبتيه حتى تطمئنُ مفاصله وتسترخي، ثمّ يقولَ: سمع الله
		لمن حمده، ويستوي قائمًا حتى يأخذكل عظم مأخذه،

صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
		ويقيم صلبه، ثمّ يكبّر فيسجد، ويمكّن وجمه من الأرض
		حـتى تطمـئن مفاصـله وتســترخي، ثمّ يكـبّر فيرفـع رأســه
		ويستوي قاعدا على مقعدته، ويقيم صلبه فوصَفَ الصلاة
		هكذا حتى فرغ، ثم قال: «لا تتمّ صلاة أحدكم حتى يفعل
		ذلك
20	ســـــن أبي داود 332،	الوقت ما بين هذين
	المستدرك على الصحيحين	
	للحاكم 653	
146	صحيح مسلم 3406، ومسند	وكلتا يديه يمين
	أحد 6204	
155ب	سـن أبي داود 511، مسـند	ولا تکتبروا حتی یکتبر
	أحد 8146	
77	صحيح البخاري 6856، صحيح	ومن أتاني يسعى أتيته هرولة
	مسلم 4832	33 . 0 . 0 .
133ب	مصنف ابن أبي شيبة 116	يَؤُمُّ القَوْمَ أَقرَأُهُمْ لكتابِ اللهِ فإن كانوا في القراءة سواء،
		فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في العلم بالسنة سواء فأقدمهم
		هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم إسلاما. ولا يُؤمُّ

صحيح البخاري 1338، صحيح 50 مسلم 1715 الرجلُ في سلطانه، ولا يُقْعَدُ في بيته على تَكْرَمَتِهِ إلا بإذنه

اليد العليا خير من اليد السفلي

فهرس الشعر

			الشعر	فهرس	
البحر	عدد الأبيات		القافية	المطلع	رقم المخطوط
الطويل	1	ご	معيبة	وأَهْدِي عن القربان نفسا مَعيبةً	23
مجزوء الوافر	1	د	نتحد	إذا صَعَتْ عزائِمْنا	91
الوافر	11	د	الوجود	صلاة العيدِ تكرارُ الشُّهُوْدِ	139
البسيط	4	ر	الشكرا	شكري لنعمةِ رتي نعمةٌ أخرى	110
الطويل	1	ر	دری	وَلَيْسَ جَمُولٌ بِالْأَمُورِ كَمَنْ دَرَى	59ب
الوافر	16	ف	الرغيف	إذا عاينتَ ذا سيرٍ حَثِيْثِ	92
الرجز	1	ن	البرهان	فاختز لِنَفْسِكَ أيّها الإنسانُ	82ب
مجزوء الرجز	6	A	هو	لستْ أنا ولستُ هو	91ب
-	41			مجوع الأبيات	

استشهاد

الشاعر	البحر	عدد الأبيات		القافية	المطلع	رقم المخطوط
أبو يزيد البسطامي	الوافر	2	ب	للعقاب	أريدُكَ لا أُرِيْدُكَ للثوابِ	125
النابغة	الطويل	2	ب	يتذبذب	ألم تر أنّ اللهَ أعطاك سورةً	82
عامر بن الطفيل	الطويل	1	د	موعدي	وإني إذا أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ	124
أبو العتاهية	المتقارب	1	د	واحد	وفي کلّ شيء له آيةٌ	8
أبو العتاهية	المتقارب	1	د	واحد	وفي کل شيء له آيةٌ	31
أبو العتاهية	المتقارب	1	د	واحد	وفي کلّ شيء له آيةٌ	79ب
ابن نباتة السعدي	الطويل	1	د	واحد	ومَن لم يَمُثُ بالسيفِ ماتَ	149ب
استدي	الطويل	1	ر	يطير	بغيرِهِ فَسَيْرُكَ يا هذا كَسَيْرِ سفينةٍ	10
	البسيط	1	٢	ودمي	تُهْدَى الأضاحي وأَهْدِي مُحجتي	23
الإمام علي بن أبي طالب	الطويل	1	ن	ضامنا	ودمي وتَرْضَى بِصَرًافٍ وإن كان مُشْرِكًا	149
	,	12		- دا	مجموع الأبيات	

مصطلحات صوفية

صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
92ب	بحر	124ب	إبراهيم
91	بلقيس	136ب	إبليس
118	بيت الله	91ب	الاتحاد
60، 72، 136ب،	بيّنة الله	2، 2ب، 3، 3ب،	الأحديــة- أحديــة
137		4ب، 8، 30ب،	الأحد- أحدية الكثرة
87ب	التثليث	31، 41، 41ب،	
52ب، 53، 105	التجريد	74ب، 75، 76، 77، 77ب، 79ب،	
52ب، 53، 105	تجريد	99، 133ب	
7	الـــتجلي الخـــاص	87ب	الاختيار
	الواحد للواحد	64، 90ب، 140ب،	آدم
123	التجلي في الشيء	143، 152ب	·
16ب	ترجمان الحق	129	الإرث- الوارث
13ب	التسليك - السلوك	14ب	اسم ذات- اسم مرتبة
27	التلوين	8، وب	الأفراد
27	التمكين	99	آكسير العارفين
3ب، 41ب، 42،	التوحيد	133ب	الألوهية أو الألوهـة/
42ب، 74ب،			الضياء •
120ب، 145،		81	أم القرآن
145ب، 146، 153		36ب	الإمامان
51	التوكل	27ب	أمحات الأسهاء الإلهية
20,146	جبريل	68ب، 115	الأنثى
115ب	بهج	41	أوّل - آخر

صفحة المخطوط	المطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
	التجلي	12	حاجب الحق
5ب	الشروق- المشرق	49ب، 50ب، 51،	الحال
27	صاحب الوقت	67ب، 68	
106	الصراط الخاص	14	حب فرائض- حب نوافل
29، 29ب	صراط الرب	81ب	الحرية
14، 106	الصراط المستقيم	103	الحق المشهود
91 ،88	الصلاة	50	الحقائق الأول
35ب	الطائفة	144ب	حكيم الوقت
11، 28، 137،	الظاهر والباطن	8ب	الخلوة
134ب، 154	it. ti	137	دقيقة
4ب، 5، 5ب، 95ب، 105ب،	الظل	39ب	دین /شرع
106		86	الذكر /القران
96ب	الظلمة	43	الرؤية
151	العالِم	۔ 109ب	رر <u>.</u> الرداء
78	العــذاب / الجهــل/	رەدب 80ب	_
	حجاب حسّي	·	الرياضة
127ب	العرش العظيم	28	الزهد
136، 136ب	العصمة	29	السالك
134	العقل (الأوّل)	29	سالك
104، 2، 36، 36ب	العلم	52ب	السراج
71ب	العيد	26، 26ب	السفر
99ب، 90	الغيبة	52	الشرب/الوسط من

صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
102	منزل	152ب	الغيرة
120ب	الميزان	9ب	الفردية
15ب	نائب الحق	110	الفقر
136	نبي اتباع- نبي شريعة	114 ،68 ،30	الفناء
20، 20ب	نكتة	115ب	القبض
96ب	نور الأيمان	129، 129ب	القــرآن الكبــير/
13ب، 14، 103ب	النيابة	136	الوجود القلبية
49ب	الهيبة	30ب	الكلمة الأسهانية
51	وارد	77، 77ب	الكلمة الذاتية
82ب، 153ب 30ب 52ب	وجمه الحمق وجمه الحق في الأشياء الوحداني- الوحدانية الوحشة	39، 71، 68، 70، 97، 104 104، 150 151، 152ب، 154، 158ب	الكيال
49ب، 50	الوله	20ب	ليلة القدر
5	ولي- الولاية	41	المؤمن
18، 99ب	الوهم	58	المحمدي
49، 115ب	يد الله- اليدان	139	مرید- مراد
6	اليقظة	10	المسافر
60، 68ب، 69،	يقين	96	المشيئة/عرش الذات ·
123ب، 127ب،		47ب، 33ب	المعرفة
150 ،149		31ب	المقام

صفحة المخطوط	الإسم	صفحة المخطوط	- Nan
141 ،31	أبو عمر بن عبد البر		<u>ابراهیم</u> الخلیل
53	أبو مدين	136ب	إبليس
73ب	أبو معشر المديني	64ب	ابن المنذر
31	أبو نواس (الحسن بن	73ب	ابن معین
	هانئ)	15ب	ابن وهب
53ب، 86ب، 133	أبو هريرة	74	أبو أحمد بن عدي
36ب	أبو يوسف (صاحب		الجرجاني
64 <i>ب</i> ، 73ب	أبي حنيفة) أحمد بن حنبل	31، 79ب	أبو العتاهية
، 64، 90	•	72ب	أبو أيوب الأنصاري
۰۵4 ، ۲۹۵، 143،	آدم	37، 44، 61ب،	أبو بكر الصديق
152ب		80ب، 143،	
3ب	آسية (امرأة فرعون)	143ب	
15ب	الأوزاعي	76، 142ب	أبو بكر بن إبراهيم بن المنذر
73ب	- البخاري	76	امندر أبو ثور
73ب	بريدة بن الحصيب	73ب	
73ب، 74	البزار (أبو بكر)	72ب، 73، 74،	أبسو داود (صاحب
28، 52ب، 137ب	البسطاي (أبو يزيد)	73ب، 102	السنن)
91	بلقيس	73ب	أبو زرعة
	· يـ ن الترمذي (أبو عيسي)	11	أبو سعيد الخراز
	الىرىمدي رابو عيسى) جابر الجعفى= جابر بن	148	أبو طالب بن عبد
74 (973	جابر الجعفي- جابر بن		المطلب

صفحة المخطوط	ي الاسم	صفحة الخطوط	الاسم
73	عبد الله بن راشد		يزيد الجعفي
34ب، 35ب، 73،	عبد الله بن عباس	20، 146	جبريل
73ب، 74	2.1	50	الجنيد (أبو القاسم)
72ب، 118، 138	عبد الله بن عمر	73ب	حجاج بن أرطأة
72ب	عبد الله بن قيس	64	الحكيم الترمذي
74	عبد الله بن محرز	64	حاد
40، 73ب	عبد الله بن مسعود	73	خارجة بن حذافة
80	عبد الله بن مغفل		الدار قطـــني (أبـــو
108ب، 141	عبد الملك بن مروان	74، 74	المحار فطسسي رابسو الحسن)
73ب	عبيد الله بن عبد الله	106ب، 129ب،	داود (النبي)
	العتكي	133 ،130	
141، 141ب	عثمان بن عفان	125	رابعة العدوية
45	عجــوز مــوسي عليــه	114ب	الرشيد الفرغاني
	السلام	80	زين الدين يوسف بن
73ب	العزرمي		إبراهيم الشافعي
64ب	عطاء		الكردي
73	عكرمة	49ب، 50	الشبلي
94ب	العلاء بن زياد	75ب	ضام بن ثعلبة السعدي
. 41، 44، 80ب	عمر بن الخطاب	37، 73ب	الطحاوي (أبو جعفر)
	عيسى (النبي)	12، 26، 26ب،	عائشة (أم المؤمنين)
44ب	-	39، 72ب، 143	
114ب	الفخر الرازي (اسن	73	عبد الله بن أبي مرة .
111ب، 128ب	الخطيب محمد بن عمر) لقان الحكيم	73ب	عبد الله بن بريدة

Kung	صفحة المخطوط	May	صفحة المخطوط
مالك بن أنس	98 ،62 ،60	النابغة	82
محمد بن سلامة بن	43ب	النخعي	64ب
جعفر		النسائي	72ب، 73ب
محمد بن سیرین	64ب	النضر بن عبد الرحمن	73
مريم (عليها السلام)	3ب، 124ب	نعیم بن حماد	73ب
مسلم (الإمام)	80	•	·
معاوية بن أبي سفيان	141، 141ب	الهروي	12ب
		هناد	45
مكحول	66	یحیی بن معین	73ب
موسى (النبي)	8ب، 45، 150ب	يعيى بن سين	÷13

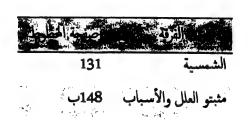
فهرس الأماكن

صفحة المخطوط	Rug
5 2ب	بيت أبي يزيد
127	الحجاز
136	عبادان
34،32	عرفة
112ب	الكعبة
53	جبل الكواكب
5ب، 31ب، 105	المدينة المنورة
32، 32ب، 34	المزدلفة
78ب	المسجد الأزهر (بمدينة فاس)
112ب	المشرق
112ب	المغرب
143	مسجد المدينة
10ب	مصر
31ب	مكة المكرمة
131	اليونان

فهرس الكتب

ويوتاعل عالم	الزلت	الكتاب
20		التوراة
76ب	ابن العربي	الزمان ومعرفة الدهر
76	أبو بكر بن إبراهيم بن المنذر	الإشراف في الخلاف
72ب، 73، 73ب، 74، 102	أبو داؤد	سنن أبي داود
73	الترمذي	الجامع الصحيح
80	مسلم	صحیح مسلم بن الحجاج

فهرس الفرق



المحتويات

	رموز مستخدمة في التحقيق
	صلًا في فصول الجمعة
9	قصلٌ بَلُ وَصَلُّ في الخلاف في وجوبها
9	و صَلُّ في قصلً فيمن تجب عليه الجمعة
11	وَصَالَ فِي قَصَالَ شَرُوطُ الْجَمْعَةُ
	وَصَلَّا فِي فَصَلَّلَ الْوَقَتَ
13	وُصَلَّ فِي قَصَلُ فِي الأَذَانِ للجمعة
14	وَصَلَّ فِي فَصُولَ الشروط المختصَّة بيوم الجمعة في الوجوب والصحَّة
17	وَصَلَّ في قصلً الشرط الثاني وهو الإمنتيطان
17	وَصَلَّ فِي قَصَلَ (إِقَامَةً) جَمَعَتِينَ فِي مَصَرَ وَاحْدَ
	وَصَلُّ في قصل الخطبة
20	وَصَلَّ فِي فصل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة في المجزيِّ منها، ما حَدُّهُ؟
22	وَصَلَّ في فصلً الإنصات يوم الجمعة عند الخطبة
23	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مِن جَاءٍ يَوْمِ الْجَمْعَةِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبِ: هَلْ يُرْكِعَ أَمْ لاً؟
24	وُصَلُّ في فصلً ما يقرأ به الإمام في صلاة الجمعة
25	وَصَالٌ فِي قَصَلُ الْغِمَلُ يُومِ الْجَمْعَةُ
28	وَصَلَّ فِي قَصَلُ وَجُوبِ الْجَمْعَةُ عَلَى مَنْ (هُو) خَارِجِ الْمِصْرُ
29	وُصَلُّ في فصلًا الساعات التي وردت في فضل الرواح إلى الجمعة
30	وُصَلُّ في قصلًا البيع في وقت النداء للصلاة من يوم الجمعة
31	و َصَالٌ بَلَ قَصَالُ فِي آدابِ الجمعةِ
33	وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر
34	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الْمُوضَعِ الأوَّلَ مِنَ الْخَمْسَةَ؛ وهو حكم القَصَر
	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الْمُوضِعِ الثَّانِي مِن الخمسة الْمُواضِع: وهي المسافة التي يجوز فيها ال
	وُصَلُّ في قصلُ الموضع الثالث من الخمسة المواضع: وهو اختلافهم في نوع المنفر ا
ساقر بالتقصير 36	وَصَلُّ في قَصَلُ الموضيع الرابع من الخمسة المواضع؛ وهو الموضيع الذي منه يبدأ ال
ذي يجوز للمسافر إذا أقلم	وَصَلَّ فِي قَصَلًا الموضع الخامس من الخمسة المواضع، وهو اختلافهم في الزمان ال
	فيه في بلدٍ أن يَقَصَر
39	وَصَلُّ فِي قَصُولُ الْجِمْعِ بِينِ الْصَالَتَيْنِ
40	وُصِلُ في فَصِلًا صورة المجمع

41	و صلاً في قصل الجَمْع في الدَضر لِغَيْر عُثر
42	وصل في قصل الجمع في الحصر بعذر المطر
42	وَصَالٌ في قصال الجمع في الحضر للمريض
43	وَصَالُ فِي فَصُولُ صَلاَّةَ الْخُوفُ
44	وَصَالٌ في فصال صلاة الخانف عند المسابغة
46	وَصَالٌ في فَصَالُ صَلَاةَ العريض
49	وَصَلَّ في فصلًا الأمباب التي تُقْميد الصلاة، وتقتضي الإعاد
و الإعادة، أم يبني على ما مضى من صلاته؟ 49	وَصَلُّ فِي فَصَلَّمُ الدَّبِي اللَّذِي يقطع (الصلاة): هل يقتضي
ر بين يديه شيء؛ هل يقطع الصلاة عليه، أو لا يقطع؟	وَصَالَ فِي فَصَالَ المصلَّي إلى سَنَرة أو إلى غير سَنَرة، فيه
50	
51	وَصَالٌ فِي فَصَالًا النفخ فِي الصلاة
51	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الصَّحَكَ فِي الصَّلَاةِ
51	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَلَّاةَ الْحَاقِنَّ
52	وَصَلَّ في قصلًا المصلَّى يردَّ السلام على من يسلَّم عليه .
53	وَصَلُّ فَصُولُ الْقَصْنَاءُ
55	وَصَلَّ في قصلًا العامد والمغمى عليه
56	وَصَلَّ فِي قَصَلًا ِ صَفَةَ الْقَصَاءِ
57	وُصَلُّ في الشرط
ــلاء ــــــــــــــــــــــــــــــــــ	وُصَلُّ في فصلًا القضاء الثاني؛ الذي هو قضاء بعض الم
59	وُصَلَّ في قصلًا المأموم يفوته بعض الصلاة مع الإمام
61	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مِما يَتَعَلَّق بهذا الباب
الم؛ هل هو قضاء أو أداء على اصطلاح الفقهاء؟ 63	و صَلَّ في قصل إتيان المأموم بما فاته من الصلاة مع الإم
65	رُصَلُ في قصل حكم سجود السهو
66	وُصَلُّ في فصل مواضع سجودِ السهو
	وَصَلَّ في فصلًا الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون ب
68	وَصَلَّ فِي قَصَلُو صَفَةَ سَجُودِ السَّهُو
	وَصَلَّ فِي قَصَلًا مِنجود السهو لمن هو؟
سجود سهو، متى يسجد المأموم؟	وَصَلَّ في فصلًا المأموم يفوته بعض الصلاة وعلى الإمام
(مام	وَصَلَّ في قصلًا التسبيح والتصفيق من المأمومين لسهو ال
74	وَصَلَّ فِي قصل سجود السهو لموضع الشكّ

فصلًا ما هو من الصلاة فرضٌ على الأعيان، وما ليست بفرض على الأعيان	مثلٌ في ا
فصل صلاة الوتر	۔ صلّ فی ا
ني قصل صفة الوتر	۔ وَصَالُ ا
في فصلّ وقت الوتر	وَصَالُ ا
	وصل
في فصل صلاة الوتر على الراحلة	
في فصلً من نام على وتر ثمّ قام فبدا له أن يصلي من الليل	
فصل ركعنا الفجر	
في فصلً القراءة في ركعتي الفجر	وصلل
في فصل صفة القراءة فيهما	
في فصل من جاء إلى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر، فوجد الصلاة تقام أو وجد الإمام يُصلّي 88	
ي في وقت قضاء ركعتي الفجر	
ر. ي فصل الإضطجاع بعد ركعتي الفجر	_
ِيَّ فِي فَصِيلُ النَّافَلَةُ هَلَ لُكُنِّي أَو لُكُلِّتُ فَمَا زَاد؟	_
پ <u>قصتل</u> قیام شهر رمضان	
- ي قصل صلاة الكنوف	
- خلافُ في مبنتها:	
لُّ في قصلًا القراءة فيها	
ن في فصل الوقت الذي تُصلَى فيه	و'مــُ
لُ في قصلُ الخطبة فيها	
ني فصلًّل كموف القبر	وَصَلُّ ا
في فصل صلاة الاستعقاء	و صلل ا
الاعتبارات في جميع ما ذكرناه	وصل
في فصل ركعًا تحيَّة المسجد	وصل
في فصلً سجود التلاوة	ومثل
مَلُّ في ذِكْر سجود القرآن العزيز	
السجدة الأولى فمن ذلك في سورة الأعراف في خاتمتها	
وصل السجدة الثانية؛ وهي سجود الظلال بالغدو والأصال، مع سجود عام	
وصلًا السجدة الثالثة سجود العالم الأعلى والأدنى في مقام الذلة والخوف	

الأذواق، وهو سجود تسليم 	وصل السجدة الرابعة: سجود العلماء بما اودع الله في كلامه من علوم الأسرار وا وبكاء وخشوع
128	وَصَلَ السجدة الخامسة وهي سجود الإنعام العام الرحماتي عن الدلالات
	وَصَلُّ السجدة المسادسة وهي سجود المعادن والنبات؛ سجود المشيئة. والحيوان وا
130	وَصَلُ السجدة السابعة وهي سجدة الفلاح والإيمان عن خضوع ونلة وافتقار
130	وَصَلُ السجدة الثَّامنة وهي سجدة النفور والإنكار عند أهل الاعتراف
131	وَصَلُ السجدة التاسعة وهي سجدة السرّ الخفيّ عن النبأ اليقين
منصوبة، سجود عق <i>ل</i> 	وَصَلُّ المسجدة العاشرة وهي سجدة التذكر والذَّكْرى بتسبيح وتواضع، عن دلالات واستبصار
ا سجدة توبة لا من حوبة	وصل السجدة الحادية عشرة؛ وهي لنا سجدة شكر في حضرة الأنوار، ولصاحبها
133	
، الله من التعظيم والالتذاذ به 	وَصَلُّ السجدة الثانية عشرة؛ وهي سجدة الاجتهاد وبذل المجهود فيما ينبغي لجلال
136	وَصَلُّ السَّجَدَةُ الثَّالَثُ عَشْرَةً؛ وهي سَجَّدَةُ الطَّرْبِ واللَّهُو، تَنْبَيِّهُ الْغَافَلَين عن الله
137	وُصَلُ السجدة الرابع عشرة؛ وهي سجدة الجمع والوجود
جوع إلى الله138	وَصَلَّ السجدة الخامس عشرة؛ وهي سجدة العقل الأوَّل سجود تعليم عن شهود ور.
139	وَصَلَّ فِي قَصَلُ وقت سجود التلاوة
139	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَن يَتُوجَه عليه حكم السجود
141	وَصَلَّ فِي قَصَلُ صَفَّة السجود
142	وَصَالُ فِي قَصَالُ الطهارة للسجود
142	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ المنجود للقبلة
143	وَصَلَّ فِي قَصَلْ صَلاة الْعيدين؛ حكمًا واعتبارا
144	فصول: ما أجمع عليه أكثر العلماء:
146	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ النَّكبيرِ فِي صَلَّةَ العيدينِ
148	وُصَلُّ في فصلً في التنقل قبل صلاة العيد وبعدها
149	وَصَلَّ فِي فَصُولُ الصَّلاةَ عَلَى الجِنَازَةِ
149	التاقين
150	الحالة الثانية من التلقين:
151	وَصَلَّ فِي الأموات الذين يجب غملهم
154	وَصَلَّ فِي ذِكْرٍ مَنْ يَصْبِلُ وَلِمْنَلِ

د النساء وليس بزوجين	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ المرأة تموت عند الرجال، والرجل يموت عن	
	وصل في فصل غسل من مات من ذوي المحارم	
	وَصَلَّ في قصل غسل المرأة زوجَها وغسله إيّاها	
	وَصَلَّ في قصل المطلقة في المعلل	
160	وَصَالَ فَي قَصَلَ خُكُم الْغَاسِلِ	
	وَصَلَّ فِي قَصَلَ صَفَاتَ الْغَمَلُ	
161	وَصَلَّ فِي قَصَلُ وَضُوءَ الْمَيْتَ فِي عَسْلُهُ	
161	و صَلَّ في التوقيت في الغمل	
163	وَصَالُ فِي قَصَالُ مَا يَخْرِجُ مِنَ الْحَدَثُ مِنَ الْمَيْتِ بِعُدُ غَمَلُهِ	
الفهاوس		
167	نهرس الأيات وفقا لتسلمل المسور والأيات	
172	نهرس الأحاديث النبوية	
184	لهرس الشعر	
185	استشهاد	
186	مصطلحات صوفية	
189	فهرس الأعلام	
192	فهرس الأملكن	
	فهرس الكتب	
	فهرس الفرقفهرس الفرق	

السفرالثامن من الفتوحات المكية

1 الونيان مان

² يليه بخط الشيخ الأكبر: " إنشاء الفقير إلى الله تعالى محمد بن على بن العربي الطائي، رواية مالك هذه الجلدة محمد بن إسحق القونوي عنه". يلي ذلك طابع دمغة برقم 1852 وبجواره ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1745، وهناك إشارة إلى عمد الصفحات وهي "295 صحيفة". واسفل ذلك ما يلي: "في ملك منيرة بهادر القونوي الصدري عفا الله عنها". يلي ذلك أعلى وجمي الصفحة التانية: "وقف هذا الكتاب مع بقية أجزائه الشيخ صدر الدين محمد بن إسحق في على الزاوية المبنية عند قبره وشرط أن لا يخرج منها برهن ولا بغيره اصلا، بل ينتفع به في موضعه (...)".

رموز مستخدمة في التحقيق

آیات قرآنیة
 حدیث شریف
 حدیث شریف
 إضافات أدخلت علی الأصل
 نسخة قونیة*
 سخة السلیانیّة
 نسخة القاهرة
 شخة القاهرة

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتمّ دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنيّة والأحاديث النبويّة والنصوص الشعريّة وأسهاء الأعلام والأماكن.. الح.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بيّناها في الحواشي عندكلكلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

^{*} إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

التع المبدكالليام للمطا رملوما بصاعلة لافيم كالطاء عا المصروالوب المال بنك وبيرالارض ع موضع سعود كالوستورة فالشبرمائح علده واما المسراء فترسد تكفينها ازنعكم الغاسله اولا الحفو وسر الازرء المي تشرع وسط ألانسان ثع الدرع وصو لفنم الطام مم المنآر وموالز عفي بدراسها م الملحفة م نورج تعرع توب اخريعم الحبة ميره خسسة الواس ماطزاع إمزا الرسد اعفيرسو [السكا الله علىدوسا إبال النقنبه دمزغ متلك آع كلنوم منذرسولك كالله غله وسلربيره نؤيا بغرنوب بهاو لمنااباه ومامرها اركنعل ماذكرنا، عا ذ لد النزينب منزاموا لسند تكنرالراة صواما الرحر فعالما نحرع صد كفسه الاله لهامات رسول البدي الله على وسال تعزيه ملامه انواب ببخ سعولنه لسرويها مسرولا عدائه عصور مرحظرمن المراح فصل النبريدي مرواط ل السريد كارداه عليها عمالها مي بكور بعل والمرسمان حاب ومدافول ومز فاط از العال المسترك درد درمال وطرواعر مرسر مراكز المراع المرسال المسترك مراكز المراع المرسال المسترك

العلى السائلة الموقع المائنة المتعلقة السركاء السرك من المائة المتعلقة السركاء السرك من المائة المتعلقة الشركاء السرك من المعلقة المائة المائة المائة المرابعة المائة الم

الصفحة الأخيرة من مخطوط قونية

بسم الله الرحمن الرحيم ُ وَصُلِّ فِي فَصْل الاكفان

الكفنُ للميّت كاللباس للمصلّي. وهو ما يُصَلّى عليه لا فيه، كالصلاة على الحصير والثوب الحائل بينـك وبَئِنَ الأرض؛ لأنّه في موضع سجودك لو سَجَدْتَ، فأشبه ما يُصَلّى عليه.

فأمّا المرأة فترتيب تكفينها أن تُعطّى الفاسلة أوّلا، الحقو؛ وهو الإزرة التي تُشدُّ على وسط الإنسان، ثمّ المراة فتريب تكفينها أن تُعطّى الفاسلة أوّلا، الحقوب به رأسها، ثمّ المِلْحَفَة، ثمّ تُدْرَحُ بعدُ في ثوب آخر يعم الجميع. فهذه خمسة أثواب، هكذا على هذا الترتيب «أعطى رسول الله الله المثقفية حين غسلت أمّ كلثوم بنت رسول الله الله الله عنه بيده، ثوبا بعد ثوب يناولها إيّاه، ويأمرها بأن تفعل به ما ذكرناه على ذلك الترتيب. هذا هو السنة في تكفين المرأة.

وأمّا الرجل فما لنا نصّ في صفة تكفينه. إلّا أنّه لمّا مات رسول الله هَاكُفّن في ثلاثة أثواب بيض سُعوليّة، ليس فيها قميص ولا عمامة. بحضور من حضر من علماء الصحابة. ولم يبلغنا أنّ أحدا منهم ولا ممن بلغه أنكر ذلك، ولا تنازعوا فيه. ولكن في قول الراوي: «ليس فيها قميص ولا عمامة» احتمال ظاهر، والنصّ في الثلاثة الأثواب من الراوي بلا شكّ، إلّا أنّ الوتر مستحبّ في الأكفان.

فمن الناس من رأى أنّ الرجلَ يكفّن في ثلاثة أثواب، والمرأة في خمسة أثواب أخذًا بما ذكرناه. ومنهم من يرى أقلَّ ما يكفّن فيه الرجل ثوبين، والسنّة ثلاثة أثواب؛ وأقلَّ ما تكفّن فيه المرأة ثلاثة أبواب، والسنّة خمسة أثواب. ومن الناس من لم ير في ذلك حدًا، ولكن يستحبّ الوتر. قال رسول الله في في الذي مات محرما: «يكفّن في ثوبين».

وصل في اعتبار هذا الفصل:

المقصود من التكفين أن يوازى الميت عن الأبصار. ولهذا لمّا كُفّن مصعب بن عمير يوم أحد في الشوب الواحد الذي كان عليه، وكان نَمِرَة قصيرة لا تعمّه بالسّتر، فأمر رسول الله الله أن يغطّى بها رأسُه ويُلقّى على رجليه من الإذْخِر حتى يُستر عن الأبصار.

وَلَمَا خلق الإنسان من تراب؛ كان³ مَن له حضور مع الله، من أهل الله، إذا شاهدوا الـتراب تـذكّروا

¹ البسملة ص 2

² ص 2ب

³ ص 3

ما خلقوا منه، فينظروا في قوله تعالى: ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ أَ يعني يوم البَغث.

والمصلّي يناجي ربّه، فإذا وقف المصلّي في المناجاة، وليس بينه وبين الأرض حائلٌ، وكانت الأرضُ مشهودةً لبصره، ذكرته بنشأته، وبما خلق منه، وبإهانته وذِلّته، فإنّ الأرض قد جعلها الله "ذلولا"، مبالغة في الذلّة: هذه البِنْية، قال الشاعر:

ضَرُوبٌ بِنَصْلِ السَّيْفِ سُوقَ سِمَانِهَا إِذَا عَـدِمُوا زَادًا فَإِنَّـكَ عَـاقِرُ فِي الكرم. ولا أَذَلُّ ممن يَطَوُّهُ الأَذلَّاء، ونحن نَطوْها وجميع الحلائق، ونحن عبيدٌ أي أذلَّاء.

فريما شَغَل المصلّي النظرُ في نفسه وما خُلِقَ منه عن مناجاة ربّه، بما يقرأ من كلامه. فيغيب عمّا يقول للحق، وما يقول له الحقّ. وهو سوءُ أدب من التالي. فكان الحائلُ أَوْلَى. ولمّا نُهُي المصلّي أن يستقبل رجلا مثلّه في قبلته، أو يَصمد إلى سترته صمدًا، وليجعلها على حاجبه الأيمن أو الأيسر، هذا كلّه حتى لا يقوم له مقام الوثن، غَيْرةً إلهيّة. فإنّم كانوا يصوّرونه على صورة الإنسان. فأمر بسترة الميّت، لأنّ الميّت بين يدي المصلّي، والمصلّي يناجي الحقّ في قبلته، شفيعا في هذا الميّت. وسيأتي اعتباره في الصلاة على الميّت إن شاء الله تعالى -.

وَصْلٌ فِي فَصْل المشي مع الجنازة

المشيُ مع الجنازة كالسعي إلى الصلاة. فقال بعضهم: من السنة المشيء أمامَها. وقال آخرون: المشيء خلفها أفضل. والذي أذهب إليه: أن يمشي- راجلا خلفها قبل الصلاة عليها؛ يجعلها أمامه كما يجعلها في الصلاة، وبعد الصلاة يمشي أمامما خدمةً لها بين يديها إلى منزلها، وهو القبر. ظنّا بالله جميلا؛ أنّ الله قبِلَ الشفاعة فيها عند الصلاة عليها، وأنّ القبر لها روضة من رياض الجنّة.

فإنّ الله قد ندب إلى حسن ظنّ عبده به فقال: «أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا» وروي أنّ الله سئل: مَن أحبّ إليك: عيسى أمْ يحيى عليها السلام-؟ فقال الله عمالي- للسائل: أحسنها ظنّا بي. يعني عيسى؛ فإنّ الحوفكان الغالب على يحيى.

^{1 [}مله : 55]

² ص 3ب

والأَوْلَى أَن لا يَركب، أَدَبا مع الملائكة لا غير. فإنّ الملائكة تمشي- مع الجنازة، ما لم يصحبها صراخ، فإن صحبها صراخ على نعشه فإن صحبها الملائكة. فعند ذلك أنت مخير بين الركوب والمشي- فإنّ الميّتَ على نعشه كالشخص في المحقّة محمولٌ. قال صاحبنا أبو المتوكّل، وقد رأينا نعشًا يُحمل وعليه الميّت، فأشار إليه وقال:

ما زَالَ يَحْمِلُنَا وَيَحْمِلُهُ الوَرَى عَجْبَا لَهُ مِنْ حامِلِ مَحْمُولا وصلّ: الاعتبار فيه:

المشي أمام الجنازة؛ لأنّ الماشي شفيعٌ لها عند الله. فيتقدّم ليخلو بالله في شأنها؛ فإنّ الشفيع لا يدري: هل تُقبل شفاعته فيها أم لا؟ حتى إذا وصلتْ إلى قبرها، وصلتْ مغفورا لها بكرم الله، في قبول سؤال الشافع. وإن كانت من المغفورين لها قبل ذلك، كان الماشي أماما مِن المعرّفين بقدومما لمن تقدّم عليه، في منزلها الذي هو قبرها. فهو كالحاجب بين يديها تعظيها لها. يشهد ذلك كلّه أهلُ الكشف.

وأمّا الماشي خلفها فإنّه يراعي تقديمها بين يديه، كما يجعلها بين يديه في الصلاة عليها، ليعتبر بالنظر إليها فيها. فإنّ الموتّ فزعّ، وإنّ الملّك معها². وإنّ النبيّ هذا «قام عندما رأى جنازة يهوديّ، فقيل له: إنّها جنازة يهوديّ. فقال: الميس معها الملّك؟». وقال مرّة أخرى: «إنّ الموت فزع». وقال مرّة أخرى: «اليست نفسا؟» لمن عَقَل. فكان قيامه مع الملّك.

وفي هذا الحديث قيام المفضول للفاضل عندنا وعند من يرى أنّ الملائكة أفضل من البشرـ على الإطلاق. وهكذا قال لي رسول الله الله في مبشرة أُربّتُها.

وأمّا قوله في هذا: «اليست نفسا؟» في حق يهوديّ. فإنّه أرجى ما يتمسّك به أهلُ الله، إذا لم يكونوا من أهل الكشف وكانت بصائرهم منوّرة بالإيمان في شرف النفس الناطقة. وإنّ صاحبها إن شقي بدخول النار، فهو كمن يشقى هنا بأمراض النفس: من هلاكِ مالِه، وخرابِ منزله، وفقد ما يعزّ عليه؛ ألمّا روحانيًا لا ألمّا حسّيًا. فإنّ ذلك حظ الروح الحيوانيّ. وهذا كلّه غير مؤثّر في شرفها، فإنّها منفوخة من الروح المضاف إلى الله بطريق التشريف. فالأصل شريف، ولَمّا كانت من العالَم الأشرف قام لها رسول الله بحونها نفسًا؛ فقيامه لعينها. وهذا إعلام بتساوي النفوس في أصلها.

وروى القشيري³ في رسالته عن بعض الصالحين أنّه قال: "مَن رأى نفسه خيرا من نفس فرعون فما

¹ ص 4

عن . 2 ص 4ب

³ ص 5

عرف". فَذَمَّهُ، وأخبر أنّه ليس له أن يرى ذلك. وهذه مسألة من أعظم المسائل، يؤذِن (عِلمها) بشمول الرحمة وعمومما لكلّ نفس. وإن عمرت النفوس الدارين، ولا بدّ من عمارة الدارين كما ورد، وإنّ الله سيقابل النفوس بما يقتضيه شرفها، بِسِرٌ لا يعلمه إلّا أهل الله؛ فإنّه من الأسرار المخصوصة بهم. فكما أنّ الحدّ يجمعهم، كذلك المقام يجمعهم إذا تهم إن شاء الله تعالى-.

قال على - في الذين شقوا: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ ولم يقل: "عذابا غير مجذوذ" كما قال في السعداء. فإنّه قال: ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ﴾ ولم يخص به شخصا من شخص، بل الظاهر أنّه يريد مَن خالف أمرد وعصاه مطلقا، لا مَن أطاعه، ﴿ مَا غَرُكَ بِرَبِّكَ الكَرِيمِ ﴾ 2. فنبّه الغافلَ عن صفة الحق التي هي كَرَمُهُ ؛ فإنّه مِن كرمه أوجده، ولهذا قال له: ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَاكَ فَمَدَّلَكَ ﴾ 3.

يقول له: بكرمه أوجدك. ليقول له العبد: يا ربّ؛ كرمك غرّني. فقد يقولها لبعض الناس هنا في خاطره، وفي تدبُره عند التلاوة، فيكون (ذلك) سبب توبته، وقد يقولها في حشره، وقد يقولها له وهو في جمتم، فتكون سببا في نعيمه حيث كان. فإنّه ما يقولها له أو إلّا في الوقت الذي قد شاء أن يعامله بصفة الكرم والجود. فإنّ رحمته سبقت غضبه. ورحمة الله وسعت كلّ شيء، منّة واستحقاقا. وبالأصل فكلّ ذلك منّة منه سبحانه-. فإنّه الذي كتب على نفسه الرحمة للمتقي، والمتقي بمنّته سبحانه- اتقاه، وجعله علاً للعمل الصالح.

وَصْلٌ فِي فَصْل صفة الصلاة على الجنازة

فهنها عدد التكبير. واختلف الصدر الأوّل في ذلك: من ثلاث إلى سبع وما بينهما، لاختلاف الآثار. ورد حديث «أنّ النبيّ كلّ كان يكبّر على الجنازة أربعا وخمسا وستّا وسبعا وثمانيا». وقد ورد «أنّه كبّر ثلاثا». و «لمّا مأت النجاشيّ وصلّى عليه رسول الله كلّ كبّر عليه أربعا» و «ثبت على أربع إلى أن توفّاه الله تعالى».

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

أكثر عدد الفرائض أربع. ولا ركوع في صلاة الجنائز، بل هي قيام كلِّها. وكلّ وقوف فيها للقراءة له

^{1 [}هود : 107]

^{2 [}الإنفطار : 6]

^{3 [}الإنطار : 7]، وتشديد العال في "عدلك" وفقا لقراءة ورش.

⁴ ص 5ب

⁵ ص 6

تكبيرة؛ فكبّر أربعا على أتمّ عدد ركعات الصلاة المفروضة.

فالتكبيرة الأُولَى للإحرام: يحرم فيها أن لا يسأل في المغفرة لهذا الميّت إلّا الله تعالى.

والتكبيرة الثانية: يكبّر الله عمالى من كونه حيّا لا يموت، إذكانت ﴿كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ و ﴿كُلُّ شَيْءِ هَالِكْ إِلَّا وَجْمَهُ ﴾ 3.

والتكبيرة الثالثة: لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة، في حقّ من يشفع فيه، أو يسأل فيه. مثل الصلاة على النبيّ الله النبيّ الله له الوسيلة حلّت له الشفاعة» فإنّ النبيّ الله لا يشفع فيه مَن صلّى عليه. وإنما يسأل له الوسيلة من الله: لتحضيضه أمّته على ذلك.

والتكبيرة الرابعة: تكبيرة شكر لحسن ظنّ المصلّي بريّه، في أنّه قَبِلَ من المصلّي سؤالَه فيمن صلّى عليه. فإنّه حسبحانه- ما شرع الصلاة على الميّت إلّا وقد تحقّقنا أنّه يقبل سؤالَ المصلّي في المصلّى عليه: فإنّه إذْنٌ من الله عالى- في السؤال فيه. فهو لا يأذنُ وفي نفسه أنّه لا يقبل سؤال السائل.

قال حمالى- في الشفاعة يوم القيامة: ﴿وَلا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ۖ ﴾ وقال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ وقال: ﴿وَلا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ ۚ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ . وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميّت بالصلاة عليه. فقد تحقّقنا الإجابة بلا شكّ.

ثم يسلّم بعد تكبيرة الشكر، سلام انصراف عن الميّت: أي لقيتَ من ربّك السلام. ولهذا شرع النبيّ «أن يكفّوا عن ذِكْر مساوئ الموتى»؛ فإنّ المصلّي قد قال في آخر صلاته عليه: "السلام عليكم". فأخبر عن نفسه أنّ الميّت قد سَلِم منه. فإن ذكره بمساءة بعد هذا فقد كذّبَ نفسه في قوله: "السلام عليكم". فإنّه ما سَلِم منه مَن ذَكَرهُ بسوءٍ * بعد موته. فإنّ ذلك يكرهه الميّت، ويكرهه اللهُ للحيّ. فإنّ الحيّ يذكّره به، ولا ينتهى عن فعل مِثله. فيؤدّيه ذلك إلى أن يكون قليل الحياء من ربّه.

¹ ق: "في هذه" وكتب فوقها بقلم الأصل: "فيها".

^{2 [}آل عُمران : 185]

^{3 [}القصص : 88] 4 [الأمام : 88]

^{4 [}الأنبياء: 28]

^{5 [}البقرة : 255] 6 ص 6ب

⁰ ص کاب 7 [سیا : 23]

⁸ ربماً قرئت: بسوءه

وَصُلٌّ فِي فَصْل رفع الأيدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكتيف

وأمّا رفع الأيدي عند كلّ تكبيرة والتكتيف: فإنّه مختلف فيها . ولا شكّ أنّ رفع اليدين يؤذن بالافتقار. في كلّ حال من أحوال التكبير يقول: ما بأيدينا شيء، هذه (أيدينا) قد رفعناها إليك في كلّ حال، ليس فيها شيء، ولا تملك شيئا.

وأمّا التكتيف فإنّه شافع. والشافع سائل. والسؤال حالُ ذلّة وافتقار فيما يسأل فيه، سواءكان ذلك السؤال في حقّ نفسه، أو في حقّ غيره. فإنّ السائل في حقّ الغير، هو نائبٌ في سؤاله عن ذلك الغير. فلا بدّ أن يقفَ موقف الذلَّة والحاجة لما هو مفتقِر إليه فيه².

والتكتيفُ صغةُ الأذلَّاء. وصفته: وضعُ اليد على الأخرى، بالقبض على ظهر الكفِّ والرسـغ والسـاعد. فيشبه أخذَ العهد في الجمع بين اليدين: يد المعاهِد والمعاهَد. أي أخذتَ علينا العهد في أن ندعوك، وأخذنا عليك العهد بكرمك في أن تجيبنا: فقلتَ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنَّى فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي﴾ ولم يقل : ﴿دَعَانِي﴾ في حقّ نفسه ولا في حقّ غيره.

ثمَّ أَذِنَتَ لنا في الدعاء للميّت والشفاعة عندك فيه. فلم يبقَ إلّا الإجابة، فهي متحقّقة عند المؤمن. ولهذا جعلنا التكبيرة الآخرة شكرا، والسلام سلام انصرافٍ وتعريفٍ بما ۗ يلقى الميّت من السلام والسلامة عند الله؛ ومنًا: من الرحمة والكفّ عن ذِكْر مساويه.

وَضُلٌّ فِي فَصْل القراءة في صلاة الجنازة

فمن قائل: ما في صلاة الجنازة قراءة، إنما هو الدعاء. وقال بعضهم: إنما يحمد اللهَ ويثني عليه بعد التكبيرة الأولَى، ثمّ يكبّر الثانية فيصلّي على النبي ، ثمّ يكبّر الثالثة فيشفع للميّت، ثمّ يكبّر الرابعة

وقال آخر: يقرأ بعد التكبيرة الأُولَى بفاتحة الكتاب، ثمّ يفعل في سائر التكبيرات مثـل مـا تقـدّم آنفـا، وبه أقول. وذلك أنّه إذ ولا بدّ من التحميد والثناء؛ فبكلام الله أوْلَى. وقد الطلق عليها اسم صلاة،

² مضّافة في ق بين السطرين. 3 [البقرة : 186]

فالعدول عن الفاتحة ليس بحسن. وبه قال الشافعيّ وأحمد وداود.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

قال أبو يزيد البسطاي: "اطلعتُ على الخلق؛ فرايتهم مَوْتى، فكبَّرتُ عليهم أربع تكبيرات" قال بعض شيوخنا: "رأى أبو يزيد عالم نفسِه". هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له بربّه، ولا يتعرّف إليه، وتكون لأكمل الناس معرفة بالله. فالعارفُ المكمَّل يرى نفسه ميّتا بين يدي ربّه فَتَكْ إذكان الحقُّ سمعَه وبصرَه ويدَه ولسانَه يصلّي عليه. قال تعالى: ﴿هُو الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ فإذا كان الحقُّ هو المصلّي، فيكون كلامه القرآن.

فالعارفون لابدّ لهم من قراءة فاتحة الكتاب يقرؤها الحقّ على لسانهم، ويصلّي عليهم. فيُثني على نفسه بكلامه. ثمّ يكبّر نفسَه عن هذا الاتصّال، في ثنائه على نفسه، بلسان عبده في صلاته على جنازة عبده، بين يدي ربّه ﷺ، ويكون الرحمن في قِبلته، وهو المسئول، ويكون المصلّي هو الحتي القيّوم.

ثمّ يصلّي بعد التكبيرة الثانية، على نبيّه المبلّغ عنه. قال تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النّبِيّ ﴾ فلو لم يكن من شرف الملائكة على سائر المخلوقات إلّا جمع الضمير في "يُصَلُّون" بينهم وبين الله لكفاهم، وما احتيج بعد ذلك إلى دليل آخر. ونَصَبَ "الملائكة" بالعطف حتى نتحقّق أنّ الضميرَ جامعٌ للمذكورين قَتل.

ثمّ يكبّر نفسه على لسان هذا المصلّي من العارفين، عن التوهّم الذي يعطيه هذا التنزّل الإلهيّ، في تفاضُل النّسب بين الله وبين عباده: من حيث ما يجتمعون فيه، ومن حيث ما يتميّزون به في مراتب التفضيل. فريما يؤدّي ذلك التوهّم، أنّ الحقائق الإلهيّة يفضُل بعضها على بعض، بتفاضل العباد. إذ كلُّ عبد، في كلّ حالة، مرتبط بحقيقة إلهيّة. والحقائق الإلهيّة نِسَب تتعالى عن التفاضل. فلهذا كبر الثالثة.

ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي في الدعاء للميّت: من قوله: ﴿ وَلَوْ أَنْ قُرْآنَا سُيُرُتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطْعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى ﴾ ككان هذا القرآن الذي أنزل عليك يا محمد-. وإذا كان الأمر على هذا الحدّ، والميّت في حكم الجمادات في الظاهر، الذهاب الروح الحسّاس، فكان حكم الجماد.

¹ ص 8

^{2 [}الأحزاب : 43]

^{3 [}الأحزاب : 56]

⁴ ص 8ب

وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ ﴾ أنوصفه بالخشية. وعَيْنُ وصفه بالخشية، عَيْنُ وصفه بالعِلم بما أنزل عليه، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى لِللّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْمَاءُ ﴾ أنالمناهُ ﴾ أنالمناهُ ﴾ فالمناه ﴾ أنالمناه ﴾ أنالمناه ﴾ أنول عليه، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى لَلّهُ مِنْ عِبَادِهِ اللّهُ مِنْ المُحموع ترك المُلْمَاءُ ﴾ أنالمناه أنها واحد منها أن واحد منها أنه بذاته. فعلم ماكان قبلُ قد جَمِلَةُ بتركيه. فَصَحِبَتُهُ الحَشْيَةُ لِعِلْمِهِ.

فأوّلُ ما يُدعى به للميّت في الصلاة عليه، ويُثنَى على الله به في الصلاة عليه، القرآن. فإنّ الميّت في مقام الحشية، من جمّة روحه ومن جمّة جسمه. فإذا عرّف العارف فلا يتكلّم ولا ينطق إلّا بالقرآن. فإنّ الإنسان ينبغي له أن يكون في جميع أحواله كالمصلّي على الجنازة. فلا يزال يشهد ذاته جنازة بين يدي ربّه. وهو يصلّي على الدوام في جميع الحالات على نفسِه بكلام ربّه دائباً.

فالمصلّي داع ابدًا. والمصلّى عليه ميّتٌ، أو نائمٌ أبدًا. فمن نام بنفسه فهو ميّتٌ. ومن مات بربّه فهو نائمٌ نومة العروس والحقّ ينوب عنه، ولنا في هذا المعنى:

> يا نامُّما كُمْ ذا الرُّقادُ وأَنْتَ تُدْعَى فَانْتَبِهُ كان الإلهُ يقومُ عَنْكَ بما دَعا لَـوْ نِفْتَ بِهُ لكِّنَ قَلْبَـكَ نائمٌ عَمَّا دَعاك ومُثَتِبهُ في عالَمِ الكَوْنِ الَّذِي يُرْدِيْكَ مَهْا مُتَّ بِهُ في عالَمِ الكَوْنِ الَّذِي يُرْدِيْكَ مَهْما مُتَّ بِهُ

«اللهمَ أَبُدِلُ له دارا خيرا من داره» يعني النشأة الأخرى. فيقول الله: "قد فعلت"؛ فإنّ النشأة الدنيا هي دارُهُ. وهي دارٌ مُنتنة، كثيرة العِلل والأمراض والتهدُّم، تختلف عليها الأهواءُ والأمطارُ، ويخربها مرور الليل والنهار. والنشأةُ الآخرة التي بُدَّلَها وهي داره-كها قد وصفها الشارع: من كونهم «لا يبولون، ولا يتغوّطون، ولا يتمخّطون» نَزَّهها عن القذارات، وأن تكون محلّا تقبل الحراب، أو تؤثّر فيها الأهواء.

ثمّ يقول: «وأهلًا خيرا من أهله» فيقول: "قد فعلت"؛ فإنّ أهله في الدنيا، كانوا أهـل بغي، وحسـد، وتدابر، وتقاطع، وغلّ، وشحناء. قال عمالي- في الأهل الذي ينقلب إليـه الميّـتُ: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُـدُورِ هِمْ

^{1 [}الحشر : 21]

^{2 [}فاطر : 28]

³ ص 9

⁴ ص وب

مِنْ غِلِّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ أ. ثمّ يقول: «وزوجا خيرًا من زوجه». وكيف لا يكون خيرا، وهن ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أ، ﴿مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴾ ولا تشاهد في نظرها أحسن منه، ولا يشاهد أحسن منها. قد زُيِّنَتُ له وطُيِّبَتُ له وطُيِّبَ لها. كها قال عمالى- في الجنّة: ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرْفَهَا لَهُمْ ﴾ أي طيبها من أجلهم؛ فلا يستنشقون منها إلّاكل طِيب، ولا ينظرون منها إلّاكل حَسَن.

فدعاؤهم أو يالصلاة على الميت مقبول؛ لأنّه دعاءٌ بظهر الغيب. وما من خير يدعون به في حقّ الميت، إلّا والملك يقول لهذا المصلّي، على جمة الحبر: "ولك بمثله، ولك بمثليه" نيابة عن الميت، ومكافآت للمصلّي على صلاته عليه. خبر صِدق وقول حقّ. فقد تحقّق حصول الخير للمصلّي والمصلّى عليه. فإنّه ببت عن رسول الله على: «إنّ الإنسان المؤمن إذا دعا لأخيه بظهر الغيب، قال الملك له: ولك بمثله، ولك بمثليه» إخبارا عن الله عمالى- مِن هذا الملك لهذا الداعي. وخبرُ الملك صِدْقٌ لا يدخله مَينٌ. فعلى الحقيقة إنما صلّى على نفسه، وما أحسنها مِن رقدة بين ربّه على وبن المصلّى عليه.

فإن كان المصلّي عارفا بربّه، محبوبا عنده، حُبٌ مَن يكون الحقّ سمعَه وبصرَه ولسانَه، فليس المصلّي سوَى ربّه. وليستقبل في الصلاة الربُّ عَنْق. فيكون الميّت في رقدته بين ربّه وربّه. فما أعلاها مِن رقدة. ليتها إلى الأبد. فنسألُ الله - تعالى - لنا ولإخواننا إذا جاء أجلُنا، أن يكون المصلّي علينا، عبدًا يكون الحقُّ سمعَه وبصرَه ولسانَه؛ لنا، ولإخواننا، وأولادنا، وآبائنا، وأهلينا، ومعارفنا، وجميع المسلمين من الجنّ والإنس، آمين بعزّته وكرمه.

ولَمَاكان حالُ الموت⁶ حالَ لقاء الميّتِ ربّه، واجتماعِه به، (والقرآن إنما سمّي قرآنا) لِجمعه ما تفرُق في سائر الكتب والصحف المنزّلة، واختصّ (الشارع) من القرآن الفاتحة لكونها مقسّمة بالخبر الإلهيّ بين الله وبين عبده، وقد سمّاها الشرع صلاةً، فقال: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين» وخصّ الفاتحة بالذّكر دون غيرها من سوَر القرآن؛ فتعيّنتُ قراءتُها بكلّ وجهِ في الصلاة على الميّت؛ لكونها تتضمّن ثناءً ودعاء.

ولا بدّ لكلّ شافع أن يُثْنِيَ على المشفوع عنده بما يليق بالشفاعة. وأيُّ ثناء أعظمُ من "الرحمن الرحمي"؟ والمدحُ محمود لذاته. ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ: «لا شيء أحبّ إلى الله عمالى- من

^{1 [}الحجر: 47]

^{2 [}الرحمن : 56]

^{3 [}الرحمن : 72]

^{4 [}عد: 6]

⁵ ص 10 6 ص 10ب

أن يُمْدح». والله عالى- قد وصف عباده المؤمنين بالحامدين، وذمَّ ولعن مَن ذمَ جنابَ الله ونسبَ إليه ما لا يليق به من الفقر والبخل. إذ قالت اليهود: ﴿يَدُ اللّهِ مَعْلُولَةٌ ﴾ كَنَتْ بذلك عن البخل. فأكذبهم الله بقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ فعم الكرمُ يديه؛ فـ﴿لَا تَيَأْسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ ﴾ فهذه عندنا من أَرْجَى آية تقرأ علينا.

فتعين على الشافع أن يمدح ربّه بلا شكّ، فإنّه أمكن لقبول الشفاعة مع الإذن فيها. فما ثُمّ مانع من القبول. ورد في الصحيح: «أنّ رسول الله ﷺ إذا كان غدًا يوم القيامة، وأراد أن يشفع؛ يحمد الله أوّلا بين يدي الشفاعة بمحامد لا يعلمها الآن» يقتضيها ذلك الموطن بحاله. فإنّ الثناء على المشفوع عنده إنما يكون بحسب جنايات المشفوع فيهم. فيقدّم بين يدي شفاعته من الثناء على الله، بحسب ما ينبغي له في ذلك الموطن، من مكارم الأخلاق. وموطن القيامة ما شوهد الآن ولا وقع. فلهذا قال: «لا أعلمها الآن».

وَصُلَّ فِي فَصْل التسليم من الصلاة على الجنازة

اختلف الناس فيه: هل هو تسليمة ⁶ واحدة أو اثنتان؟ فالأكثر على أنّه تسليمة واحدة. وقالت طائفة: يسلّم تسليمتين. وكذلك اختلفوا، هل يجهر فيها بالسلام أو لا يجهر؟.

والذي أذهب إليه وأقول به: إنّ حُكُمُ السلام من صلاة الجنازة، في الإمام والمأموم، حُكُمُ السلام من الصلاة سَوَاء، ولو كان وحده.

الاعتبار":

لَمَا كَان الشافع بين يدي المشفوع عنده، وأقام المشفوع فيه بينه وبين ربّه، ليعينَ المشفوع فيه، كما يحضر الشافع نازلة من يشفع من أجلها بالذّكر عند مَن يشفع عنده، فأقام حضور الجاني بين يديه، مقام النازلة التي كان يحضرها بالذّكر، لو لم يحضر الجاني. فهو في حال غيبة عن كلّ من (هو) دون ربّه، بتوجّمه اليه. فإذا فرغ من شفاعته رجع إلى الحاضرين عنده: مِن بشر وملّك وجانّ مؤمن، فسلم عليهم. كما يفعل في الصلاة سَوَاء. وهي بشرى من الله في حق الميّت. كأنّه يقول لهم: ما ثَمّ إلّا السلامة له ولكم، وإنّ الله

^{1 [}المائدة: 64]

^{2 [}المائدة : 64]

^{3 [}يوسف: 87]

⁴ ص 11 5 ق: المشفوعين

⁶ تأبتة في الْهَامْش بقلم آخر مع إشارة التصويب

⁷ ص 11ب

قد قَبِل الشفاعة. بما قد قررناه من الإذن فيها.

وكلّ من قال: "إنّ الميّت إذا كان من أهل الصلاة عليه، وصُلّي عليه، لا تُقبل الشفاعة" فما عنده خَبرٌ أحملةً واحدة. لا والله. بل ذلك الميّت سعيدٌ بلا شكّ. ولو كانت ذنوبه عدد الرمل والحصى والتراب. أمّا (الذنوب) المختصّة بالله من ذلك فمغفورة. وأمّا ما يختصّ بمظالم العِباد فإنّ الله يصلح بين عباده يوم القيامة. فعلى كلّ حال لا بدّ من الحير، ولو بعد حين.

ولهذا ينبغي للمصلّي على الميّت إذا شفع في صلاته عند الله، أن لا يخصّ جناية بعينها، وليعمّ في ذِكْره كلّ ما ينطلق عليه ² به، أنّه مسيء إساءة تحول بينه وبين سعادته. وليسأل الله التجاوز عن سيّئاته مطلّقا، وأن يعترف عن الميّت بجميع السيّئات. وإن لم يُخْضِر ـ المصلّي التعميم في ذلك، فإنّ الله إن شاء عَمَّهُ بالتجاوز، وإن شاء عامَل الميّت بحسب ما وقعتْ فيه الشفاعة من الشافع.

ولهذا ينبغي للمصلّي على الميّت أن يسأل الله له في التخليص من العذاب، لا في دخول الجنّة. لأنّه ما ثَمّ دار ثالثة: إنما هي جنّة أو نار. وذلك أنّه إن سأل في دخول الجنّة لا غير، فإنّ الله يقبل سواله فيه. ولكن قد يرى في الطريق أهوالا عظاما. فلهذا ينبغي أن تكون شفاعة المصلّي في أن ينجي الله مَن صُلّي عليه مما يحول بينه وبين العافية واستصحابها له، فإنّ ذلك أنفع في حقّ الميّت. وإذا فعل هكذا صَحّ التعريف بالسلام من الصلاة، أي قد لقي السلامة من كلّ ما يكرهُهُ.

وَصْلٌ فِي فَصْل تعيين الموضع الذي يقوم فيه المصلّي من الجنازة

واخلتفوا أين يقوم الإمام من الجنازة؟ فقالت طائقة: يقوم في وسطها ذَكَراكان أو أنثى؟ وقال قوم: يقوم من الذّكر عند³ رأسه ومن الأثى عند وسطِها. ومنهم من قال: يقوم منها عند صدرهما. وقال قوم: يقوم منها حيث شاء ولا حدّ في ذلك، وبه أقول.

وصل: الاعتبار في ذلك:

للخيال والوهم سلطان. ومقصود المصلّي إنما هو سؤال الله تعالى، والحديث معه في حقّ هذا الميّت، وإحضار الميّت بين يديه. فلا يبالي أين يقوم منه. فإنّ التردُّد في ذلك يقسّم الخاطر عن المقصود، ولا سيما إن كانت الجنازة أشى. فيتوهم الإمام إذا وقف عند وسطها، أن يسترها عمّن خلفه: فلم يسترها عن

¹ رىما قرئت: خير

² ص 12

³ ص 12ب

نفسه. ويقدح ذلك التوهم في حضوره في حقّها مع الله.

فإنّ الحقّ إنما يستقبله، على الحقيقة، من الإنسان قلبُه. فإذا كان قلبُ المصلّي بهذه المثابة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي بالتوهم فقد أساء الأدب في الشفاعة. ومَن هذه حاله فليس بشفيع. وكان اسمُ الميّت بهذا المصلّي أوْلَى من الميّت، لسوء أدبه مع الله، ومع الموت، ومع الميّت.

فلا يُخضِر المصلّي (في نفسه) أين يقوم من الجنازة؟ وليستفرغ همّته في الله الذي دعاهُ إلى الشفاعة فيها عنده. وكم من مصلٌ على جنازة، والجنازةُ تشفع فيه، جعلنا الله من الشافعين هنا وهناك.

الإنسانُ مُكَلَّف من رأسه إلى رجليه وما بينها. فإنّه مأمور بأن لا ينظر إلى ما لا يحلّ له النظر إليه شرعا، وبجميع ما يختصّ برأسه من التكليف. ومأمور بأن لا يسعى بأقدامه إلى ما لا يحلّ له السعي إليه وفيه ومنه. وما بينها مماكلَّفه الله أن يحفظه في تصرُّفه: مِن يد، وبطن، وفرح، وقلب.

فلو تمكن للمصلّي أن يعمّ الميّت بذاته كلّها لَفعل. فليقم منها حيث الهمه الله. والقيام عند قلبه وصدره أولى. فإنّه كان المستخدِم لجميع الأعضاء بالخير والشرّ. فذلك الحلّ هو أولى بأن يقوم المصلّي الشافع عنده بلا شكّ، ويجعله بينه وبين الله ويعيّنه. فإنّه إذا غفر له غفر لسائر جسده. فإنّ جميع الأعضاء تبغّ للقلب في كلّ شيء، دنيا وآخرة.

يقول رسول الله ه فيه: «إنّ في الجسد بُضْعَةً إذا صلحتْ صلح سائر الجسد وإذا فسدَتْ فسـد سائر الجوارح. سائر الجوارح.

فإن أراد الشرع بالقلب هنا "الْمُضْغَة" التي يحوي عليها الصدر، ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله، وفي هذا التنبيه هنا سِرِّ لمن فَهِمَ، وعِلْمٌ لا يحصل إلّا بالكشف. يقول تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ عَلَمٌ ﴾ وقال أيضا: ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ وفي قلبٌ ﴾ وقال أيضا: ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ وفي باب الإشارة: عن الحق؛ فيريد بالصلاح والفساد إذا أراد المضغة؛ ما يطرأ في البدن من المرض والصحة والموت. فإنّ القلب الذي هو هذه المضغة هو محلُّ الروح الحيواني، ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحسّ من الجسد، وما يني. وهو البخار الحارج من تجويف القلب، الذي يعطيه الدم، الذي أعطاه

¹ ص 13

ء عن روء 2 [ق : 37]

³ ص 13ب

^{4 [}ص : 29]

^{5 [}الحج : 46]

الكبد. فإذا كان الدم صالحاكان البخار مثلًه فصلح الجسد. وبالعكس. فهو تنبيه من الشارع لنا بما هو الأمر عليه.

فإنّ العلم (يكون) بما هو الأمر عليه في هذا الجسم الطبيعيّ العنصريّ الذي هو آلةٌ، للطيفة الإنسان المُكلُّفة في إظهار ماكلُّفه الشارع إظهاره، من الطاعات التي تختصُّ بالجوارح. فـإذا لم يتحفَّظ الإنســان في غذائه، ولم ينظر في صلاح مزاجه وروحه الحيوانيّ المدبّر طبيعةً بدنه، اعتلّت القوى وضعفتْ، ونســد الخيال والتصوُّر من الأبخرة الفاسدة الخارجة من القلب، وضعف الفكر، وقلَّ الحفظ، وتعطَّل العقل بفساد الآلات، التي بها يدرِك الأمور. فإنّ المَلِك إنما هو بِوَزَعَتِهِ ورعاياه، وكذلك الأمر أيضا إن صلح.

فاعتبر الشارع الأصلُ المفسدَ إذا فسد لهذه الآلات والمصلحَ لهذه الآلات إذا صلح. إذ لا طاقة للإنسان على ماكلُّفه ربُّه، إلَّا بصلاح هذه الآلات واستقامتها، وسلامتها من الأمور المفسدة لها. ولا يكون ذلك إلّا من القلب. فهذا من جوامع الكلم الذي أُوْتِيَهُ 🕮.

فلو أراد (النبيّ) بالقلبِ العقلَ هنا، ما جمع من الفوائد ما جمع بإرادته القلب الذي يحوي عليه الصدر. ولهذا جاء باسم المضغة والبضعة، لرفع الشكّ، حتى لا نتخيّل خلاف ذلك، ولا يحمله السامع على العقل. وكذلك قال الله: ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ ۖ فإذا فسدتْ وعميَتْ عن إدراك ما ينبغي؛ فإنّ فساد عين البصيرة فيما يعطيه البصر إنما هو من فساد البصر.، وفساد البصر. إنما هو من فساد محلَّه، وفساد محلَّه إنما هو من فساد روحه الحيوانيِّ الذي محلَّه القلب.

فقيام المصلَّى عند صدر الجنازة عند الصلاة عليها أولَى وأحقَّ، لأجل قلبه، الذي هو الأصل في صلاحه وفساده.

وَصُلٌّ فِي نَصْل ترتيب الجنائز عند الصلاة

واختلفوا 3 في ترتيب الجنائز إذا اجتمع الرجال والنساء عند الصلاة عليهنّ. فقال قوم: يُجْمَلُ الرجالُ مما يلي الإمام، والنساء مما يلي القبلة. وقال قوم فيه بالعكس. وقال قوم: يُصَلَّى على الرجال على حِدَةٍ مفردين، وعلى النساء على حِدَةٍ مفردين.

¹ ص 14

^{2 [}الحج : 46] 3 ص 14ب

والذي أقول به: إن كان في الجنائز ذكران ، جُعِل أحدهما مما يلي الإمام، والآخر مما يلي القبلة، ويجعل النساء فيما بينها. وإن لم يكن إلّا رجل واحد، جُعِل مما يلي الإمام، وإن جُعِل مما يلي القبلة فهو أَوْلَى. وكلّ هذا ما لم يَرِذْ حَدٌّ مشروع يوقف عنده. وقد بحثنا أن نجد في ذلك حدًّا للشرع فلم نجد.

وقد ورد عن بعض الصحابة أنّهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة، والنساء مما يلي الإمام. فإذا سئلوا عن ذلك قالوا: هي السنة. وهو أوْلَى عندي. ومثل هذا إذا وقع يدخل في المسند عندهم. والتوقيف في الحكم أوْلَى. ولهذا احتاطَ مَن فَرّق في الصلاة بين الرجال والنساء.

والذي يترجّح عندي تقديمُ الرجال مما يلي القبلة. فإنّ النبيّ للله لَا دَفَنَ قتلى أُحُد، كان يقدّم الأفضل مما يلي القبلة، ويدفن الجماعة في قبر واحد. فكان تقديم الأفضل مما يلي القبلة أوْلَى، لأنّه إلى الله أقرب شرعا. والله أعلم.

الاعتبار 2:

النساءُ محلُّ التكوين؛ فهنّ إلى المكون أقرب. فهم أَوْلَى بالقِبلة من الرجال. وإن وقع التكوين في الرجال مرّة واحدة ولم يكن سِوَى تكوين حوّاء من آدم- فالحكم للغالب؛ ولا سيها وقد جعل في مقابلة تكوين حوّاء من آدم تكوين عيسى في مريم، من غير فحل. وبقي الغالب في الإناث أنهنّ محلّ التكوين. فهنّ أَوْلَى بالقِبلة ليكون «كلّ مولود يولد على الفطرة» فإنّه إذا ولد خرج إلينا، وهو حديث عهد بربّه، كها جاء عن رسول الله على الغيث: «إنّه حديث عهد بربّه».

فكان الرجال أولى بأن يكونوا مما يلي الإمام. والاعتبار الآخر: أنّ الرجل الميّت إذا كان مما يلي الإمام كان سترة للإمام عن المرأة، فإنّ المرأة عورة، ومجاورة الميّت لها أولى لعدم الشهوة من مجاورة الحيّ. فالنساء أولى بالتقدّم مما يلي القِبلة من الرجال. وكان الحقّ أولى بإمائه وسَترهنّ عن الإمام أو المصلّي عليهن.

فإن كان الإمام عارفا، بحيث أن يعلم من نفسه أنّ الحقّ سمعُه وبصرُه، فلا يبالي أن يقدّمَ النساء إليه أو الرجالَ. وتقديم ألنساء أوْلَى مما يـلي مَن هـو بهـذه الصـفة، والرجال مما يـلي القبلة. فإنّه أقـوى في الاعتبار. لأنّ أكثر الأكوان الطبيعيّة إنماكونها الحقّ عند الأسـباب. فتقديم النسـاء مما يـلي الإمـام الذي

۱ ق: ذکین

² ص 15

³ رسمها في ق أقرب إلى: وقدم

⁴ ص 15ب

يكون بهذه المثابة أوْلَى، فإنّه اعتبار محقَّق. فإنّ الإمامَ الموصوف بهذه الصفة (هو) آلةٌ، والحقُّ غالبٌ على أمره ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لَا يَغلَمُونَ ﴾ أ.

وفي هذه المسألة من الأسرار البديعة العجيبة ما لو وقف عليها العقلاء لتعجَّبوا وحاروا، وعلموا حكمة الله في الأشياء، وما معنى حجابه النور والظلمة، وماذا يحدّ هذا الحجاب؟ والحقّ لا يقبل الحدّ، ولا يحتجب عنه شيء، ولا يحجبه شيء. إذ لو حجبه شيء لحكم عليه ذلك الحجاب بالحدّ. ولا يصحّ أن يقبل (الحقّ) الحجاب. فلا يصحّ أن يكون العبد محجوبا عن الله. ولكن يكون محجوبا عن نسبة خاصّة.

فإذا علمتَ ما اعتبرناه، فلترتّب الجنائز على قدر مقامِك. ولا تحكم، فالحكم ليس لك وإنما هو للشارع. فإن وقفتَ من الشارع في ذلك المقام، من طريق الكشف على حكم صحيح ثابت في ذلك: فاعمل به ولا تتعدّاه، وقِفْ عنده. ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الصَّلَالُ ﴾ 6.

وَصْلٌ فِي فَصْل من فاته التكبير على الجنازة

اختلفوا في الذي يفوته بعض التكبير على الجنازة في مواضعَ منها: هل يدخل بتكبير أم لا؟ ومنها: هـل يقضي ما فاته أم لا؟ وإن قضى فهل يدعو بين التكبيرات أم لا؟.

فمن قائل: يكبِّر أوّل دخوله. ومن قائل: ينتظر حتى يكبِّر الإمام وحينئذ يكبِّر. وأمّا قضاء ما فاته فمن قائل: يقضى ما فاته من التكبير والدعاء. ومن قائل: يقضي ما فاته من التكبير نسقًا من غير دعاء.

^{1 [}الأعراف: 187]

^{2 [}المطففين : 15]

^{3 [}الزمر : 47] 4 ص 16

⁴ ص 10 5 [الأنعام : 27]

^{6 [}يونس : 32]

والذي أذهب إليه: أنّ الذي يدرك مع الإمام من التكبير هو أوّلٌ له، ثمّ يتمّ صلاته بتكبيراتها والدعاء. الاعتبار أ:

التكبيرُ تعظيمُ الحقّ، فليسارع إليه ولا ينتظر الإمام، ويقضي ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء. فإنّ الله عالى- يقول: «مَن شغله ذِكْري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين». والمدعو له هنا الميّت، فيعطي (الله) الميّت بالذّكر من المصلّي أفضل مما يعطيه لو دعا له. والمقصود بالدعاء للميّت إنما هو النفع. والنفع الأعظم قد حصل بالذّكر.

وَضلٌ فِي فَضل الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة على الجنازة

فقال قوم: لا يصلّي على القبر. وقال قوم: لا يصلّي على القبر إلّا وَلِيُّهَا فقط إذا فاتته الصلاة عليها، وكان قد صلّى عليها غيرُ وليّها. وقال قوم: يصلّى على القبر مَن فاتته الصلاة على الجنازة.

واتقق القائلون بإجازة الصلاة على القبر، أنّ من شرط ذلك حدوث الدفن. واختلف هؤلاء في المُدَّةِ ف² ذلك: فأكثرها شهر. وبالصلاة على القبر أقول من غير مدّة.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

لا يُضلَّى على الميّت حتى يوارى عن الأبصار في اكفانه. فلا فرق أن يوارى بأكفانه أو يوارى بقبره. وقد ثبت عن النبي الله الصلاة على الميّت بعد ما دُفِن في قبره. فالاعتبار أنّ الجسم خُلِق من التراب وعاد إلى أصله، فلا فرق بينه في حال انفصاله وبروزه على وجه الأرض أو حصوله تحت التراب، فهو منها.

فإن كان المراد بتلك الصلاة الروخ المدبر لهذا الجسم، فالروح قد عُرِج به إلى بارئه، وقد فارق الجسد فلا مانع من الصلاة عليه. وإن كان المراد بتلك الصلاة الجسد دون الروح، فسواء كان فوق الأرض أو تحت الأرض. فإنّ الشارع ما فرّق؛ فكلّ واحد من الإنسان قد رجع إلى أصله: فالتحق الروح منه بالأرواح، والتحق العنصريّ منه بالعنصر.

فصول مَن يُصَلَّى عليه، ومَن أَوْلَى بالتقديم

فِن³ ذلك: الصلاة على مَن هو من أهل "لا إله إلّا الله". فمن قائل: يُصَلَّى عليهم مطلَقا، ولو كانوا من

¹ ص 16ب - - - - - -

² ص 17

³ ص 17ب

أهل الكبائر والأهواء والبدع. وكَرّه بعضهم الصلاة على أهل البدع. وبالأوّل أقول. ولم يُجِز آخرون الصلاة على أهل الكبائر، ولا على أهل البغي والبدع، ولو علم هذا القائل أنّ المصلّي على الجنازة شفيع، وقد ثبت أنّ النبيّ الله قال: «خَبَأْتُ دعوتي شفاعةً لأهل الكبائر من أمّتى».

وصلّ: اعتبار هذا الفصل:

قال ﷺ: «صلّوا على مَن قال: لا إله إلّا الله» ولم ينصّل ولا خَصّص، وعَمَّ بقوله: "مَن" وهي نكرة تَعُمّ. فالمفهومُ من هذا الكلام الصلاةُ على أهل التوحيد، سواءكان توحيدهم عن نظر أو عن إيمان. أعني عن نقليد للرسول، أو عن نظر وإيمان معا.

ومعنى الإيمان أن يقولها على جمة القربة المشروعة، من حيث ما هي مشروعة. وهذا لا سبيل إلى الوصول إلى معرفته من القائل لها إلّا بوحي أو كشفٍ. فإنّه غيب. وماكلّف الله نفسا إلّا وسعها أ، ولهذا ربطه بالقول.

ومَن لا يُتصوّر منه القول، أو لم يُسمع أنّه قالها كالصبيّ الرضيع خارن الرضيع يلحق بأبيه في الحكم-فَيُصَلَّى عليه. ومَن لم تسمع منه يُلحق بالدار، والدار دار الإسلام، وهو بين المسلمين ولم يُعرف منه دين أصلا، لا الإسلام ولا غيره، وكان مجهولا، فإنّه يُخكَمُ له بالدار فَيُصَلَّى عليه. فإذا كانت عنايةُ الدار تلحقه بالحقّق إسلامه، فما ظنّك بعناية الله، وهذا من عناية الله. وأهل "لا إله إلّا الله" بكلّ وجه، وعلى كلّ حال، لا يقبلهم الخلود في النار، إلّا مَن أشرك أو سَنَّ الشرك، فإنّهم لا يخرجون من النار أبدا.

فالأهواءُ والبدعُ وكلّ كبيرة لا تقدح في "لا إله إلّا الله" لا تُعتبر مؤثّرة في أهمل "لا إله إلّا الله" فإنّ التوحيد لا يقاومه شيء، مع وجوده في نفس العبد. ولولا النصّ الوارد في المشرك، وفيمن سنّ الشرك، لعمّت الشفاعة كلّ مَن أقرّ بالوجود وإن لم يوحّد.

فإنّ المشرك له ضربٌ من التوحيد، أعني توحيد المرتبة الإلهيّة العظمى. فإنّ المشرك جعل الشريك شفيعا عند الله، يقولون: ﴿هَوُلَاءِ شُفَعَاوُنَا عِنْدَ اللهِ ﴾ كما قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْفَى ﴾ 3 فوحّد هذا المشرك الله في عظمته، وليست للشريك عنده هذه الرتبة. إذ لوكانت له ما اتّخذه شفيعا، والشفيع لا يكون حاكما.

¹ ص 18

⁻ ص ت 2 [يونس : 18]

^{3 [}الزَّمر : 3]

⁴ ص 18ب

فلهم رائحة من التوحيد. وبهذه الرائحة من التوحيد -وإن لم يخرجوا من النار- لا يبعد أن يجعل الله لهم انها نوعا من النعيم، في الأسباب المقرونة بها الآلام. وأدنى ما يكون من تنعيمهم، أن يُجعل المقرور في الحرور، ونقيضه الذي هو المحرور في الزمحرير، حتى يجدكلُ واحد منها بعض لذَّة، كهاكانت لهم هنا بعض رائحة من التوحيد. فيخلقهم الله على مزاج يقبلون به نعيم هذه الأسباب المعتادة، بوجود الألم عندها في المزاج الذي لا يلائمه ذلك (هوَمَا ذَلِكَ عَلَى اللهِ بِعَزِيزٍ في من المقال لما يريد. وما ورد نص يحول بيننا وبين ما ذكرناه من الحكم. فبقي الإمكان على أصله في هذه المسألة. وفي الشريعة ما يعضده من قوله: (رحمتي سبقت غضبي».

وَضلٌ فِي فَضل مَن قتله الإمام حدًا

فمن الناس من لم ير أن يصلّي عليه الإمام. ومنهم من رأى أنّه يصلّي عليه الإمام، وبه أقول.

اعتبار هذا الفصل:

الغاسلُ عير ممنوع من الصلاة على مَن غَسَله، والإمام هنا غاسل. فـاِنّ القتـلَ هنـا للمقتـول طهـورّ معنويّ مكفّر. وقد ورد في ذلك الحبر. فللإمام أن يصلّي عليه لِتحقّق طهوره.

والعجب من صاحب هذا المذهب الذي يمنع من صلاة الإمام عليه، وهو عنده لو مات مَن عليه هذا الحدّ صلّى عليه الإمام، مع تحقُّقه بأنّه مشغول الذمّة بهذا الحدّ الواجب عليه، وأنّه غير طاهر النفس، فأنّ أمرَهُ إلى الله: إن شاء آخذه به، وإن شاء عفا عنه. وبهذا وردت الأخبار.

فالأَوْلَى أن يصلّي عليه الإمام إذا قتله حَدًا، كالمفاسل سواءً. فإنّه لا معنى لإقامة الحمدود على المؤمنين في الدنيا، إلّا إزالتها عنهم في الآخرة. بخِلافِ مَن قتل سياسة أوكفرًا (=قصاصا) لا حدّا.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ من قتل نفسه؛ هل يُصَلَّى عليه أم لا يُصَلَّى عليه فن قائل: يُصَلَّى عليه. ومن قائل: لا يُصَلَّى عليه. وبالأوّل أقول.

^{1 &}quot;الذي هو الحرور" تابتة في الهامش بقلم الأصل

^{2 [}إيراهيم : 20] 2 الأمان - 200]

^{3 [}الأعراف: 156]

⁴ ص 19

وصلٌ: اعتبار هذا الفصل:

لَمَا أَذِن الله وَ الله وَ السفاعة بالصلاة على الميّت، عَلِمنا أنّه وَ قَدْ ارتضى ـ ذلك، وأنّ السؤال فيه مقبول. وأخبر أنّ الذي يقتل نفسه في النار خالما مخلّدا فيها أبدا، وأنّ الجنّة عليه حرامٌ. وما ورد نهي عن الصلاة على من قتل نفسه، ولم يُصَلّى عليه. فيجب على المؤمنين الصلاة على من قتل نفسه، ولم يُصَلّى عليه. فيجب على المؤمنين الصلاة على مَن قتل نفسه، لهذا الاحتمال. فيقبل الله شفاعة المصلّي عليه فيه. ولا سيا والأخبار الصحاح والأصول تقضي بخروجه من النار. ويخرُج الخبرُ الوارد بتأبيد الخلود مخرج الزجر.

والحكمة المشار إليها في هذه المسألة، في قول الله تعالى: «بادرني عبدي بنفسه، حَرَّمْتُ عليه الجنّة» ففيه إشارة وحقيقة. فالإشارة "يسارعون" "وسابقوا" «ومَن تقرّب إليّ شبرا تقرّبت منه ذراعا» والموت سبب لقاء الله. فكان الإنسان في حياته يسافر، ويقطع المنازل بأنفاسه إلى لقاء ربّه، وقد جعل له حدًا مخصوصا. فاستعجل اللقاء، فبادر إليه قبل وصوله إلى ذلك الحدّ. وهو السبب الذي لا تَعَمَّلَ له في لقائه.

فإن كان عن شوق للقاء الحقّ، فإنّه يلقاه برفع الحجب ابتداء. فإنّه قال: «حَرَّمْتُ عليه الجنّة» والجنّة الستر. أي منعتُ عنه أن يُستر عنّي، فإنّه «بادرني بنفسه» ولم يقل ذلك على ² التفصيل. فَمْلُهُ على وجه الحير للمؤمن لما يعضده من الأصول أوْلَى.

وأمّا قوله التَّخْيَعُ فيمن قتل نفسَه بِحَدِيْدَةٍ، وبِسُمِّ، وبالتردِّي من الجبَل فلم يقل في الحديث: "من المؤمنين ولا من غيرهم". فتطرّق الاحتمال. وإذا دخل الاحتمال رجعنا إلى الأصول. فرأينا أنّ الإيمان قويُّ السلطان، لا يتمكن معه الحلود على التأبيد، إلى غير نهاية في النار. فنعلم قطعا أنّ الشارع أخبر بذلك عن المشركين، في تعيين ما يُعَذَّبُونَ قيه أبدًا، فقال: «مَن قتل نفسه بِحَدِيْدَةٍ منهم؛ فحديدته في يده يَتَوَجَّأ بها في المشركين، في نار جمّتم خالدا عقال الصنف من العذاب هو حكمه في النار. وكذلك مَن شرب سُمًا فقتل نفسه، فهو يَتَحَسّاه في نار جمّتم خالدا مخلّا فيها أبدا. أي هذا النوع من العذاب يعذّب به هذا الكافر. وقد ورد: «مَن قتل نفسه بشيء عُذّبَ به».

وأمّا المؤمنُ، فحاشا الإيمان بتوحيد الله أن يقاومه شيء. فتعيّن أنّ ذلك النصّ في المشرك، وإن لم يخصّ الشارع في هذا الخبر صنفا بعينه، فإنّ الأدلّة الشرعيّة تؤخذ من جمات متعدّدة. ويُضَمُّ بعضُها إلى بعض ليقوّي بعضُها بعضا، لأنّ «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضا». كذلك الإيمان بكذا يُشَدُّ

¹ ص 19ب

²⁰ ص 20

³ ق: ما يعذّبوا

للإيمان بكذا، فيقوّي بعضه بعضا. فإنّ أهل الجنّة إنما يرون أربّهم رؤية نعيم بعد دخولهم الجنّة، كما ورد في الحبر في الزيارة: «إذا أخذ الناسُ أماكهم في الجنّة، فَيُدْعَون إلى الرؤية».

فيمكن أنّ الله قد خصّ هذا الذي بادره بنفسه فقتل نفسه، أن يكون قوله: «حرّمت عليه الجنّة» قبل لقاتي. فيتقدّم للقاتل نفسه لقاء الله رؤية نعيم، وحينئذ يدخل الجنّة. فإنّ القاتل نفسه يرى أنّ الله أرحم به، مما هو فيه، من الحال الموجبة له إلى هذه المبادرة. فلولا ما توهم الراحة عند الله من العذاب الذي هو فيه لما بادر إليه.

والله يقول: «أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا» والقاتل نفسه إذا كان مؤمنا، فظنّه بربه حسن. فظنّه بربّه الحسن هو الذي جعله أن يقتل نفسه. وهذا هو الأليق أن يُحمّل عليه لفظ هذا الخبر الإلهي؟ إذ لا نصّ بالتصريح على خلاف هذا التأويل. وإن ظهر فيه بُغدٌ، فَلِبُغدِ الناظر في نظره من الأصول المقرّرة التي تناقض هذا التأويل بالشقاء المؤبّد. فإذا استحضرها ووزن؛ عرف ما قلناه. وفي الأخبار الصحاح: «أخرِجوا من النار من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبّة من خردل من إيمان». فلم يَبْقَ إلّا ما ذكرناه. ولم يقل الله في هذا الحبر إلّا أنّه حرّم عليه الجنة خاصة.

فإن قلنا -ولا بدّ- بالعقوبة فتكون الجنّة محرّمة عليه أن يدخلها دون عقاب، مثل أهل الكبائر. فيكون نصّا في القاتل نفسَه، وغيره من أهل الكبائر؛ في حكم المشيئة. فإنّ صاحب السجلّات لا يدخل النار، مع أنّه من أهل الكبائر. إذ ليس معه سِوَى قول "لا إله إلّا الله" في طول إسلامه مدّة حياته في الديا.

فغايته أن يتحقّق أنّ نفاذ الوعيد في القاتل نفسَه قبل دخول الجنّة، وأنّه لا يُغفر له، والله أكرم أن يُنْسَبَ إليه إنفاذُ الوعيد. بل يُنْسَب إليه المشيئةُ وترجيح الكرم. كما وصف بعض الأعراب معكونه من أهل الأغراض، نفسَه:

وإنّي إذا أؤعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُخْلِفُ إِيْعَادِيْ وَمُنْجِزُ مَوْعِدِي وَعَدْهُ أَوْ وَعَدْتُهُ وَورد في الوعد: ﴿وَلَلَا تَحْسَبَنَ اللّهُ مُخْلِفَ وَعْدِهِ ﴾ أَ. فالإيعاد في الشرّ خاصة، والوعد يكون في الحير والشرّ معا.

¹ ص 20ب

² ق: الحنير

³ ص 21

^{4 [}إراهيم : 47]

وَصْلٌ فِي فَصْل حَمَّ الشهيد المُقتُول فِي المُعرَكَةُ حَمَّ الشهيد المُقتُول فِي المُعرَكَةُ فَمْن قَائَل: لَا يُصَلِّى عليه ولا يغسل، ومن قائل: يُصَلِّى عليه ولا أ يُغْسَل.

الاعتبار:

الحياة المنسوبة إلى الشهيد في المعركة، مَن رأى أنّ الله أخذ بأبصارنا عن إدراك حياة الشهيد، وأنّه حيّ يُرزق، كحياة زيد وعمرو، وفي نفس الأمر -وهذا ليس ببعيد- فإنّ الحتى بهذه المثابة لا يُصَلَّى عليه.

ومن رأى أنّ الصلاة إنما هي الدعاء له، بكونه انقطع عمله في الدنيا وإن كان حيّا عند ربّه- لكنّه غير عامل، قال: يُصَلَّى عليه. أي يُدعى له مثل ما يُدعى للميّت لانقطاعه عن العمل المقرّب له إلى الدرجات، التي لا تحصل إلّا بالعمل من العامل نفسه، أو ممن ينوب عنه في عمله. كمن يصوم عن وليّه إذا مات، أو يحجّ عنه إذا مات، أو لم يستطع. فتقوم الصلاة على الشهيد من المُصَلَّى مقام العمل منه لوكان في حال لم ينقطع العمل عنه.

وَضلٌ فِي فَضل حكم الصلاة على الطفل

فمن قائل: لا يُصَلَّى عليه حتى يستهلّ صارخا. ومن قائل: يُصَلَّى عليه إذا أكمل أربعة أشهر، لوجود الروح عند هذه المدّة.

الاعتبار:

أمرنا ألله بالصلاة على الميت في السنة، ولم يقل: "الميت عن حياة متقدّمة". فنحن إذا رأينا صورة الجنين، ولو كان أصغر من البعوضة، بحيث أن تكون أعضاؤه مصوّرة حتى يُعلم أنّه إنسان، وإن كان قبل نفخ الروح فيه، فإنّه ينطلق بالشرع على تلك الصورة أنّها ميّنة. قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَخْيَاكُمْ ثُمُّ يُعِينُكُمْ ثُمُّ يُغِيكُمُ ﴾ فأطلق علينا اسم الموت قبل نفخ الروح.

فالمصلِّي على الجنين إذا خرج عينه بالطرح، وشاهدناه صورة، وإن لم ينفخ فيه روح للصورة

¹ ص 21ب

¹ ص 21*ب* 2 م

³ كتب فوقها: "صح" ومقابلها في الهامش بقلم خفيف: "بالقرب" من غير إشارة الاستبدال

^{4 [}البقرة : 28]

الظاهرة، وتحقَّق اسم الموت؛ فلا مانع للصلاة عليه، بوجهِ من الوجوه. ولم يقل رسول الله على: "إنّه لا يُصَلَّى على ميّت إلّا بعد أن تتقدّمه حياةً". ما تَعَرُّض لذلك. وإن كان لم يقع الأمر إلّا فيمن تقدّمت له حياة. وما يدلّ عدم النقل على رفع الحكم. بل المفهوم من الشرع الصلاة على الميّت من غير تخصيص. إلّا ما خصصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر، وغير ذلك ممن نصّ على ترك الصلاة عليه. وليس للطفل فيه مدخل.

بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله هذا: «إنّ الطفل يُصَلَّى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهلّ صارخا» فَقَدْ حكم أ بالصلاة عليه، وما حكم بالميراث، مثل ما حكم على من مات عن حياة. فهذا الخبر يقوّي ما ذهبنا إليه من وجود صورة الإنسان، وإن لم نعلم أنّ موته عن حياة ولا عن غير حياة. وحديث المغيرة عن النبيّ هذا: «أنّ الطفل يُصَلَّى عليه».

وذهب بعضهم إلى أنّ الطفل لا يُصَلَّى عليه أصلا، واحتجّ بأنّ النبيّ الله لم يُصَلَّ على ابنه إبراهيم، وهو ابن ثمانية أشهر. فيعارَض هذا القائل بأنّ النبيّ الله صَلَّى على ابنه إبراهيم، ويقوّي هذا الحديث حديث المغيرة وجابر.

وَصْلٌ فِي فَصْل حكم الأطفال من أهل الحرب إذا ماتوا فقيل: حُكمهم حكمُ آبائهم لا يُصَلَّى عليهم. ومن قائل: حُكمهم حُكم مَن سباهم من المسلمين.

والذي أقول به: إنّه متى قدر المسلم على الصلاة على مَن مات من الأطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل، أنّه يُصَلّي عليهم فإنّهم على فِطْرة الإسلام³.

الاعتبار:

الطَّفْلُ مَأْخُوذُ مِن الطَّفْلَ، وهو ما ينزل مِن السهاء مِن النَّدَى غدوة وعشيّة. وهو أضعف ما ينزل مِن السهاء من الماء. فالطَّفْل من الكبار، كالرشّ والوَبْل والسكب وغير ذلك من أنواع نزول المطر. ولمّا كان بهذا الضعف والضعيف مرحوم أبدا، والصلاة رحمة- فالطفل يُصَلَّى عليه إذا مات بكلّ وجه، ولا معنى لترك الصلاة عليه.

¹ ص 22ب

² ق: فإن

³ ص 23

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن أَوْلَى بالتقديم في الصلاة على الميّت

واختلفوا فيمن أَوْلَى بالتقديم في الصلاة على الميتت. فقيل: وليّه. وقيل: الوالي، وبه أقول. فإنّه ثبت أنّ النبيّ ﷺ صلّى على الجنازة، ولم يُنقَلُ عنه قط أنّه اعتبر الوليّ ولا سأل عنه. وقدّم الحسينُ بن عليّ سعيدَ بن العاص -وهو والي المدينة- في الصلاة على الحسن بن علي. وإلحاقه في هذه المسألة بصلاة الجمعة وصلاة الجماعة، أَوْلَى من إلحاقه بالوليّ في مواراته ودفنه.

الاعتبار :

الوالي له إطلاق الحكم، في العموم والخصوص. فهو أقوى ممن له الحكم في بعض الأمور. فهو أولى بالصلاة على الميت، وبمناجاة الحق، والشفاعة في الميت. فإنّه نائب الله. ونظر الحق إلى مَن استخلفه أعظمُ مِن نظره فيمن لم يجعل له ذلك المنصب العام في الحلافة، وكلامه أَقْبَلُ عنده. فإنّه فوض إليه الحكم فيا ولاه عليه.

والوالي على الحقيقة هو الله تعالى. فمن ثبت له هذا الاسم بالوجه الأعمّ فالأعمّ، فهو أولَى بالصلاة على الميّت. والوالي مَن له حكم الوقت من الأسماء الإلهيّة، فيشفع عند مَن ولّاه من الأسماء في الميّت، مَن هو أعمّ تعلّقا منه. وهو الرحمن: فإنّ رحمته وسعت كلّ شيء.

وَصْلٌ فِي فَصْل وقت الصلاة على الجنازة

فقال قوم: لا يُصَلَّى عليها في الوقت المنهيّ عن الصلاة فيه. وقال قوم: لا يُصَلَّى في الغروب والطلوع. وقال قوم: يُصَلَّى عليها بعد صلاة الصبح ما لم يكن الإسفار، وبَعْدَ صلاة العصر-3 ما لم يكن الاصفرار. وقال قوم: يُصَلَّى عليها في كلّ وقت، وبه أقول. غير أنّه لا يُقْبَرُ في ثلاث ساعاتٍ، الميّتُ، وإن أُجزنا الصلاة عليه فيها، لورود النصِّ أن لا تقبر فيها موتانا: وهي الطلوع، والغروب، والاستواء.

الاعتبار في هذا الفصل:

الصلاة مناجاة وسؤال، على حضور ومشاهدة. فلا تتقيّد بوقتٍ ما لم يقيّدها الشريع. وما قيّد صلاة الجنازة، فإنّه ما فيها سجود.

¹ مـ 23 ،

² ق: "أَمِن" وعليها خط أفتى، وفي الهامش كتب بخط آخر: "ممن" وعليها حرف ظ

³ ص 24

وامًا الاستواء فإنّه وقتُ تسعير النار، والقبرُ أوّل منزل من منازل الآخرة، ولم يقل: "الموت" فإنّ الموت حال لا منزل. والقبر منزلٌ. فإن دُفِن في ذلك الوقت يُشاهِدُ الميّتُ تسعيرَ النار، فريما أدركه رعبٌ. والله رفيق بالمؤمن. فلم يُبِخ لنا أن نقبر في ذلك الوقت موتانا، رحمة بهم.

وأمّا الطلوع والغروب، فإنّها ساعاتٌ يسجد فيها الكفّار. فجهنّم تتقدّم لأخذهم لصنيعهم ذلك. فإذا قبر الميّت في ذلك الوقت، ربما أبصرَ مبادرةَ النار لأخذ هؤلاء الطوائف، فيدركه رعب لإقبالها حتى يَظنّ أنّها تريده، كمن يكون ماشيا أفي طريق، وخلفَه مَن عليه طلبّ، فيرى أمامه شخصا يقصد طلب مَن يأتي خلفَه، يَفْرَقُ منه لفظاعة منظره. فربما يتخيّل هذا الشخص أنّه المقصود لذلك المقبِل. فلا يأمّن مَن يأتي حتى يجاوزه، فيعلم أنّه طالبٌ غَيْرَهُ.

فإنّ الكافر إذا سجد لغير الله، بادرت جممّ لأخذه، غَيْرَةً أن يسجد لغير الله. فإذا رفع رأسه من السجدة، نكصتْ على عقِبها عن أمر الله خعالى- لعلّ هذا الساجد لا يعود إلى مثلها ويتوب. فإنّه في دار قبول التوبة. فلهذا لم تُتمّ إقبالَها إليه.

فالإنسان ما دام حيًا، إذا كان كافرا يُرجى له الإسلام، وإذا كان مسلِمًا يُخافُ عليه الكفر: فإنها ما هي دار طمأنينة لخلوق، ما لم يبشّر ومع البشرى يرتفع الخوف لِصدق الخبر، ويبقى الحكم للحياء والحشوع. فحوف المبشّر واصفراره للحياء خاصّة، لا للخوف.

وَصْلٌ فِي فَصْل في الصلاة على الجنازة في المسجد

فأجازها ألم بعضهم، وكَرَهها بعضهم. وأمّا إذا كانت الجنازة خارج المسجد، والمصلّي في المسجد: ففي هذه الصلاة خلاف أيضا. وأمّا الصلاة على الجنائز في المقابر ففيه خلاف، وبالجواز أقول في ذلك كلّه.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

المصلّي على الجنائز شفيعٌ، فحيث ماكان يشفع. فإنّ الحقّ يقول: ﴿وَهُوَ مَعَكُمُ أَيْنَ مَاكُنْتُمْ ﴾ ق. فنحن نعلم أنّه مع الجنازة حيث كانت، ومعي حيث كنت: فلا يتقيّد بالمكان. فالصلاة على الجنازة جائزةٌ في كلّ مكان، من غير تقييد. ولا موضع أقذر من موضع فرعون. فإنّ المشرِك نجس. ومع هذا، فجاءه موسى

¹ ص 24ب

² ص 25

^{3 [}الحديد : 4]

وهارون، وقال الله لهما: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمُا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ .

وكنت أقول بالصلاة على الجنائز حيث كانت، في مسجد وغيره؛ حتى رأيت رسول الله فل في المنام وهو يَنْهَى عن دخول الجنائز المسجد، وعن الصلاة عليها فيه، فانتهيث. فما صلّيتُ بعد ذلك على جنازة في المسجد، فإنّ النبي فلم يقول: «مَن رآني فقد رآني فأنّ الشيطان لا يتكوّننى».

وَصُلٌ² فِي فَصْل في³ شرط الصلاة على الجنازة

فقال الاكثرون: الطهارةُ شرطٌ فيهاكالقِبلة سواء. واختلفوا في التيمّم لها لمن خاف فواتها. فقال قوم: يتيمّم لها. وقال قوم: لا يتيمّم لها، ولا يصلّى عليها بتيمًم. والذي أقول به: إنّ الطهارة لا تُشترط، ولكن أكره التوجّمه إلى الله وذِكْره على غير طهارة شرعيّة.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

قالت عائشة: «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كلّ أحيانه» وهكذا ينبغي أن يكون الأمر، فإنّ الله في كلّ حال مع العبد ولا سميا المؤمن.

انتهى الجزء التاسع والأربعون، يتلوه الجزء الموفي خمسين؛ فصل الاستخارة ٩.

^{1 [}طه : 46]

² ص 25ب

³ هناك إشارة فوقها ربماكانت لمسحها

⁴ في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة لظهير الدين محمود عَلَيْ. وكتب ابن العربي". وبعد المتن عبارة غير واضحة في بدايتها وتقرب من: "وهو مالك بهادر بنت بهاء الدين مريد القونوي الصدري، عفي عنها".

الجزء الحسون¹ بسم الله الرحمن الرحيم² وَصُلٌّ فِي فَصْل صلاة الاستخارة

ورد «أنّ رسول الله هيكان يعلم أصحابه الاستخارة كما يعلّمهم السورة من القرآن». وورد «أنّه هيكان يأمر أن يُصَلَّى لها ركعتين» ويُؤقِع الدعاء عقيب الركعتين اللتين يصلّيها من أجلها بعد السلام منها. واستحبّ له أن يقرأ في الأُولَى "بفاتحة الكتاب" وقوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيرَةُ ﴾ وسورة "قل يا أيّها الكافرون"، وفي الركعة الثانية يقرأ "بفاتحة الكتاب" و"قل هو الله أحد" ويدعو بالدعاء المرويّ في ذلك عقيب السلام.

يفعل ذلك في كلّ حاجة مممّة، يريد فعلها وقضاءها. ثمّ يشرع في حاجته. فإن كان له فيها خيرة عند الله، يَسَّرَ (الله) له أسبابها إلى أن تحصل؛ فتكون عاقبتها محمودة. وإن تعذّر شيء من أسبابها عليه، ولم يتفق تحصيلها بيسر، فلا يضادُ القدَر. ويعلم أنّه لوكان له فيها خِيرَة عند الله، ما تعذّرتْ أسبابها. فيعلم أنّ الله حتالى- قد اختار له تركها، فلا يتألّم لذلك، وسيحمد عاقبة تركها.

وينبغي لأهل الله أن يُصَلُّوا صلاة الاستخارة في وقت معيّن، يعيّنونه، من ليل أو نهـار في كلّ يـوم. فإذا قالوا الدعاء بعد السلام من الركعتين، يقولون في الموضع الذي أُمِر أن يستي حاجته كها ســنذكره.

يقول: «اللهمّ إن كنت تعلم أنّ جميع ما أتحرّك فيه في حقّي وفي حقّ غيري، وجميع ما يتحرّك فيه غيري، في حقّي وفي حقّ هلي وولدي، وما ملكت يميني خيرّ لي في ديني ودنياي، وعاجل أمري وآجله من ساعتي هذه إلى مثلها من اليوم الآخر، فيسّره لي وأقدره ورَضّنِي به. وإن كنت تعلم أنّ جميع ما أخرّك فيه، في حقّي وفي حقّ أهلي وولدي وما أخرّك فيه، في حقّي وفي حقّ أهلي وولدي وما ملكت يميني، من ساعتي هذه إلى مثلها من اليوم الآخر شَرّ لي في ديني ودنياي وعاجل أمري وآجله..» كما سيأتي في الدعاء بعد هذا إن شاء الله-. فإنّه إذا فعل ذلك؛ ما يتحرّك بحركة، ولا يُتَحرّك في حقّه بحركة إلّا كان له فيها خير محقّق فِعلا أو تَزكا. جرّبتُ هذا. دائما يَقعل هذا، في كلّ يوم في وقت بعينه

¹ العنوان ص 26ب، وأما ص 26 فبيضاء

² سمة ص 27

^{3 [}النصص : 68]

⁴ ص 27ب

^{5 &}quot;وَفِي حق أهلي... يميني" ثابتة في الهامش بقلم الأصل

وصورة دعاء الاستخارة: «اللهم إنّي أستخيرك بعلمك، واستقدرك بقدرتك، واسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علّام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أنّ هذا الأمرَ وتسمّي حاجتَك - خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال: عاجل أمري وآجله - فأقدره لي، ويسّره لي، ثمّ بارك لي فيه. وإن كنت تعلم أنّ هذا الأمرَ وتذكر حاجتَك - شرّ لي في ديني، ومعاشي، وعاقبة أمري أو قال: عاجل أمري وآجله - فاصرفه عنّي، واصرفني عنه، وأقدر لي الخيرَ حيث كان ثمّ أرضني به»

فالعارف إذا استخار ربَّه، في حاجته، معيَّنةً كانت أو مبهَمة، فيُخضِر في قلبه عند قوله: "اللهم" أي يا الله، اقصِد؛ فأدخَلَ هنا الإرادة. لأنّ القصدَ الإرادةُ. فحذف الهمزة واكتفى بالهاء من "اللهم" لقربها في المخرج والمجاورة، وليدلّك بذلك على عظيم الوصلة. فإنّ شرح "اللهم" أي يا الله؛ أمّنا بالخير، أي اقصدنا.

وقوله: "إنيّ" إنيّةُ الشيء حقيقتُه كناية عن نفسه. وقوله: "أستخيرك بعلمك" يقول: أي يا ألله اقصِدْ حقيقتي وذاتي بما اختارَه عِلْمُك لي مما لي فيه خير، "فإنّك تعلم" ما يَصلح لي من الخير، "ولا أعلم" في هذا الذي توجّمتُ في طلبه "وتقدر" على إيجاده "ولا أقدر" على ذلك، فإن كان لي في فعله وظهور عينه خيرٌ فقد علِفتَه "فأقدره "لي أي افعله لي، وإن كان الخير لي في تركه وعدم ظهور عينه، "فاصرفه عتي" لكؤني استحضرته في خاطري، وتخيّلتُه. فقد حصل له ضربٌ من الوجود: وهو تصوّره في خيالي. فلا تجعله حاكما على بظهور عينه. فهذا معنى قوله: "فاصرفه عتي".

ثمّ قال: "واصرفني عنه" أي حُلْ بيني وبينه، واجعل بيني وبينه الحجاب الذي بين الوجود والعدم، حتى لا أستحضره ولا يحضرني، عينا وتخيّلا. وقوله: "وأستقدرك بقدرتك" لأنّ القدرة صفة الإيجاد، وهي أخصُّ تعلّقا من العلم. فيصرّف بالعلم ويوجَد بالقدرة ولا يصرّف بها، فقدّم العلم على القدرة، لأنّه قد يكون له الجيرة في ترك ما طلب فعله ووجوده.

فكانة يقول: وإن كان في تحصيل ما طلبتُ تحصيلَه خيرٌ لي، فإني أستقدرك بقدرتك، أي أقدرني على تحصيله. وإن كان بمن يقول بنسبة الفعل للعبد كالمعتزليّ- فتكون الإضافة في قوله: "بقدرتك" أي بالقدرة التي تخلقها في عبادك. وإن كان بمن لا يقول بنسبة الفعل إلى العبد، فقوله: "بقدرتك" يعني قدرة الحقّ التي هي صفته المنسوبة إليه بحكم الصفة، لا بحكم الحلق.

¹ ص 28

² ص 28ب

وقوله: "فإنّك تقدر ولا أقدر" يَتَّجِهُ هذا القول من الطائفتين، أي فإنّك تقدر أن تخلق لي القدرة على فعله، إن كان قد علمتَ أنّ لي فيه خيرا. وقد يريد الإخبار عن حقيقة نفي القدرة عن العبد. فيقول: فإنّك تقدر على إيجاده وتحصيل ما طلبتُه ولا أقدر، أي ما لي قدرة أُحَصّله بها؛ لعلمه أنّ القدرة الحادثة ما لها التكوين ولا تتعدّى محلّها.

وقوله: "وأرضني به" أي اجعل الفرحَ والسرورَ عندي بحصولِه أو بعدم حصوله، من أجل ما اخترتَه لي في سابق عِلمك. "وأقدر لي الخير حيثكان" وأنت أعلم بالأماكن والأزمان والأحوال، التي لي الخير فيها من غيرها. "فإنك أنت علّام الغيوب" أي ما غاب عنّا من ذلك مما تعلمه أنت ولا أعلمه أنا.

ثمّ لتعلم أنّ العلمّ بالأمر لا يتضمّن شهودَه. فعلّ أنّ نِسبة رؤيتك الأشياءَ غيرُ نسبة علمك بها. فالنسبة العِلميّة تتعلّق بالشهادة والغيب. فكلٌ مشهود معلومٌ ما شُهِد منه. وما كلُّ معلومٍ مشهود. وما ورد في الشرع قط أنّ الله يشهدُ الغيوب، وإنما ورد: "يعلم الغيوب". ولهذا وصف نفسه بالرؤية، فقال: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُ بِأَنّ الله يَرَى ﴾ ووصف نفسه بالبصر وبالعلم، فَقَرَق بين النسب ومَيْز بعضها عن بعض، لِيُعْلَم ما بنها.

ولَمَا لَم يُتصوّر أن يكون في حقّ الله غيب، عَلِمنا أنّ الغيبَ أمر إضافيٌّ لِمَا غاب عنّا، فكأنّه يقول من يقول: "وأنت علّام الغيوب" أي ما غاب عنّا. وكذلك ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ أي ما غاب عنّا، وما نشهده ويشهده. وما يلزم من شهود الشيء العلمُ بحدّه وحقيقته، ويلزم من العلمِ بالشيء العلمُ بحدّه وحقيقته، عدمًا كان أو وجودا، وإلّا فما علمته.

والأشياءُ كلّها مشهودة للحقّ، في حال عدمما. ولو لم تكن كذلك لَمَا خصّص بعضها بالإيجاد عن بعض. إذ العدم الحض الذي ليس فيه أعيانٌ ثابتة، لا يقع فيه تمييزُ شهود. بخلاف عدم المكنات. فكونُ العِلم مَيْز الأشياءَ بعضَها عن بعض، وفصَل بعضها عن بعض، (فهذا) هو المعبَّر عنه بشهوده إيّاها وتعيينه لها. أي هي بعينه يراها، وإن كانت موصوفة بالعدم. فما هي معدومة لله الحقّ من حيث عِلمه بها.

كما أنّ تصوّر الإنسان الخترع للأشياء صورة ما يريد اختراعها في نفسه، ثمّ يبرزها؛ فيظهر عينها لها. فاتّصفت بالوجود العينيّ. وكانت في حال عدمما موصوفة بالوجود: في الوجود الذهنيّ في حقّنا، والوجود

²⁹ _ 1

¹ ص 29 2 [العلق : 14]

^{3 [}الأنعام : 73]

⁴ ص 29ب

العِلمِيّ في حقّ الله. فظهور الأشياء (إنما هو) من وجود إلى وجود: من وجود عِلْم، إلى وجود عين. والمُحَال، الذي هو العدم الحخض، ما فيه أعيانٌ تتميّز. فهذا معنى بعض ما يتضمّنه دعاء الاستخارة. وأمّا قوله: "ويسّره لي" يريد الأسباب التي هي علامات ودلائل على تحصيل المطلوب.

فصولٌ جوامعٌ فيما لله يتعلّق بالصلاة، وبها خاتمة الباب وَضلٌ في إقامة الصلاة

إقامةُ الصلاة ظهورُ نشأتها على أتم خلقها، وخلقُها يختلف باختلاف مَن تُلسب إليه. فإذا نُسبت الصلاة إلى الله فلها نشأةٌ تُخالِفُ نَشَءَ نِسْبَتها إلى غير الله، مِن ملَك، وبشر، وغيرهما من المخلوقين. فالحق ينشئها نشأة تامّة. ولهذا قال: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ لتام خَلْقِها، إذ كانت الصلاة المنسوبة إليه، في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ (هي) رحمته بعباده، وسيأتي ذِكْرُ ذلك.

ونسبة الصلاة إلى الملك أيضا، يُخرِجما ويقيمها تامّة النشء، أيّ صلاة أظهرَها فما يُظهرُها إلّا تامّة. فلا تكون صلاة الملَك إلّا تامّة النشء والحُلُق. وكذلك كلّ صلاة منسوبة إلى جهاد ونبات وحيوان ما عدا الإنس والجنّ، فإنّ صلاتهما إذا أنشآها قد تكون مخلّقة أي تامّة الحِلْقة- وغير مخلّقة أي غير تامّة الحُلُق- فلنذكر أوّلا صلاة الحقّ فنقول:

وَصْلِّ: (قُولُه تَعَالَى: ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَا يُكَثُّهُ ﴾)

قال تعالى: ﴿هُو الَّذِي يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَّا يَكُتُهُ ﴾ عومًا. وقال: ﴿إِنَّ اللّهَ وَمَلَا يَكُنَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النّبِيّ ﴾ خصوصًا بخصوص صلاة. فإنّ الضمير في قوله: "يُصَلُّونَ" يَجمع الحقّ والملائكة. ولا يتمكن للملائكة أن تلحق صلاة الله على عبده، فإنّها لا تتعدّى مرتبتها. فيكون الحقّ ينزل في هذه الصلاة إلى صلاة الملائكة، لأجُلِ الضمير الجامع. فتكون صلاة الله على النبيّ، من مقام صلاة الملائكة على النبيّ.

¹ ص 30

^{2 [}الأعراف : 156] 3 [الأحزاب : 43]

د (الأحزاب : 43) 4 [الأحزاب : 43]

^{4 [}الاحزاب : 43] 5 [الأحزاب : 56]

⁶ ص 30ب

بخلاف قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ فإنّه هنا ما جاء بالملائكة إلّا بَعْدَ ما ذَكَرَنا، وفصَل بنا بين صلاته وبين الملائكة بقوله: "عليكم". ثمّ قال: ﴿لِيُخْرِجُكُمْ ﴾ فأفرد الحروج إليه، وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمنين، كما فعل في قوله: ﴿يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾. فتميّز النبي الله على سائر البشر بمرتبة لم يُغطَها أحدٌ سِوَاهُ، أي ما ذكر لنا ذلك.

فعمّناكلّنا، والنبي هُمُ من جملتنا، بقوله: ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾، وأفرد نفسَه في ذلك. ثمّ قال: ﴿ وَمَلَا نِكْتُهُ ﴾ فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد، وفيهم النبيّ. فلجميع الخلق توحيد الصلاة من الله، وتوحيد الصلاة من الملائكة. وخَصَّ النبيّ هُمُهُ وحده فيما أخبرنا به، بأن جع له بصلاة جامعة، اشترك فيها الله وملائكتُه. فقال: ﴿ إِنَّ اللهُ وَمَلَا نِكْتُهُ يُصَلُّونَ أَ عَلَى النّبِيّ ﴾ ومعلوم أنّ الصلاة في الجمعيّة، ما هي الصلاة التي في حال الإفراد، فإنّ الحالتين متميّزتان. ففاز النبيّ هُمُ بهذه الصلاة.

ثمّ أمرنا أن نُصَلّي عليه هم بمثل هذه الصلاة الجامعة. وهو أن نصلّي عليه إذاكان الحقّ لسانَنا، كما ورد في الحبر. فحيننذ تصحّ الصلاة كما أمرنا بها، التي أمرنا بها. وبهذه المثابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذي جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبيّ هذا في تاك الصلاة كان نُطْقَهم.

فثبتَ شرفُه الله على سائر البشر في هذه المرتبة. فإنّه شرفٌ محقَّقُ الوجود بالتعريف. وإن ساواه أحدٌ من لم نعرُف به: فذلك شرفٌ إمكانيٌّ. فتعيَّن فضله بالتعيين على مَن لم يتعيَّن. وإن كان قد صلّى عليه مثل هذا في نفس الأمر ولم نُخبَرَ بذلك². فثبت له الفضل بكلّ حال.

فلمّا قال تعالى أن فهُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ بعد قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ولم يقل: بماذا؟ هل بالوجود أو بالتوحيد؟ فَحْلُهُ على الوجود الذي هو أعّ، أولَى. لأنّه أعمّ في الرحمة. فقال لهم: ﴿ الْأَكْرُوا اللّهُ وَكُثْرًا كُثِيرًا ﴾ أي في كلّ حال؛ ﴿ وَسَبّحُوهُ ﴾ أي صلّوا له. قال ابن عمر: "لو كنت مسبّحا أثمنتُ" يريد: مُصَلِّيًا تماما في غير قَصْرٍ. ولهذا قال: ﴿ فَكُرُةً وَأَصِيلًا ﴾ يعني صلاة الغداة والعشيّ. وكذلك قال: ﴿ فَسُبْحَانَ اللّهِ حِينَ تُنْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ أ ﴿ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُطْهِرُونَ ﴾ فجمع الصلوات الحس في هذه الآية الله حِينَ تُنْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ أ ﴿ وَعَشِيًا وَحِينَ تُطْهِرُونَ ﴾ فجمع الصلوات الحس في هذه الآية

^{31 . . . 1}

ء ص 10 2 من س فقط

³ أضَّافَ بعدها في ق: بعد قوله، وهي مكررة

^{4 [}الأحزاب: 41]

^{5 [}الأحزّاب : 41]

⁶ ص 31ب 7 [الأحزاب : 42]

^{7 (}الاحزاب : 2. 8 (الروم : 17)

^{9 [}الروم : 18]

﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ ﴾ أي الثناء المطلق ﴿ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أ.

فأمّا تقدير الكلام، فلمّا قال هذا، وأمَرنا بالذّكر والصلاة قال: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ فأخبر أنّه يُصَلِّي علينا. فلبنغي لنا أن نذكره بالمدح والثناء، يُصَلِّي علينا. فينبغي لنا أن نذكره بالمدح والثناء، ونُصَلِّي له بكرة وأصيلا. فإنّ في ذلك غذاء العقول والأرواح، كما أنّ غذاء الجسم في هذه الأوقات في قوله: ﴿إِنَّهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيبًا ﴾ ورِزْقُ كلِّ مخلوق بحسب ما تطلبه حقيقتُه. فالأرواح غذاؤها في التسبيح وما قيّد التسبيح وما قيّد التسبيح وما قيّد الذّكر بوقت. فعلِمنا أنّ التسبيح ذِكْرٌ خاصٌ مربوط بهذه الأوقات.

والأمر الآخر أتكم إذا صلّيتم وذكرتم الله، فإنّه يُصَلّي عليكم. فصلاتنا وذِّكُرُنا له سبحانه- بين صلاتين، من الله تعالى: صلّى علينا، فصلّىنا له، فصلّى علينا. فمن صلاته الأولَى علينا، صلّينا له. ومن صلاته الثانية عليناكانت السعادة لنا؛ بأن جنينا ثمرة صلاتِنا له وذِّكْرِنا.

ثمّة قال: ﴿ وَمَلَا يَكْتَهُ ﴾ أيضا تصلّي عليكم بما قد شرع لها من ذلك. وهو قوله: ﴿ رَبّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءِ
رَحْمَةً وَعِلْمَا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ. رَبّنا وَأَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَا جَمِمْ وَذُرِّيَا تِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيرُ الْحَكِيمُ. وَقِهِمُ السَّينَّاتِ وَمَنْ تَقِ السَّينَّاتِ
يَوْمَثِذِ ﴾ تعني (يوم) القيامة، والمعصومين من وقوع السيّئات منهم ﴿ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ وَهذا كلّه قولُ الملائكة. فصلاة الملائكة علينا، كصلاتنا على الجنازة سَواء، لمن عقل.

ثمّ قال: ﴿لِيُخْرِجَكُمْ ﴾ بلام السبب ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النَّورِ ﴾ ابتداءً منه ومنَّة، وبدعاء الملائكة، وهو هذا الذي ذكرناه. وإذا قال: ﴿وَمَلَا يُكَتَهُ ﴾ وهو قولم: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّنَاتِ ﴾ فإنّ السيّناتِ ظلماتٌ. فمنهم من ظلمات الجهل إلى نور العلم، ومن ظلمات الخالفة إلى نور الموافقة، ومن ظلمات الضلال إلى نور التجلي، ومن ظلمات الحجاب إلى نور التجلّي، ومن ظلمات الحجاب إلى نور التجلّي، ومن ظلمات الشقاء والتعب إلى نور السعادة والراحة.

ثَمَّ قال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي بالمصدِّقين ﴿رَحِيمًا ﴾ أي رَحِمَه بما صدِّقوا بـه من وجوده، الذي هـو

^{1 [}الروم : 18]

^{2 [}مريم : 62]

³ ص 32

^{4 [}غافر : 7-9]

^{5 [}غافر : 9]

^{6 [}الأحزاب: 43]

^{7 [}الأحزاب : 43]

أعَ من التصديق بالتوحيد. ثمّ يندرج بعد ألايمان بالوجود الإلهيّ، كلُّ ما يجب به الإيمان على طبقاته. ثمّ قال: ﴿ تَجِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ ﴾ أي إذا وقع اللقاء بُشِّرَ بالسلامة أنَّه لا يشقى بعد اللقاء أبدا. فللَّه رجال يلقُّونه في الحياة الدنيا، ويُبَشِّرون بالسلام. وثمَّ مَن يلقاه إذا مات، وثمُّ من يلقاه عند البعث، وثمُّ من يلقاه في تفاصيل مواقف القيامة على كثرتها، ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيهـا. ومـتى وقـع اللقـاء حيّاه الله بالسلام؛ فلا يشقى بعد ذلك اللقاء. فلذا جعل السلام عند اللقاء، ولم يعيّن وقتا مخصوصا لتفاوت الطبقات في لقائه. فآخِرُ لاق يلقاه (هو) المؤمنُ بوجوده خاصّة، فإنّه قال: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ ولم يقيّد، فلا نقتد.

وقوله: ﴿وَأَعَدُ لَهُمْ أَجْرَا كُرِيمًا ﴾ كُلِّ أُجِرَ على قدر ما عنده من الإيمان. وأقلَّهم أجرا المؤمنُ بوجود الله إلها، إلى ما هو أعظم في الإيمان. فصلاة الله رحمته بخلقه. ولذا قال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ ، وقال: ﴿الرُّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ 5 والعرش: ما حوى ملكه كلُّه مما وجد. ﴿وَرَحْمَتَى وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ . وعرشه وسع كلّ شيء. والنار ومَن فيها (هي) من الأشياء، فالرحمة سارية في كلّ موجود. فصلاة الحقّ كائِنة على كلّ موجود.

والخَلْقُ صُوَرٌ ۚ خِياليَّة، مُحرِّكِهُم الحَقُّ، والناطق عنهم الحقُّ. فهم مُصَرَّفون؛ تجري عليهم أحكام القدرة، وهم محوُّه في عين ثبوتهم، وعدمٌ في حال وجودهم. أولئك هم الصامتون الناطقون، والميتون الأحياء، كحيـاة الشهداء.

فَالْعَقْلُ يَشْهَدُ مَا لَا يَشْهَدُ الْبَصَرُ

فإقامة الصلاة الإلهيّة (هي) عمومُ رحمته بمخلوقاته. فهي مخلّقة. قال تعالى: ﴿أَعْطَى كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ و، والرحمة شيء، وخَلْقُها تعميمها. وكذلك صلاة الملائكة تامّة الحِلْقَة؛ فإنّها دَعَتْ للذين تابواكما ذكر. وقالت أيضا: ﴿وَقِهِمُ السَّيْتَاتِ﴾ فعَمَّتْ. فما بقي أمر إلَّا دخل في صلاة الملائكة: من طائع وعاصٍ، على أنواع الطاعات والمعاصي.

¹ ص 32ب

^{2 [}الأحزاب: 44]

^{3 [}الأحزاب: 44]

^{4 [}الأحزاب: 43]

^{[5:} db] 5

^{6 [}الأعراف: 156] 7 ص 33

⁸ يمكن قرامتها في ق: محق

^{[50:46] 9}

وَصُلَّ: (صلاة الإنسان والجنّ)

وأمّا صلاة الإنسان والجنّ، وهو قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ ﴾ أ. فإقامةُ البشَرـ لها أن تُنسَبَ إليهم بمعنى الرحمة كما نُسِبَتْ إلى الملائكة وبمعنى الدعاء والرحمة. وإنمهم التكبير، والقيام، والركوع، والسجود، والجلوس، كما ورد في الخبر.

فمن أتم ركوعها وسجودها وما شُرع فيها، وإن كان في جهاعة مما تستحقّه صلاة الجماعة والانتهام؛ فقد أكمل خَلْقها. وإن كان انتَقِصَ منها شيء، كانت له بحسب ما انتقصَ منها. والله لا يقبلها ناقصة. فيضم بعض الصلوات إلى بعض: فإن كانت له مائة صلاة وفيها نقص؛ كُلَث بعضها من بعض، وأُذخِلَتْ على الحق كاملة. فتصير المائة صلاة مثلا ثمانين صلاة، أو خمسين، أو عشرة، أو زائدا على ذلك، أو ناقصا عنه، هكذا هي صلاة الثقلين.

وَصْلٌ: (وصف الحقّ نفسَه بالصلاة وما وصف نفسه بالتسبيح)

قال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَّاتِ كُلِّ ﴾ أي كلّ هؤلاء ﴿ قَدْ عَلِمَ صَلَاةَ الله عليه؛ بنفس وجوده ورحمته به في ذلك.

وقوله: ﴿وَتَسْبِيحَهُ ﴾ الضمير يعود في "تسبيحه" على "كُلِّ" أي ما يُسَبِّح ربَّه به، وهو صلاته له. فوصف الحقّ نفسَه بالصلاة وما وصف نفسه بالتسبيح. فعمَّ بهذه الآية العالم الأعلى والأسفل وما بينها.

وَصْلِّ: (مِن غيرة الله أن تكون لخلوق على مخلوق مِنْهٌ، لتكون المنهُ لله)

مِن غيرة الله أن تكون لمخلوق على مخلوق مِئةٌ، لتكون المئةُ لله. ما خلق مخلوقا إلّا وجعل لمخلوق عليه يَدًا بوجه مّا. فإن أراد الفخر مخلوق على مخلوق، بماكان منه إليه، نَكُس رأسَه ماكان من مخلوق آخر إليه. فالعارفون مثل الأنبياء والرسل، والكمّل من العلماء بالله، لا يخطر لهم ذلك؛ لمعرفتهم بحقائق الأمور، وما ربط الله به العالمَ، وما يستحقّه جلالُه مما ينبغي أن يُفْرَدَ به، ولا يشارَك فيه. فنصبَ الأسبابَ

^{1 [}المائدة : 55]

² ص 33ب مالا

^{3 [}النور : 41] 4 [النور : 41]

⁴ راسور ، 1 5 ص 34

وأوقفَ الأمور، بعضَها على بعض.

وقد قال النبي هذا للأنصار عندما ذكر أنّ الله قد هداهم به، قال: «لو شئتم أن تقولوا لقلتم: وجدناك طريدا فآويناك، وضعيفا فنصرناك» الحديث. فذكر ماكان منهم في حقّه. وكان الله قادرا على نصره من غير سبب. ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة، لِمَا جُبِلَ عليه مَن خَلَقَهُ الله على صورته. فقال لرسوله هذا فَوْصَلٌ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنْ لَهُمْ ﴾ أ.

فهذا فخر ويَد ومِنة ، يتعرَض فيها عِآة ومرض . لكن عصم الله نبيته من ذلك . فجعله سبحانه - في مقابلة هذه العلّة دواء ، كما هي أيضا دواء لما هو لها دواء . فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ ﴾ وأن افتخرنا بالصلاة عليه على طريق المنّة ، وجدناه قد صلّى علينا حين أُمِر بذلك . وإن تُصُوّر في الجواز العقلي أن يَنتَن بصلاته علينا ؟ مَنعَتْهُ من ذلك صلاتنا عليه أن يَذكر هذا مع كونه السيّد الأعظم . ولكن لم يترك له سبحانه - المنعِم الممتن على عباده ، مجميع ما هم فيه ، وما يكون منهم في حقّ الله من الوفاء بعهوده .

فاجعل بالك لما نبَّهُك عليه، فإنَّه من أسرار المعرفة بالله، ومراتب ما سِوَى الله، إن كنت فطِنا.

وَصْلِّ: (ربط الله إقامة الصلاة بأزمان وأماكن)

اعلم أنّ الله قد ربط إقامة الصلاة بأزمان: وهي الأوقات المفروض فيها إقامة الصلوات المفروضات. فقال تعالى: ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ وربَطها بأماكن وهي المساجد. قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي أمر الله أن تُرْفَع حتى تتميّز البيوت المنسوبة إلى الله من البيوت المنسوبة إلى الله من البيوت المنسوبة إلى الحُلوقين ﴿وَيُذَكّرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ بالأذان والإقامة والتلاوة والذّكر والموعظة.

﴿ يُسَبِّحُ ﴾ يقول: يصلّي ﴿ لَهُ فِيهَا ﴾ ، أي من أجل أن أمرهم الله بالصلاة فيها ﴿ بِالْغُدُوّ وَالْآصَالِ. رَجَالٌ ﴾ ولم يذكر النساء لأنّ الرجل يتضمّن المرأة؛ فإنّ حوّاء جزء من آدم. فاكتفى بذكر الرجال دون النساء، تشريفا للرجال وتنبيها على لحوق النساء بالرجال. فسمّى النساء، تشريفا للرجال وتنبيها على لحوق النساء بالرجال. فسمّى النساء، تشريفا للرجال وتنبيها على لحوق النساء بالرجال.

^{1 [}التوبة : 103]

^{2 [}الأحزاب: 56]

³ ص 34ب

^{4 [}النساء : 103]

^{5 [}النور : 36] 6 [الن : 36.75

^{6 [}النور : 36-37]

تُخجَر عليهنّ؛ بل يكملن كما يكمل الرجال. ثبت في الخبركمالُ مريم وآسية امرأة فرعون.

فالمؤمنُ مُمَدِّحٌ في القرآن بالتجارة والبيع، فيما ملك بيعه أ. وما صرّح الله فيه بأنّه يشتري خاصة. فإنّ التجارة معاوَضَةٌ وقَبْضُ ثمن، والبيعُ بيعُ ما يملكه، والشراءُ شراءُ ما ليس عندك. وما وصف بالشراء في القرآن إلّا من أشهدهم الله عن جناية. فقال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ﴾ وقال: ﴿إِنَّ النِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ أنه

والسببُ في أنّ المؤمنَ ما وصفه الله بالشراء: فإنّه خلقه الله، وملّكه جميع ما خلق الله في أرضه، الذي هو مسكنه ومحلّه، فقال: ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ أن فجميع ما في الأرض مِلكه، فما بقي له ما يشتريه. وحجر عليه الضلالة، وهي صفة عدميّة، فإنّها عينُ الباطل، وهو عدمٌ. ولم يأمرنا الله باتباعه؛ فإنّه من العدم خرجنا إلى الوجود: فلا نطلب ما خرجنا منه. هذا تحقيقه. لأنّه خلقنا لنعبده. فإذا "اشترينا

¹ ص 35

^{2 [}الَّنور : 37]

^{3 [}الصُّلُّ : 10، 11]

^{4 [}التوبة : 111] 5 "هذا الحديث" ثابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

^{6 [}الأنقال : 1]

⁷ ص 35ب

⁸ رسمها في ق: "معارضة" أو "بعارضة".

^{9 [}البقرة : 175]

^{10 [}آل عمران : 77] 11 [اليقرة : 29]

الضلالة بالهدى" فقد اخترنا العدم على الوجود، والباطلَ على الحقّ الذي خُلقنا له. فلم يَصف المؤمنَ بالشراء.

وبما مَلُكه الله ما هو مباح له، وما هو واجب عليه أن لا يخرجه ولا يبيعه، وهي الواجبات والفرائض. فيبيع صنفَ المباحات بالواجبات. فلهذا شُرع له البيع فيما أبيح له بيعُهُ. فالمؤمن الكيّس الفطن ينظر الوقت الذي يكون فيه بحكم الإباحة. يقول: ما لي ربحٌ في هذا المبلك. والدنيا دارُ تجارة. فلنَبِع هذا المباح بواجب، فهو أَوْلَى بي. ولا نخسر وقتي.

فيكون في فُرْجَةِ مع إخوانه. فيقول: يا رَبّ؛ أُحِبّ أن أبيع هذا المباح بواجب. فيقول الله له: ذلك إليك. فيبيع الفرجة بالاعتبار، فيما يعطيه ذلك المكان، من الحسن والجمال، من الدلالة على الله تَجَلّا. فيفكّر في حسن خلق الله وكماله وجماله. فتكون فُرْجَته أتم وأفرح لقلبه. وليس من المباح في شيء، فإنّه قد باعه بهذا الواجب. فاعتبَر الحقّ جانب البيع، ولم يعتبر في حقّ المؤمن جانب الابتياع. فكان المؤمنُ مَلَك حُلّة الإباحة وحلّة الوجوب، وكلاهما له. فستى خلقه لها بيقا، وما سَمّى لباسَه للوجوب شراء. فإنّها مِلكُه ورَخلُه ومتاعه. والإنسان لا يشتري ما يملكه.

وَلَمَا حَجْرِ اللّٰهُ الضَّلَالَ عَلَى خَلَقَه، ورجِّح من رجَّح منهم الضَّلَالَ عَلَى الهدى، ﴿اشْـتَرَوُا الضَّلَالَةَ ﴾ فانِتَهم لم يكونوا يملكونها ﴿وَالْهُدَى ﴾ الذي ملكهُمُ اللهُ إيّاه ﴿فَمَا رَبِحَتْ تِجَازَتُهُمْ وَمَا كَانُوا ۗ مُهْتَدِينَ ﴾ في ذلك الشراء. لأنّ الله ما شرع لعباده الشراء.

ثمّ قال حمالى- بعد قوله: ﴿ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ ﴾ ⁵ أي لا يلهيهم شيء عن ذِكْر الله، حين سمعوا المؤذّن في هذا البيت، يدعو إلى الله. وهو حاجب الباب، فقال لهم: "حيّ على الصلاة" أي أقبلوا على مناجاة ربّكم، فإنّه قد تجلّى لكم في صدر بيته. وهي القِبلة. فإنّ الله في قِبلة العبد.

فبادر أهلُ الله من بِيعهم وتجارتهم المعلومة في الدنيا، إلى هذا الذّكر عندما سمعوه. فأقاموا الصلاة، أي أتتوا نشأتها حين أنشنوها، بحسن الاتتمام بإمامم، وحسن الركوع والسجود، وما تتضمّنه من ذِكْر الله الذي هو أكبر ما فيها.كما أخبر الله عمالى- فقال: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ بسبب

^{36 -01}

² ثابتة في الهامش بغلم الأصل 3 ص 36ب

و على عرب 4 [البقرة : 16] م إنا

^{5 [}النور : 37] 6 [العنكبوت : 45]

تكبيرة الإحرام. فإنّه حرم عليه التصرّف في غير الصلاة ما دام في الصلاة. فذلك الإحرام نهاه عن الفحشاء والمنكر؛ فانتهى. فصحّ له أجر مَن عمل بأمر الله وطاعته، وأجر مَن انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة، وإن كان لم يَنْو ذلك.

وانظر ما أشرف الصلاة، كيف أعطت هذه المسألة العجيبة. وهي أنّ الإنسان إذا تصرّف في واجب، فإنّ له ثوابَ مَن تَصرّف في واجب، ويتضمّن شُغلُه بذلك الواجب عدم التفرُغ لما نهي عنه أن يأتيه من الفحشاء والمنكر. فيكون له ثوابُ مَن نوى أن لا يفعل فحشاء ولا منكرا. فإنّ أكثر الناس تاركون، ما لهم هذا النظر، لعدم الحضور، باستحضار الأولى. ولو لم يكن الأمركذلك، لما أعطى فائدة في قوله: ﴿إنّ الصّلاة تَنْهَى عَن الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾.

والصلاةُ فِعْلُ العبد. فهو بصلاته ممن يَنهى عن الفحشاء والمنكر. فيكون له بالصلاة أجرُ مَن ينهى عن الفحشاء والمنكر، وهو لم يتكلّم. فله أجر عبادتين: أجر الصلاة وهي عبادة، وأجر النهي عن الفحشاء وهو عبادة. وقليل من أصحابنا مَن يجعل ذهنه في عباداته إلى أمثال هذه المراقبات في التعريف الإلهي على لسان الشارع في الكتاب والسنة.

ثمّ قال: ﴿وَلَذِكْرُ اللّهِ أَكْبَرُ ﴾ يعني فيها. فهو أكبرُ من جملة أفعالها. فإنّها تشتمل على أقوال وأفعال. فقال: وَذِكْرُ اللّهِ في الصلاة أَكْبَرُ أحوال الصلاة. وماكلّ أقوال الصلاة ذِكْرٌ؛ فإنّ فيها الدعاء. وقد فرّق الحقّ بين الذّكر والدعاء، فقال: «مَن شغله ذِكْري عن مسألتي» وهي الدعاء. فما هو الذّكر هنا، الذّكرُ الحارج عن الصلاة حتى نرجّحه على الصلاة. إنما هو الذّكر الذي في الصلاة. فهذا مِن ربط الصلاة بالمكان والحال.

ومن أحوال إقامة الصلاة فيمن أمر³ غيرَه بالبِرِّ ونسي نفســه، توبيخُ اللهِ مَـن هـذه صفته، وجَعْـلُه إيّاه بمنزلة من لا عقل له.

فقال: ﴿أَتَّامُرُونَ النَّاسَ بِالْمِرِّ وَتَلْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتَلُونَ الكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ والمِرُّ من جملة أحوال الصلاة؛ فإنّ رسول الله ﷺ يقول: «أُقِرَت الصلاة بالبرّ والسكينة».

ثمّ أمر مَن هذه صفته أن يستعين بالصبر والصلاة، يعنى بالصبر على الصلاة. فقدّم حبس النفس

^{27 . 1}

¹ ص 37 2 [العنكبوت : 45]

³ ص 3 آب

^{4 [}البقرة: 44]

عليها. فإنّ الله يقول: ﴿وَأَمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾ أَ فأنَّتْ: يريد الصلاة.

وامّا قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَتُلُونَ الْكِتَابَ﴾ فابّكم تجدون فيه قولَه: ﴿كَبُرَ مَقْتَا عِنْدَ اللّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَقْعُلُونَ﴾ في اثر قوله: ﴿وَاللّهِ مَن أَمر بالبّرِ غيرَه وَهَذه حالة مَن أَمر بالبّرِ غيرَه ونسِى نفسَه ﴿أَفَلَا تَنْقِلُونَ﴾ يقول: أما لكم عقول تنظرون بها قبيحَ ما أنتم عليه؟.

ثمّ ذكر الحشوع للصلاة، فقال: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ فإنّ الحشوع لله لا يكون إلّا عن تجلّ إن رأيته خاشعا. وإن لم يخشع في صلاته فما صلّى. فإنّ رسول الله فلله قد تعل النجلّي الإلهيّ سببا لوجود الحشوع في القلب، ولا سيما في الصلاة. والنجلّي لأكثر الناس؛ إمّا بالحضور وهو لأفراد، وإمّا بالاستحضار الحياليّ وهو ألغالب في عموم الحواص. فـإنّ الله في قبلة المصلّى.

وأمّا خشوع الأكابر، الذين التحقوا بالملأ الأعلى، فحشوعهم عن التجلّي الحقيقي. فهم في صلاتهم دائمون: وإن أكلوا وشربوا ونكحوا واتجروا. فأمرهم الله تعالى- إذا كانوا في مثل هذه الحال، أن يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فـ«إنّ المصلّي يناجي ربّه». فإذا حصل العبد في محلّ المناجاة مع ربّه دائمًا، استلزمه الحياء من الله. فلا يتمكن له أن يأمر أحدا بِبرّ وينسى نفسه منه، بل يبتدئ بنفسه.

والبُرُ هو الإحسانُ والخيرُ. ومن جملة ذلك أن يكون محتاجاً لِلْقُمَةِ يَآكلها، وبرى غيرَه محتاجاً إليها - والحاجة على السواء- فيعطي غيرَه وينسى نفسَه. وقد قال له ربّه: ابدأ بنفسك. وشرع له ذلك، حتى في الدعاء، إذا دعا الله لأحد، أن يبدأ بنفسه (فذلك) أحقّ.

وغذاءُ الأرواح الطاعات، فهي محتاجة إليها. ومن جملة طاعاتها الأمرُ بالطاعات. فيقوم هذا الغافل القليل الحياء من الله، فيأمر غيرَه بالبرّ، وهو على الفجور. وينسى نفسه فلا يأمرها بذلك. فهو بمنزلة مَن يغذّي غيره ويترك نفسه، وهو في غاية الحاجة إلى ذلك الغذاء. ونفسه أوجبُ عليه من ذلك الغير. والسبب في ذلك ما أبيّنه لك إن شاء الله-.

1 [طه : 132]

^{. (}افصف: 3) 2 (افصف: 3)

^{3 [}الصف : 2]

^{4 [}البقرة : 45]

⁵ ص 38

وَصٰلٌ¹: (جميع الخيرات صدقةٌ على النفوس)

وذلك أنّ جميع الخيرات صدقة على النفوس. أيّ خير كان، حسًا ومعنى. فينبغي للمؤمن أن يتصرّف في ذلك بشرع ربّه، لا بهواه. فإنّه عبد مأمور تحت أمر سيّده. فإن تعدّى شَرْعَ ربّه في ذلك، لم يَبْقَ له تصرّف إلّا بهوى نفسه. فسقط عن تلك الدرجة العليّة إلى ما هو دونها، عند العامّة من المؤمنين. وأمّا عند العارفين فهو عاص.

فإذا خرج الإنسان بصدقته، فأوّلُ محتاج يلقاه، نفسُه قبل كلّ نفس محتاجة. وهو إنما أخرج الصدقة للمحتاجين. فإن تعدّى أوّل محتاج فذلك لهواه لا لله، فإنّ الله قال له: "ابدأ بنفسك". وهي أوّل من يلقاه من أهل الحاجة. وقد شرع له في الإحسان أن يبدأ بالجار الأقرب فالأقرب. فإن رجّح الأبعد في الجيران على الأقرب مع التساوي في الحاجة- فقد اتّبعَ هواه، وما وقف عند حدّ ربّه. وهذا سارٍ في جميع أفعال البرّ. وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى-. فأمر بالصفة التي تحضره مع الله، وهي الصلاة.

وَضُلٌّ: (تأثير الصلاة بالحال)

ومِن تأثير الصلاة بالحال قولُ الله للمؤمنين ﴿ اذْكُرُونِي أَذْكُرُمُ * وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكُفُرُونِ ﴾ قامرهم بالذّكر والشكر. أمرهم أن يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة. وأخبرهم أنّ الله مع الصابرين، عليها وعلى كلّ مشقة ترضي الله، مماكلَف عباده بها. لأنّ الصبر من المقامات المشروطة بالمشقّات، والمكاره، والشدائد المعنويّة والحسيّة. وجعل الصبر هنا لما ذكرناه. وللتطابق في قوله: ﴿ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكُفُرُونِ ﴾ والشدائد المعنويّة والحسيّة. وجعل الصبر هنا لما ذكرناه. ليس للبلاء في الشكر دخول، ولا للصبر في النّعم والمنتجر من المقامات المشروطة بالنّعاء والحبّة. ليس للبلاء في الشكر دخول، ولا للصبر في النّعم دخول، كما يراه مَن لا معرفة له بحقائق الأمور.

فالصلاة هنا والصبر عليها -وهو الدوام والثبات وحبس النفس عليها- مؤترة في الذّكر والشكر. فالصبر هنا هو قوله: ﴿وَأَمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ﴾ أ. فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة. فكما يؤتر الصبر على الذّكر -والشكر في الذّكر - والشكر كذلك، يؤتر (الصبر) في الصلاة سواء. وتؤتر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذّكر والشكر، ومن حيث هي صلاة.

وذلك أنّ الصلاة مناجاةً بين الله وبين عبده. فإذا ناجي العبدُ ربُّه، فأولَى ما يناجيه بـه مـن الكلام،

¹ ص 38ب

² ص 39 3 [البقرة : 152]

^{4 [}طه : 132]

كلامُه الذي شرع له أن يناجيَه به. وهو قِراءة القرآن في أحوال الصلاة: من قيام -وهو قراءة الفاتحة وما تيسَر معها من كلامه- ومن ركوع، وهو قوله تعالى: ﴿فَسَبّحُ بِاسْمِ رَبّكَ الْعَظِيمِ ﴾ في ركوعه، فهو ذاكِرٌ ربّه في صلاته بكلامه المنزل. وكذلك في سجوده يقول: "سبحان ربّي الأعلى" فإنّه لمّا نزل قوله: ﴿سَبّحِ اسْمَ رَبّكَ الْأَعْلَى ﴾ قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في سجودكم».

فأمرنا الله بذِكْرِه وشكره. والفاتحة تجمع الذُكْر والشكر. وهي التي يقرأهـا المصلّي في قيامه. فالشكر فيها قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وهو عين الذّكْرِ بالشكر إلى كلّ ذِكْرٍ فيها، وفي سائر الصلاة. فذِكْرُ الله في حال الصلاة وشكره أعظمُ وأفضلُ مِن ذِكْره -سبحانه- وشكره في غير الصلاة. فإنّ الصلاة خير موضوع العبادات. وقد أثرت هذه الصلاة في الذّكْرِ هذا الفضل، وهو يعود على الذكر.

وينبغي لكلّ من أراد أن يذكر الله خعالى- ويشكره باللسان والعمل، أن يكون مصلّيا وذاكرا بكلّ ذِكْرِ نزل في القرآن لا في غيره. وينوي بذلك الذّكر والدعاء الذي في القرآن، ليخرج عن العُهدة. فإنّه مَن ذكره بكلامه فقد خرج عن العهدة فيما ينسب في ذلك الذّكر إلى الله، وليكون في حال ذِكْره تاليّا لكلامه.

فيقول من التسبيحات ما في القرآن، ومن التحميدات ما في القرآن، ومن الأدعية ما في القرآن، ومن الأدعية ما في القرآن، فتقع المطابقة بين ذِكْر الله إيّاه في قوله: ﴿ أَذَكُرُكُم ﴾ فيذكر الله الله كلام الله وذكره كلامه. فتكون المناسبة بين الذّكرين. فإذا ذَكَره بذِكْرٍ يخترعه، لم تكن تلك المناسبة بين كلام الله في ذِكْرٍه للعبد، وبين ذِكْرِ العبد. فإنّ العبد هنا ما ذكره بما جاء في القرآن، ولا نواه، وإن صادفه باللفظ، ولكن هو غير مقصود.

ثمّ إنّ هذا الذّكر بالقرآن جاء في الصلاة؛ فالتحق بالأذكار الواجبة. والأذكار الواجبة عند الله أفضلُ. فإنّ العبد مأمور بقراءة الفاتحة في الصلاة، ولهذا أوجبها من أوجبها من العلماء. وكذلك العبد مأمور بالتسبيح في الركوع والسجود بما نزل في القرآن. وهو قوله الله الجعلوها في ركوعكم» و «اجعلوها في سجودكم» فأمرَ.

والمصلّي مأمور أن يُسبّح الله ثلاثة، فما زاد في ركوعه بما أمِر به، وفي سجوده ثلاثة فما زاد بما أمِر به. وذلك أدناه. وأمره محمول على الوجوب. ولهذا رأى بعض العلماء، وهو إسحق بن إبراهيم بن راهويه، أنّ

¹ ص 39ب

ء ص ورب 2 [الواقعة : 74]

³ ص 40

^{4 [}البقرة : 152]

ذلك واجب، وأنَّه مَن لم يسبّح ثلاث مرّات في ركوعه وسجوده، لم نُجْزِهِ صلاته.

وقال الله تعالى: ﴿ اسْتَعِينُوا ﴾ على ذِكْري وشكري ﴿ بِالصَّبِرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ أ. فلولا ما علم الحقُّ أنّ الصلاة مُعِينة للعبد، لما أمره بها. فأنزلها منزلة نفسه. فإنّ الله قال للعبد: قل: ﴿ وَإِيّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ يعني في عبادتك. فجعل للعبد أن يستعين بربة. وأمره أن يستعين في ذِكْرِه وشكره، بالصلاة. فأنزل الصلاة منزلة نفسه، وفي معونة العبد على ذِكْره وشكره.

وناهيك يا وليّ- مِن حالةٍ، وصفةٍ، وحركاتٍ، وفعلِ أنزله الحقّ في أعظم الأشياء وهو ذِكْر الله-منزلة نفسه. فكأنّه مَن دخل في الصلاة فقد التبس بالحقّ. والحقّ هو النور. ولهذا قال: «الصلاة نور» فأنزلها منزلة نفسه. قال ﷺ: «وجُعِلَتْ قرّة عيني في الصلاة» وقرّة عيني: ما تُسَرُّـ به عند الرؤية والمشاهدة. فالمصلّي متلبّس في صلاته بالحقّ، مشاهِد له، مناج. فجمعت الصلاة بين هذه الثلاثة الأحوال.

وكذلك قوله في هذه الآية: فوَاشْكُرُوا لِيهُ قيال: شكرته وشكرت له. فشكرته: نصِّ في أنّه المشكور عينه. وقوله: وشكرت له: فيه وجمان: الوجه الواحد أن يكون مثل: شكرته، والوجه الثاني أن يكون الشكر من أجله. فإذا كان الشكر من أجله، يقول له سبحانه: اشكر من أولاك نعمةً من عبادي من أجلي، ليكون شكرَهُ للسبب عين شكرِهِ لله. فإنّه شَكَره عن أمره ، وجعل المنعِمَ هنا نائباً عن ربّه. وطاعة النائب (هي) طاعةُ مَن استخلفه فهمَنْ يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ الله هَ وَ. فلهذا قال سبحانه: فواشْكُرُوا لِي هو لم يقل: "واشكروني" ليعم الحالتين.

وقال في الوجمين: ﴿وَاسْتَعِيْنُوا ﴾ في ذلك ﴿وِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ كما أمر بالمعونة فيما يوجِب الشكر -وهو الإحسان- بالإنعام ﴿وَالتَّقُوى ﴾ أي اجعلوا ذلك وقاية، الإحسان- بالإنعام ﴿وَالتَّقُوى ﴾ أي اجعلوا ذلك وقاية، وهي مناسِبة للصلاة. فإنّ الصلاة وقايةٌ عن الفحشاء والمنكر ما دام العبد متلبّسا بها. فإنّ الله ستى نفسه بالواقي. والصلاة واقيةٌ. والعبد متلبّس بصلاته. وهي وقاية مما ذكرناه، والله هو الواقي.

فانظر ما أشرف حالَ الصلاة لمن نظر واستبصر. فالسعيدُ مَن ثابر عليها وحافظ وداوم. ومِن شرفها

^{1 [}البقرة : 153]

^{1 (}ابعره . درد) 2 ص 40ب

^{3 [}البقرة : 152]

⁴ ص 41 5 [النساء : 80]

^{5 [}النساء : 80] 6 [البقرة : 45]

^{7 [}المائدة : 2]

أنّ الله ما علّق الوعيد إلّا بمن سها عنها، لا فيها. فقال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ. الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ ولم يقل: "في صلاتهم". فإنّ العبد في صلاته بين مناج ومُشاهدٍ. فقد يسمهو عن مناجاته لاستغراقه في مشاهدته، وقد يسمهو عن مشاهدته لاستغراقه في مناجاته، مما يناجيه به من كلامه.

ولَمَاكان كلامه سبحانه- مخبِرا عمّا يجب له من صفات التنزيه والثناء، ومخبِرا عمّا يتعلّق بالاكوان من أحكام، وقصص وحكايات، ووعد ووعيد؛ جال الخاطرُ في الأكوان لدلالة الكلام عليها. وهو مأمور بالتدبُر في التلاوة. فريما استرسل في ذلك الكون لمشاهدته إيّاه فيه. فيخرجُ مِن كون ذلك الكون مذكورا في القرآن إلى عينه خاصة، لا من كونه مذكورا لله، على الحدّ الذي أخبر به عنه.

فيستى مثل هذا إذا أثر- شَكًا له في صلاته. فلا يدري ما مضى من صلاته. فشرع أن يسجد سجدتي سهو، يُرْغِم بها الشيطان، ويَجُبُر بها النقصان، ويشفع بها الرجحان. فتتضاعف صلاته. فيتضاعف الأجرُ. وذلك في النفل والفرض سواء. وما توعد الله بمكروه من سها في صلاته. فمن تنبه لما ذكرناه، وأومأنا إليه، يعلم فضلَ الله ورحمته بعباده. والناس عن مثل هذا غافلون. فلا يعرف شرف العبادات إلّا عباد الله، الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ولا برهان. جعلنا الله وإيّاكم ممن صَبَرَ وصَلَّى، وسَبَقَ وما صَلَّى من صَبَرَ وصَلَّى، وسَبَقَ وما صَلَّى من بَهَنّه ويُهْنِه.

وَضُلَّ في اختلاف الصلاة والصلاة على النبيّ 🕮

الصلاة يختلف حكمها باختلاف أحوال المصلّى، إذا كان المصلّى مخلوقا والمصلّى له؛ وتختلف باختلاف المصلّى عليه إذا كان المصلّي هو الله تعالى. فأمّا الأوّل، فمعلوم أنّ الإنسان محلُّ التغيير واختلاف الأحوال عليه. فتختلف صلاته لاختلاف أحواله. وقد تقدّم من اختلاف أحوال المصلّى، ما قد ذكرناه في هذا الباب. مثل صلاة المريض وصلاة الخاتف وأنّ اختلافها باختلاف حال المصلّى من أجله، مثل صلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء.

وأمَّا اختلافها باختلاف المصلِّي عليه، فمثل صلاة الحقِّ على عباده. قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهُ وَمَلَا يُكُتُّهُ

^{1 [}الماعون : 4، 5]

² ص 41ب

³ صلَى هنا: الذي يصل ثانيا في حلبة السباق. يتمال للسابق الأوّل من الخيل المُجَلّي، وللثاني المُصَلّي، وللثالث المُسَلّي، وللرابع التالي... 4 ص 42

يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ ﴾ فسأل المؤمنون رسولَ الله على عن كيفيّة الصلاة التي أمرهم الله أن يصلّوها عليه. فقال لهم رسول الله فلم قولوا: «اللهمّ صلّ على محمد وعلى آل محمد كها صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم. فهذا يدلّك على اختلاف على إبراهيم وعلى آل إبراهيم. فهذا يدلّك على اختلاف الصلاة الإلهيّة لاختلاف أحوال المصلّى عليهم، ومقاماتهم عند الله.

ويظهر من هذا الحديث فضل إبراهيم على رسول الله هذا إذ طَلب أن يصلَّى عليه مثل الصلاة على إبراهيم. فأعلم أنّ الله أمرنا بالصلاة على رسول الله هذا ولم يأمرنا بالصلاة على آله في القرآن. وجاء الإعلام في تعليم رسول الله هذا إيّانا الصلاة عليه، بزيادة الصلاة على الآل. فما طلب الله الصلاة من الله عليه، مثل صلاته على إبراهيم من حيث أعيانها، فإنّ العناية الإلهيّة برسول الله الله أثمّ، إذ قد خُصّ بأمور لم يُخَصَّ بها نبيٌ قبله، لا إبراهيم ولا غيره. وذلك من صلاته تعالى عليه. فكيف يطلب الصلاة من الله عليه، مثل صلاته على إبراهيم، من حيث عينه؟ وإنما المراد من ذلك ما أبيّنه إن شاء الله -.

وذلك أنّ الصلاة على الشخص قد تُصَلّى عليه من حيث عينه، ومن حيث ما يضاف إليه غيره. فكان الصلاة من حيث ما يضاف إليه غيره، هي الصلاة من حيث الجموع، إذ للمجموع حكم ليس للواحد إذا انفرد.

وا علم أنّ آل الرجل، في لغة العرب، هم خاصّته الأقربون إليه. وخاصّة الأنبياء وآلهم، هم الصالحون العلماء بالله المؤمنون.

وقد علِمنا أنّ إبراهيم كان من آله أنبياء ورسلٌ لله. ومرتبة النبوّة والرسالة قد ارتفعتْ في الشاهد، في الدنيا. فلا يكون بعد رسول الله هؤ في أمّته نبيّ يشرّع الله له خلاف شرع محمد هؤ، ولا رسول. وما منع المرتبة ولا حجرَها من حيث لا تشريع. ولا سيما وقد قال هؤ في من حفظ القرآن: «إنّ النبوّة أدرجت بين جنبيه» أو كما قال هؤ. وقال في المبشّرات: «إنّها جزء من أجزاء النبوّة» فوصف بعض أمّته، بأنّهم قد حصل لهم المقام، وإن لم يكونوا على شرع يخالف شرعه.

وقد علمنا بما قال لنا ﷺ: «إنّ عيسى اللّه يَتْزِلُ فينا حَكَمًا مُڤْسِطًا عدلا، فيكسرـ الصليب، ويقتل الخنزير». ولا نشكّ قطعا أنّه رسول الله ونبيّه، وهو ينزل. فله النّه مرتبة النبوّة بلا شكّ عند الله. وما له مرتبة التشريع عند نزوله. فعلِمنا بقوله ﷺ: «إنّه لا نبيّ بعدي ولا رسول» و «إنّ النبوّة قد انقطعت

^{1 [}الأحزاب : 56]

² ص 42ب

³ ص 43

والرسالة» إنما يريد بهما التشريع.

فلمّاكانت النبوّة اشرف مرتبة وأكملها، ينتهي إليها مَن اصطفاه الله من عباده، علمنا أنّ التشريع في النبوّة أمر عارض، بكون عيسى النبوّة « يَنْزِلُ فينا حَكَمًا » من غير تشريع، وهو نبيّ بلا شكّ. فَحَفيت مرتبة النبوّة في الحلق بانقطاع التشريع.

ومعلوم أنّ آل إبراهيم من النبيّين والرسل (هم) الذين كانوا بعده: مثل إسحق ويعقوب ويوسف، ومَن النّسل منهم من الأنبياء والرسل بالشرائع الظاهرة، الدالّة على أنّ لهم مرتبة النبوّة عند الله، أراد رسول الله على أن يلحق أمّته وهم آله: العلماء الصالحون منهم بمرتبة النبوّة عند الله، وإن لم يشرّعوا. ولكن أبقى لم من شرعه ضربًا من التشريع، فقال: «قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد» أي صلّ عليه من حيث ما لَهُ آلٌ، «كما صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم»؛ أي من حيث أنّك أعطيتَ آل إبراهيم النبوّة تشريفا لإبراهيم. فظهرت نبوتهم بالتشريع. وقد قضيتَ أن لا شرع بعدي، فصلٌ عليّ وعلى آلي، بأن تجعل لهم مرتبة النبوّة عندك، وإن لم يُشرّعوا.

فكان من كمال رسول الله ﷺ أن أَلْحَقَ آلَهُ بالأنبياء في المرتبة، وزاد على إبراهيم بأنّ شرعه لا يُنسخ. وبعض شرع إبراهيم ومن بعده نَسخت الشرائة بعضها بعضا.

وما علّمنا رسول الله هؤ الصلاة عليه على هذه الصورة إلّا بوحي من الله، وبما أراه الله، وأنّ الدعوة في ذلك مجابة. فقطعنا أنّ في هذه الأمّة مَن لَحِقَتْ درجته درجة الأنبياء في النبوّة عند الله لا في التشريع. ولهذا بَيّن رسول الله هؤ وآكّد بقوله: «فلا رسول بعدي ولا نبيّ» فأكّد بالرسالة من أجل التشريع.

فاكرم الله رسولَه الله بأن جعل آلَه شهداء على أم الأنبياء، كما على الأنبياء شهداء على أمهم. ثمّ إنّه خصّ هذه الأمّة أعني علماءها- بأن شرع لهم الاجتهاد في الأحكام، وقرّر حكم ما أدّاه إليه اجتهادهم وتعبّدهم به، وتعبّد من قلّدهم به. كماكان حكم الشرائع للأنبياء ومقلّديهم. ولم يكن مثل هذا لأمّة نبيّ، ما لم يكن نبيّ بوحي منزل. فجعل الله وحيّ علماء هذه الأمّة في اجتهادهم، كما قال لنبيّه الله وحيّ علماء هذه الأمّة في اجتهادهم، كما قال لنبيّه الله على الله وعين بها أزاك الله في اجتهاده. فهذه نفحاتٌ من نفحات التشريع، ما هو عين التشريع.

فَلِآل محمد ﷺ وهم المؤمنون من أمّته، العلماء، مرتبةُ النبوّة عند الله تظهر في الآخرة، وما لها حكم في

¹ ص 43ب

² ص 44

^{3 [}النساء: 105]

الدنيا إلّا هذا القدر من الاجتهاد المشروع لهم. فلم يجتهدوا في الدين والأحكام إلّا بأمر مشروع من عند الله. فإن اتّفق أن يكون أحدٌ من أهل البيت، بهذه المثابة من العلم والاجتهاد -ولهم هذه المرتبة-كالحسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت، فقد جمعوا بين الأهل والآل.

فلا تتخيّل أنّ آل محمد هم أهل بيته خاصة. ليس هذا عند العرب. وقد قال تعالى: وأَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ وَ لا تتخيّل أنّ آل محمد هم أهل بيته خاصة. ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى: وأَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ وَ لا يريد خاصّته. فإنّ الآل لا يضاف بهذه الصفة لآل للكبير القدر في الدنيا والآخرة. فلهذا قيل لنا: «قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على إيراهيم» أي من حيث ما ذكرناه، لا من حيث أعيانها خاصة، دون المجموع. فهي صلاة من حيث المجموع. وذكرناه لأنّه تقدّم بالزمان على رسول الله ...

وهذه المسألة هي عن واقعة إلهيّة، من وقائعنا. فللّه الحمد والمئة. روي عن النبيّ الله أنّه قال: «علماء هذه الأمّة أنبياء سائر الأمم» وفي رواية: «أنبياء بني إسرائيل». وإن كان إسنادُ هذا الحديث ليس بالقائم. ولكن أوردناه تأنيسا للسامعين، أنّ علماء هذه الأمّة قد التحقت بالأنبياء في الرتبة.

وأمّا قول النبيّ في قوم يوم القيامة: «تُنصّبُ لهم منابرُ يوم القيامة، ليسوا بأنبياء ولا شهداء، تغبطهم الأنبياء والشهداء» ويعني بالشهداء هنا الرسل: فإنّهم شهداءُ على أنمهم. فلا نريد بهؤلاء الجماعة مَن ذكرناهم. وغَبْطهم وياهم فيه من الراحة، وعدم الحزن والحوف في ذلك الموطن. والأنبياء والرسل وعلماء هذه الأمّة الصالحون، الوارثون درجات الأنبياء، خاتفون وَجِلُون على أمهم.

وأولئك لم يكن لهم أمم ولا أتباع. وهم آمنون على أنفسهم، مثل الأنبياء على أنفسهم آمنون. وما لهم أمم ولا أتباع يخافون عليهم. فارتفع الحوف عنهم في ذلك اليوم، في حقّ نفوسهم وفي حقّ غيرهم. كما قال تعالى: ولا يَحْزُنُهُمُ الْفَرَعُ الاَّكْبَرُ ﴾ يعني على نفوسهم وغيرهم من الأنبياء والعلماء. ولكنّ الأنبياء والعلماء يخافون على المهم وأتباعهم، ففي مثل هذا تغبطهم (الأنبياء والشهداء) في ذلك الموقف؛ فإذا دخلوا الجنّة وأخذوا منازلهم

^{1 [}غافر : 46]

² ص 44ب

³ يمكن قرامتها كذلك: الصيغة

^{4 &}quot;وعلى أل محد" تابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

⁵ ص 45

^{6 [}الأنبياء : 103]

تبيّنت المراتب وتعيّنت المنازل، وظَهَر "علّيّون" لأُولِي الألباب.

فهذه مسألة عظيمة الخطب جليلة القدر. لم نَرَ أحدا بمن تقدّمنا تعرّض لها، ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة، إلّا إنكان وما وصل إلينا. فإنّ لله في عباده أخفياء لا يعرفهم سِوَاهُ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقّ وَهُوَ يَهْدِي السّبِيلَ ﴾ أ.

فقد تبيّن لك أنّ صلاة الحقّ على عباده باختلاف أحوالهم. فالله يجعلنا من أَجَلُّهم عنده قدرا، ولا يحول بيننا وبين عبوديتنا.

وتلخيص² ما ذكرناه هو أن يقول المصلّي: "اللهمّ صَلّ على محمد" بأن تجعل آله من أُمّته، "كما صلّيت على إبراهيم" بأن جعلت آله أنبياء ورسلا في المرتبة عندك "وعلى آل محمد كما صلّيت على آل إبراهيم" بما أعطيتهم من التشريع والوحي، فأعطاهم الحديث فمنهم محدّثون، وشرع لهم الاجتهاد، وقرّره حُكما شرعيًّا، فأشبَهت الأنبياء في ذلك. فحقّ ما أومأنا إليه في هذه المسألة، تر الحقّ حقًّا.

انتهى الجزء الخمسون، يتلوه في الجزء الحادي والخمسين باب الزكاة.³

^{1 [}الأحزاب: 4]

²م 45

³ ص 46: "سمع جميع هذا الجزء والذي قبله وإلى البلاغ بخط القارئ في الجزء الذي يليه على مصنفه الإمام العلامة شيخ الإسلام إلي عبد الله محمد بن علي بن العربي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي الأثمة: أبو طاهر إساعيل بن سودكين النوري، وأبو عبد الله الحسين بن إيراهيم الإربلي، وأبو بكر بن سلمان الحموي، وابناه عبد الواحد، وأحمد بن عبد الواحد المذكور، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن أبي طالب الصفار، ومحمد بن على بن الحسين الخلاطي، ومحمد بن يرقش المعظمي، ويعقوب بن معاذ الوربي، ويونس بن عثمان الدمشقي، وأبو المعالي محمد، وأبي صعد محمد ابنا المصنف، ويركة بن حسن بن مالك، ومحمد بن على بن محمد المطرز، وعلى بن محمد المطرز، وعلى بن محمد المطرز، وعمد بن أبي الرجاء، وأحمد بن أبي الفرح، وأحمد بن أبي المرجاء، وحمد، ومحمد بن أبي الفرح التكريتي الحسال، وإيراهيم بن محمد القرطمي، وحسين بن محمد الموصل، وعبد المناتم، وكاتب السماع وعبد المناتم بن عبد العزيز القرشي، وسمع بفوات كراس من أوله محمود بن أحمد بن حاد، وأحمد بن عبد الرحيم بن بيان الدمشقيان، والحمد بن عبد الرحيم بن بيان الدمشقيان، والحمد في عشر جادى الأولى سنة كلاث وثلاثين وستمائه بمنزل المصنف بدعشق، والمحمد بن عبد الرحيم بن بيان الدمشقيان، والحد في عشر جادى الأولى سنة كلاث وثلاثين وستمائه بمنزل المصنف بدعشق، والمحمد في وحده".

الجزء الحادي والخسون¹ بسم الله الرحن الرحيم² الباب السبعون في أسرار الزكاة

أَخْتُ الصَلاةِ هِي الزَكاةُ فلا تَقِسْ النَّصُ في هَذِيْ وِتلَكَ على السُوا قامَتْ على التَّه يِنِ نَشْأَتُهَا إِنا حَمَلَتْ على التقسيمِ عَرْشَ الاسْتُوى وإِناكَ تُقْسَمُ في ثَمَانِيةِ مِن الأصنافِ شَرْعًا وَهْوُ حُكُمُ مَن اسْتَوَى جاءَ الكِتابُ بِنِكْرِهِمْ وصِفَاتِهِمْ فَرَكَتْ بِهَا أَمُوالُهُمْ وَذَوَاتُهُمْ فَرَكَتْ بِها أَمُوالُهُمْ وَذَوَاتُهُمْ ذاكَ النبيُ محمدٌ خَيرُ الوَرَى في جِنْسِهِ ولَهُ العُلُو عَلَى السَّوى نالَ الحَبَّةَ مِن عِنايَتِهِ فَمَا يَشْكُو القَطِيْعَةَ والصَّبابَةَ والجَوَى

قال الله عالى - آمِرا عبادَهُ: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا الله قَرْضًا حَسَنًا ﴾ والقرض هنا صدقة التطوّع. فورد الأمر بالقرض، كما ورد بإعطاء الزكاة. والفرق بينهما: أنّ الزكاة موقّتة بالزمان، والنّصاب، وبالأصناف الذين تُدفع إليهم، والقرض ليس كذلك. وقد تدخل الزكاة هنا في القرض. فكأنّه يقول: وآتوا الزكاة قرضا لله بها، فيضاعفها لكم. مثل قوله تعالى - في الخبر الصحيح: «جعتُ فلم تطعمني. فقال له العبد: وكيف تُطفّم وأنت ربّ العالمين. فقال الله له: إنّ فلانا استطعمك فلم تُطعِمهُ. أما إنّك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي » والخبر مشهور صحيح. فالقرض الذي لا يدخل في الزكاة غير مؤقّت، لا في نفسه ولا في الزمان، ولا بصنف من الأصناف.

والزَكَاةُ المشروعةُ والصدقةُ لفظتان بمعنى واحد. قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةَ تُطَهَّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ

¹ العنوان ص 46<u>ب</u>

² البسملة ص 47

³ ص 47ب م الليار (190

^{4 [}المزمل : 20]

يهًا ﴾ وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ فسمّاها صدقة. فالواجب منها يسمّى زكاةً وصدقةً، وغير الواجب منها يسمّى طيه هذه اللفظة مع والموجب منها الشرع عليه هذه اللفظة مع والموجود المعنى فيها: من النمّو، والبركة، والتطهير.

في الخبر الصحيح أنّ الأعرابيّ لمّا ذكر للنبيّ هما: «أنّ رسولَه زعم أنّ علينا صدقة في أموالنا! وقال له هما: صدق. فقال له الأعرابيّ: هل عليّ غيرها؟. قال: لا؛ إلّا أن تطوّع». فلهذا سمّيت صدقة التطوّع. يقول: إنّ الله لم يوجبها عليكم، ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوْ خَيْرٌ لَهُ ﴾ أ. ولهذا قال تعالى- بعد قوله: ﴿وَأَفْرِضُوا اللهُ قَرْضًا حَسَنًا ﴾: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللهِ ﴾ أ.

وإن كان "الخير"كلّ فعل مقرّب إلى الله مِن صدقةٍ وغيرها. ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصا اسمُ الخير. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ أي جُبِل على ذلك، يؤيّده: ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحٌّ نَفْسِهِ ﴾ في فالنفس مجبولة على حبّ المال وجمعِه.

قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ يعني المال هنا. فجعل الكرّم فيه تخلُقا، لا خُلُقا. ولهذا سمّاها صدقة، أي كُلْفَةً شديدة على النفس، لخروجما عن طبعها في ذلك. ولهذا آنسها الحقّ تعالى، بقول نبيّه للأنفُس: «إنّ الصدقةَ تقعُ بيد الرحمن فيريّبها كما يربّي أحدكم فَلُوهُ أو فصِيلَه».

وذلك لأمرين: أحدهما ليكون 10 السائل يأخذها من يد الرحمن لا من يد المتصدّق. فإنّ النبيّ الله يقول: «إنّها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل»، فتكون المئة لله على السائل لا للمتصدّق، فإنّ الله طلب منه القرض، والسائل ترجهانُ الحقّ في طلب هذا القرض. فلا يخجل السائل، إذا كان مؤمنا، من المتصدّق. ولا يرى أنّ له فضلا عليه. فإنّ المتصدّق إنما أعطى لله للقرضِ الذي سأل منه، وليرتبها له. فهذا من الفيرة الإلهيّة، والفضل الإلهيّ. والأمر الآخر ليُغلِمَه أنّها مُودَعة في موضع تربو له فيه وتزيد. هذا كلّه لينشخو بإخراجها ويتقيّ شُعٌ نفسه.

face a lul a

^{1 [}التوبة : 103] 2 [التوبة : 60]

³ ق: "فيها" وصححت في الهامش بخط آخر: "منها" وعليها حرف ظ

⁴ ص 48

^{5 [}البقرة : 184]

^{6 [}المزمل : 20]

^{7 [}المعارج : 21] 8 [الحشر : 9]

و (العاديات : 8)

¹⁰ ص 48ب

وفي جبلّة الإنسان طلب الأرباح في التجارة ونموّ المال. فلهذا جاء الخبر: «بأنّ الله يبرتي الصدقات» ليكون العبد في إخراج المال، من الحرص عليه الطبيعيّ، لأجل المعاوضة والزيادة والبركة، بكونه زكاة. كما هو في جمع المال، وشمّ النفس من الحرص عليه الطبيعيّ. فرفق الله به حيث لم يخرجه عمّا جبله الله عليه.

فَيُرى التاجرُ يسافر إلى الأماكن القاصية الخطرة المتلِفة للنفوس والأموال، ويبـذل الأموال ويُغطِيها، رجاءً في الأرباح والزيادة ونموّ المال، وهو مسرور النفس بذلك. فطلب الله منه المقارضة بالكلّ. إذ قـد علم منه أنّه يقارض بالثلثين وبالنصف، ويكون فرحُه بمن يقارضه بالكلّ أتمّ وأعظم.

فالبخيل بالصدقة بعد هذا التعريف الإلهيّ، وما تعطيه جِبِلّة النفوس من تضاعف الأموال، دليل على قلّة الإيمان عند هذا البخيل، بما ذكرناه. إذ لوكان مؤمنا على يقين من ربّه، مصدّقا له فيما أخبر به عن نفسه، في قرض عبده وتجارته، لسارع بالطبع إلى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع أشكاله عاجلا وآجلا.

فإنّ العبد إذا قارض إنسانا بالنصف أو بالثلث، وسافر المقارض إلى بلد آخر، وغاب سنين، وهو في باب الاحتمال أن يسلم المال أو يهلك، أو لا يربح شيئا، وإذا هلك المال لم يستحقّ في ذمّة المقارِض شيئا، ومع هذه المحتملات يعمى الإنسان ويعطي ماله، وينتظر ما لا يقطع بحصوله، وهو طيّب النفس، مع وجود الأجل والتأخير والاحتمال.

فإذا قيل له: أقرض الله، وَتَأْخُذَ في الآخرة أضعافا مضاعفة بلا ثلث ولا نصف، بل الربح ورأس المال كلّه لك، وما تصبر إلّا قليلا، وأنت واطع بحصول ذلك كلّه. تأبى النفس وما تعطي إلّا قليلا. فهل ذلك إلّا من عدم حكم الإيمان على الإنسان في نفسه، حيث لا يسخو بما تعطيه جِبِلّته من السخاء به. ويقارض زيدا وعمرا كما ذكرناه - طبّب النفس، والموت أقرب إليه من شراك نَغلِه، كماكان يقول بلال:

كُلُّ امْرِيْ مُصَبِّحٌ فِي أَهْلِهِ وَالْمَوْتُ أَدْنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ

ولهذا سمّاها الله صدقة؛ أي هي أمر شديد على النفس. تقول العرب: رُمْحٌ صَدْقٌ، أي صُلْبٌ شـديدٌ قويّ، أي تجد النفس لإخراج هذا المال لله شـدّة وحرجاً، كما قال ثعلبةُ بن حاطب.

وَضُلُّ مؤلَّد

قال حمالى- في حقّ ثعلبة بن حاطب: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدُقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ

¹ ص 49

الصَّالِحِينَ ﴾ وما أخبر الله تعالى عنه أنّه قال: إن شاء الله، فلو قال: إن شاء الله؛ لَفصل. ثمّ قـال -تعـالى-في حقّه: ﴿فَلَمًا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُغْرِضُونَ ﴾ 2.

وذلك أنّ الله لمّا فرض الزكاة، جاءه "مُصَدِّقُ رسولِ الله" الله يطلب منه زكاة غنمه. فقال: "هذه أُخَيّةُ الجزية" وامتنع. فأخبر الله فيه بما قال: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي 3 قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمٍ يَلْقُونَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ أُ.

فلمًا بلغه ما أنزل الله فيه، جاء بزكاته إلى رسولِ الله فله، فامتنع رسولُ الله فله أن يأخذها منه، ولم يقبل صدقته إلى أن مات فله. وسبب امتناعه فله من قبول صدقته، أنّ الله أخبر عنه أنّه يلقاه منافقاً. والصدقة إذا أخذها النبيّ منه فله طهّره بها وزكّاه، وصلّى عليه، كما أمره الله. وأخبر الله أنّ صلاته سَكَن للمتصدّق، يسكن إليها. وهذه صفات كلّها تناقض النفاق، وما يجده المنافق عند الله. فلم يتمكن، لهذه الشروط، أن يأخذ منه رسول الله فله الصدقة، لمّا جاءه بها بعد قوله ما قال.

وامتنع أيضا بعد موت رسول الله ﷺ عن أُخْذِها منه أبو بكر وعمر، لمّا جاء بها إليهما في زمان خلافتها. فلمّا ولمّي عثمان بن عفان الحلافة جاءه بها، فأخذها منه متأوّلا أنّها حقّ الأصناف الذين أوجبَ الله لهم هذا القدر، في عين هذا المال.

وهذا الفعل من عثمان، من جملة ما ائتَقِدَ عليه. وينبغي أن لا يُثتَقَد على الجتهد حُكُمُ ما أدّاه إليه اجتهادُه. فإنّ الشرعُ قد قرّر حكم الجتهد، ورسول الله فلله ما نهى أحدا من أمرائه أن يأخذ من هذا الشخص صدقته. وقد ورد الأمر الإلهيّ بإيتاء الزكاة.

وحُكُم رسول الله في في مثل هذا قد يفارق حكم غيره. فإنّه قد يُختَصُّ رسول الله في بأمور لا تكون لغيره، لخصوص وصفِ: إمّا تقتضيه النبوّة مطلقا، أو نبوّته في فإنّ الله يقول لنبيّه في أخذ الصدقة: ﴿ تُطَلّمْ مُ وَتُزَكّيهِمْ بِهَا ﴾ وما قال: "يتطهّرون" ولا "يتزكّون" بها. فقد يكون هذا من خصوص وَضفِه. وهو رموف رحيم بأُمّته. فلولا ما علِم أنّ أخذه يطهّره ويزكّيه بها، وقد أخبره الله أنّ ثعلبة بن حاطب يلقاه منافقاً، فامتنع أدبًا مع الله.

^{1 [}التوبة : 75]

^{2 [}التوبة : 76]

³ ص 50

^{4 (}التوبة : 77) 5 ق: يناقض

⁶ ص 50*ب* 2 اللہ تہ 200

^{7 [}الَّتُوبَةُ : 103]

فمن شاء وقف لوقوفه هكأبي بكر وعمر. ومن شاء لم يقف كعثمان، لأمر الله بها العامَ. وما يلزم غَيْر النبيّ أن يُطَهّر ويزكّي مؤدّي الزكاة بها. والخليفة فيها إنما هو وكيلُ مَن عُيِّنَتْ له هـذه الزكاة، أعني الأصناف الذين يستحقّونها. إذ كان رسول الله الله ما نهى أحدا ولا أمره فيما توقّف فيه واجتنبه.

فساغ الاجتهادُ، وراعى كلُّ مجتهد الدليلُ الذي أدّاه إليه اجتهاده. فمن خَطَّأَ مجتهدا فما وقاه حقّه، وإنّ الخطئ والمصيب منهم واحد لا بِعَيْنهِ.

وَصُلَّ: (الذين يكنزون الذهب والفضة)

اعلم أن الله تعالى- لمّا قال: ﴿ الَّذِينَ يَكُنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللهِ فَبَشَرْ مُمْ بِعَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ كان ذلك قبل فرض الزكاة، التي فرض الله على عباده في أموالهم. فلمّا فرض الله الزكاة على عباده المؤمنين، طهّر الله بها أموالهم، وزال بأدائها اسم البخل من مؤدّيها. فإنّه قال فيمن أنزلت الزكاة من أجله: ﴿ فَلَمّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلّوا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ قوصفهم بعدم قبول حكم الله. فأطلق عليهم صفة البخل لِمَنْعِهِمْ ما أوجب الله عليهم في أموالهم. ثمّ فَسّر العذاب الأليم بما هو الحال عليه، فقال تعالى: ﴿ فَوَمَ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَمَنّهُ فَتُكُوى بِهَا جِبَاهُهُمْ ﴾ .

وذلك أنّ السائل إذا رآه صاحبُ المال مقبِلا إليه 5، انقبضتْ أسارير جبينه، لعلمه أنّه يسأله من ماله، فتُكوى جبهتُه. فإنّ السائل يعرف ذلك في وجمه. ثمّ إنّ المسئول يتغافل عن السائل، ويعطيه جانبه، كأنّه ما عنده خبر منه، فيُكوى بها جَنْبُهُ. فإذا علم من السائل أنّه يقصده ولا بدّ، أعطاه ظهرَهُ وانصرف 6؛ فأخبر الله أنّه تُكوى بها ظهورُهم. فهذا حكم مانعي الزكاة، أعني زكاة الذهب والفضة.

وأمّا (حكم مانعي) زكاة الغنم والبقر والإبل، فأمر آخركها ورد في النصّ: «أنّه يُبْطَحُ لها بِقَاعَ قَرْقَرٍ، فَتَنْطَحُهُ بِقرونها، وتَطَوَّهُ بأظلافها، وتَعَضَّهُ بأفواهها». فلهذا خصّ (مانعي زَكاة النهب والفضة) الجِبَاة والْجُنوب والظهور بالذّكر في الكيّ. والله أعلم بما أراد.

فأنزل الله الزكاة -كما قلنا- طهارة للأموال. وإنما اشتدَّث على الغافلين الجهلاء لكونهم اعتقدوا أنّ

¹ ص 51

^{2 [}التوبة : 34]

^{3 [}التوبة : 76]

^{4 [}التوّبة : 35]

^{5 &}quot;مَقَبُّلا إليه" تابتة في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب

⁶ ص 51ب

الذي عَيْنَ اللهُ لهؤلاء الأصناف مِلك لهم، وأنّ ذلك من أموالهم. وما علِموا أنّ ذلك المعيّن ما هو لهم، وأنّه في أموالهم، لا من أموالهم. فلا يتعيّن لهم إلّا بالإخراج. فإذا مَيْزُوه؛ حين ذلك يعرفون أنّه لم يكن من مالهم، وإنماكان في مالهم مُدْرَجًا. هذا هو التحقيق.

وكانوا يعتقدون أنّ كلّ ما بأيديهم هو مالُهم ومِلْكٌ لهم. فلمّا أخبر الله أنّ لِقَوْمٍ في أموالهم حقّا يؤدّونه، وما له سببٌ ظاهر تركن النفس إليه: لا من دَين ولا من بيع، إلّا مـا ذكر الله تحالى- مـن ادّخـار ذلك له ثوابا إلى الآخرة، شَقَّ ذلك على النفوس، للمشاركة في الأموال.

وَلَمَا عَلِمِ الله هذا منهم في جِبِلَةِ نفوسهم، أخرج ذلك القدر من الأموال من أيديهم، بل أخرج جميع الأموال من أيديهم، فقال تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾ أي هذا المال ما لكم منه إلّا ما تنفقون منه، وهو التصرّف فيه. كصورة الوكلاء. والمالُ لله. وما تبخلون به فإنّكم تبخلون بما لا تملكون؛ لكونكم فيه خلفاء، وعلى ما بأيديكم منه أمناء.

فنبّهم بأنيّم مستخلفون فيه؛ وذلك لتسهل عليهم الصدقات، رحمةً بهم. يقول الله: كها أمرناكم أن تنفقوا مما أنتم مستخلفون فيه من الأموال، أمّرنا رسولنا ونوابّنا فيكم أن يأخذوا من هذه الأموال، التي لنا بأيديكم، مقدارًا معلوما، سمّيناه زكاة، يعود خيرها عليكم. فما تَصَرّف نوّابُنا فيها هو لكم ملك، وإنما تصرّفوا فيها أنتم فيه مستخلفون. كها، أيضا، أبحنا لكم التصرّف فيه. فلهاذا يصعب عليكم؟. فالمؤمن لا مال له: وله المال كلّه، عاجلا وآجلا.

فقد أعلمتُك أنّ الزكاة من حيث ما هي صدقة، شديدةٌ على النفس. فإذا أخرج الإنسانُ الصدقة، تضاعف له الأجر: فإنّ له أجر المشقّة، وأجر الإخراج. وإن أخرجما عن غير مشقّة، فهذا فوق تضاعف الأجر، بما لا يقاس ولا يُحدّ. كما ورد في «الماهر بالقرآن أنّه ملحق بالملائكة السفرة الكرام. والذي يتتعتع عليه القرآن يضاعف له أجر المشقّة وأجر التلاوة.

والزكاة (هي) بمعنى التطهير والتقديس؛ فلِمَا أزال الله عن معطيها من إطلاق اسم البخل والشخ عليه؛ فلا حكم للبخل والشخ فيه، وبما في الزكاة من النمو والبركة؛ ستميت زكاة؛ لأنّ الله يرتيهاكما قال: ﴿وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ فتزكوا. فاختُصَت بهذا الاسم لوجود معناه فيها. ففي الزكاة البركةُ في المال، وطهارةً

¹ ص 52

^{2 [}الحديد : 7] 3 ص 52ب

^{4 [}البقرة : 276]

النفس، والصلابةُ في دين الله. ومَن أوتي هذه الصفات ﴿فَقَدْ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ .

وامًا قوله فيها أن تقرضه قرضا حسنا. فالحسن في العمل أن تَشْهَد الله فيه؛ فإنّه من الإحسان. وبهذا فسّر الإحسان رسول الله للله عنه جبريل التخيخ وذلك أن تَعْلَم أنّ المال مال الله، وأنّ مِلْكُك إِنّاهُ (هو) بتمليك الله. وبعد التمليك نزل إليك في الطافه، إلى باب المقارضة، يقول لك: لا يُغَيِّبُ عنك طلبي منك القرض، في هذا المال، مِن أن تَعْرِفَ أنّ هذا المال هو عينُ مالي، ما هو مالك.

فكما لا يَعِزُّ عليك ولا يصعب، إذا رأيت أحدا يتصرّف في ماله كيف شاء، كذلك لا يَعِزُ عليك ولا يصعب ما أطلبه منك، مما جعلتك مستخلفا فيه، لعلمك بأني ما طلبت منك إلّا ما أمّنتك عليه، لأعطيه من أشاء من عبادي. فإنّ هذا القدر من الزكاة، ما أعطيته قط لك، بل أمّنتك عليه. والأمين لا يصعب عليه أداء الأمانة إلى أهلها. فإذا جاءك المُصَدِّقُ الذي هو رسول ربّ الأمانة، ووكيلها، أدّ إليه أمانته عن طيب نفس. فهذا هو القرض الحسن.

فإنّ الإحسان «أن تعبد الله كأنّك تراه» فإنّك إذا رأيته علمت أنّ المالَ مالهُ، والعبدَ عبدُهُ، والتصرّف له، ولا مُكْرِه له. وتعلم أنّ هذه الأسياء، إذا عملتها، لا يعود على الله منها نَفْعٌ. وإذا أنت لم تعملها لا يتضرّر بذلك، وأنّ الكلّ يعود عليك. فالزم الأحسن إليك؛ تكن محسنا إلى نفسك، وإذا كنت محسنا؛ كنت مُتّقِيًّا أذى شحّ نفسك. فجمع لك هذا الفعل: الإحسانَ والتّقوى، فيكون الله معك. فرإنّ الله مَعَ الّذِينَ أُمّ مُحْسِنُونَ ﴾ أنه محل. فران الله معالى الله معالى الله معالى الله معالى الله معالى الله معالى المحسانَ والتّقوى، فيكون الله معالى الله من اله الله من الله الله من الله الله من الله الله من الله الله من الله من الله من الله الله الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله الله من الله من الله من الله

ومن المتقين ﴿مَنْ يُوقَ شُحُّ نَفْسِهِ ﴾ أباداء زكاته؛ ومن المحسنين من يعبدني كأنّه يراني ويشهدني. ومن شهوده إيّاي عِلْمُهُ أنّي ماكلّفته التصرّف إلّا فيها هو لي، وتعود منفعته عليه. مِنّة وفضلا. مع الثناء الحسن له على ذلك. والله ذو الفضل العظيم .

وصل إيضاح: (فرض الزكاة في الأموال)

واعلم أنَّ الله فرض الزكاة في الأموال؛ أي اقتطعها منها، وقال لربِّ المال: هذا القدر الذي عيَّنته

^{1 [}البقرة : 269]

² ص 53

^{3 [}النحل : 128] 4 [الحشر : 9]

⁵ ص 53ب

⁻ من وربي . 6 في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغت قراءة لظهير الدين محمود، عَلَيُّ". يليه بخط آخر لا شك أنه كتب بوقت آخر: "بلغت قراءة عليه، أحسن الله إليه. كتبه على النشمي".

بالفرض من المال ما هو لك، بل أنت أمينٌ عليه. فالزكاة لا يملكها ربُّ المال.

ثمّ إنّ الله تعالى- أنزل نفوسنا منّا، منزلة الأموال منّا في الحكم. فجعل فيها الزكاة، كما جعلها في الأموال. فكما أمَرَنا بزكاة الأموال، قال لنا في النفوس: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ كما أفلح مَن زكّى ماله. كما ألحقها بالأموال، في البيع والشراء، فقال: ﴿إنّ الله اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ في الشراء والبيع في النفوس والأموال. وفي هذه الآية مسألة فقهيّة. كذلك جعل الزكاة في الأموال والنفوس. فزكاة الأموال معلومة؛ كما سنذكرها في هذا الباب على التفصيل، - إن شاء الله-.

وزكاة النفوس بوجمع أُبَيِّنَهُ لك إن شاء الله أيضا- على الأصل الذي ذكرناه: إنّ الزكاة حقّ الله في المال والنفس. ما هو حقّ لربّ المال والنفس. فنظرنا في النفس، ما هو لها: فلا تكليف عليها فيه بزكاة، وما هو ³ حقّ الله: فتلك الزكاة. فيعطيه لله من هذه النفس، لتكون من المفلحين، بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زُكَاهَا ﴾ ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحٌّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أَ.

فإذا نظرنا إلى عين النفس، من حيث عينها (=ماهيتها)، قلنا: (إنّها) ممكنة لذاتها؛ (ف) لا زكاة عليها في ذلك. فإنّ الله كل حقّ له في الإمكان. يتعالى الله علوّا كبيرا. فإنّه -تعالى- واجبُ الوجود لذاته، غير ممكنٍ بوجهِ من الوجوه.

ووجدنا هذه النفسَ قد اتصفتُ بالوجود. قلنا: هذا الوجود الذي اتصفتْ به النفسُ؛ هـل اتصفتْ به لذاتها أم لا؟ فرأينا أنّ وجودَها ما هو عين ذاتها. ولا اتصفتْ به لذاتها، فنظرنا: لمن هو؟ فوجدناه لله. كما وجدنا القدر المعيَّن في مال زيد المستى زكاة، ليس هو بمال لزيد، وإنما هو أمانة عنده.

كذلك الوجود الذي اتصفت به النفس ما هو لها: إنما هو لله الذي أؤجَدَها، فالوجود لله لا لها. ووجود الله لا وجود الله لا وجود الله لا وجودها. فقلنا لهذه النفس: هذا الوجود الذي أنتِ متصفةٌ به، ما هو لك، وإنما هو لله خلعه عليك.

فَأَخْرِجُهُ لله، وأَضِفُهُ إلى صاحبه؛ وابق أنت على إمكانك لا تبرَخ فيه، فإنّه لا ينقصك شيء مما هو لك. وأنت إذا فعلت هذا، كان لك من الثواب عند الله، ثواب العلماء بالله، ونلت منزلة لا أُ يُقَدّر قدْرَها

^{1 [}الثمس: 9]

^{2 [}التوبة : 111]

³ ص 54

^{4 [}الحشر : 9]

⁵ ص 54ب

إِلَّا الله. وهو الفلاح الذي هو البقاء. فَيُبْقي اللهُ هذا الوجود لك، لا يأخذه منك أبدا.

فهذا معنى قوله: ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَاهَا ﴾ أي قد أبقاها موجودة مَن زَكَاها، وجودَ فَوْزِ من الشّرّــ أي مَن عَلِم أنّ وجودَه لله أبقى الله عليه هذه الخلعة، يتزيّن بها، مُنتُها دائما. وهو بقاءٌ خاصٌ ببقاءِ الله. فإنّ الحائب الذي دسّاها هو أيضا باق، ولكن بإبقاء الله لا ببقاء الله. فإنّ المشرك الذي هو من أهل النار، ما يرى تخليص وجودِه لله تعالى، من أجل الشريك. وكذلك المعطّل.

وإنما قلنا ذلك، لئلًا يَتخيّل مَن لا عِلم له، أنّ المشرك والمعطّل قد أبقى الله الوجود عليها. فبيّنًا أنّ ابقاء الوجود على المفلِحين، ليس على وجه إبقائه على أهـل النـار. ولهـذا وَصَفَ اللهُ أهـلَ النـار بـأنّهم لا يموتون فيها ولا يحيون. بخلاف صفة أهل السعادة فإنّهم في الحياة الدائمة. وكم بين مَن هو باق ببقاء الله، وموجود بوجود بوجود الله، وبين مَن هو باق بإبقاء الله، وموجود بالإيجاد لا بالوجود.

وبهذا فاز العارفون لأنَّهم عرفوا مَن هو المستحقّ لِنعتِ الوجود، وهو الذي استفادوه من الحقّ. فهذا معنى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾.

فوجبت الزكاة في النفوس، كها وجبت في الأموال. ووقع فيها البيع والشراء، كها وقع في الأموال. وسيرِد طرفٌ من هذا الفصل، عند ذِكْرِنا في هذا الباب، في الرقيق وما حكمُه. ولماذا لم تلحق النفس بالرقيق، فتسقط فيه الزكاة، وإن كان الرقيق يلحق بالأموال، من جمة مّا، كها سنذكره إن شاء الله- في داخل هذا الباب. كها سأذكر أيضا، فها تجب فيه الزكاة من الإنسان بعدد ما تجب فيه من أصناف المال في فَضاِهِ إن شاء الله- من هذا الباب.

وَضَلَّ: (في قوله تعالى: ﴿ فَلَا تُرْكُوا أَثْشَكُمْ هُوَ أَغُمُّ بِمَنِ اتَّلَى ﴾)

وامّا قوله تعالى: ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتّقَى ﴾ أي أن الله لا يقبل زكاة نفسِ مَن أضاف نفسه إليه، فإنّه قال: ﴿ فَلَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فأضافها إليكم. أي إذا رأيتم أنّ أنفسكم لكم لا لي، والزكاة إنما هي حقّي، وأنتم أمناء عليها. فإذا ادّعيتم فيها فتزعمون أنّكم أعطيتموني ما هو لكم، وأنّي سألتكم ما ليس لي والأمر على خلاف ذلك فَمَن كان بهذه المثابة من العطاء فلا يزكّي نفسته. فإنّي ما طلبت إلّا ما هو لي لا لكم، حتى تلقوني. فينكشف الفطاء في الدار الآخرة، فتعلمون في ذلك الوقت: هل كانت نفوسكم التي

¹ ص 55

^{2 [}النجم : 32]

أوجبت الزكاة فيها لي أو لكم، حيث لا ينفعكم عِلمكم بذلك؟ ولهذا قال: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فأضاف النفوس إليكم، وهي له.

آلا ترى عيسى الخينة أكيف أضاف نفسه إليه: من وجه مّا هي له؛ وأضافها إلى الله: من وجه مّا هي لله. فقال: ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ أفاضافها إلى الله؛ أي نفسي هي نفسك ومِلكك، فإنك اشتريتها، وما هي في مِلكي. فأنت أعلم بما جعلتَ فيها. وأضاف نفسته إليه: فإنّها، من حيث عَيْبها هي له، ومن حيث وجودها هي لله، لا له. فقال: ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي - ﴾ من حيث عينها؛ ﴿ وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي - ﴾ من حيث عينها؛ ﴿ وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي - ﴾ من حيث وجودها. وهو، من حيث ما هي لك.

والنفس وإن كانت واحدة، اختلفت الإضافات (لها) فلاختلاف النسب. فلا يُعارض قولُه: ﴿ فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ ما ذكرناه من قوله: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَاهَا ﴾. فإنّ أنفسَكم هنا يعني أمثالكم. قال النبي على «لا أُزكِي على الله أحدا» وسيرد الكلام إن شاء الله- في هذا الباب، في وجوب الزكاة، وعلى مَن تجب؟ وفيا تجب فيه؟ وفي كم تجب؟ ومن كم تجب؟ ومتى تجب؟ ومتى لا تجب؟ ولمن تجب؟ وكم يجب له مَن تجب له؟ باعتبارات ذلك كلّه في الباطن، بعد أن نقرّرها في الظاهر بلسان الحكم المشروع. كما فعلنا في الصلاة. لنجمع بين الظاهر والباطن لكمال النشأة.

فإنّه ما يظهر في العالَم صورة من أَحَدِ مِن خلق الله، بأيّ سبب ظهرتْ، من أشكال وغيرها، إلّا ولتلك العين الحادثة في الحسّ، روح يصحبُ تلك الصورة والشكل الذي³ ظهر. فإنّ الله هو الموجِدُ، على الحقيقة، لتلك الصورة بنيابة كونٍ من أكوانه: من ملك، أو جِنِّ، أو إنسِ، أو حيوانٍ، أو نبات، أو جاد. وهذه هي الأسباب كلّها لوجود تلك الصورة في الحسّ.

فلمّا علمنا أنّ الله قد ربط بكلّ صورة حسّية روحا معنويًا، بِتَوَجُّهِ إلهيّ عن حكم اسم ربانيّ، لهذا اعتبرنا خطاب الشارع في الباطن، على حكم ما هو في الظاهر، قَدَمًا بقدم. لأنّ الظاهر منه (هو) صورته الجسّيّة، والروح الإلهيّ المعنويّ في تلك الصورة هو الذي نسمّيه: الاعتبار في الباطن. مِن عَبَرُت الوادي إذا جُزْته. وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ وقال: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ أي جوزوا مما رأيتموه من الصور بأبصاركم، إلى ما تعطيه تلك الصور من المعاني والأرواح في بواطنكم، فتدركونها

¹ ص 55*ب*

⁻ عن ووب 2 [المائدة : 116]

³ ص 56 4 [آل عمران : 13]

[.] 5 [الحشر : 2]

ببصائركم. وأمَرَ وحَثُّ على الاعتبار.

وهذا بابّ أغفله العلماء، ولا سيما أهلُ الجمود على الظاهر. فليس عندهم من الاعتبار إلّا التعجُّب. فلا فَرْقَ بين عقولهم وعقول الصبيان الصغار. فهؤلاء ما عبروا قط من تلك الصورة الظاهرة كما أمرهم الله.

والله يرزقنا الإصابة في النطق والإخبار عمّا أشهدناه وعُلّمناه من الحقّ: علم كشف وشهود وذوق. فانّ العبارة عن ذلك فتحّ من ألله، تأتي بحكم المطابقة. وكم من شخص لا يقدر أن يعبّر عمّا في نفسـه، وكم من شخص تُفسِد عبارتُهُ صحّةً ما في نفسـه، والله الموقق لا ربّ غيره.

واعلم أنّه لمّاكان معنى الزكاة التطهير، كما قال تعالى: ﴿ تُطَهّرُهُمْ وَتُزَكّيهِمْ بَهَا ﴾ كمان لها من الأسماء الإلهيّة الاسم "القدّوس" وهو الطاهر، وما في معناه من الأسهاء الإلهيّة. ولَمّا لم يكن المال الذي يخرج في الصدقة من جملة مال المخاطب بالمزكاة، وكان بيده أمانةً لأصحابه، لم يستحقّه غير صاحبه، وإن كان عند هذا الآخر، ولكنّه هو عنده بطريق الأمانة إلى أن يؤدّيه إلى أهله، كذلك في زكاة النفوس.

فإنّ النفوس لها صفاتٌ تستحقُها، وهي كلّ صفة يستحقّها المكن. وقد يوصَف الإنسان بصفاتٍ لا يستحقّها الممكن، من حيث ما هو ممكن، ولكن يستحقّ تلك الصفات الله، إذا وصف بها (الممكن) ليميّزها عن صفاته التي يستحقّها. كما أنّ الحقّ سبحانه- وَصَفَ نفسه بما هو حقّ للممكن، تنزّلا منه سبحانه، ورحمة بعباده.

فزكاة نفسِك إخراجُ حق الله منها. فهو تطهيرها بذلك الإخراج، من الصفات التي ليست بحقّ لها؛ فتأخذ ما لك منه، وتعطي ما له منك، وإن كان كها قال تعالى: ﴿ بَلْ لِلّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ﴾ وهو الصحيح. فإنّ نِسبتنا منه أن ينسبتُ الصفات عند الأشاعرة منه. فكلّ ما سِؤى الله فهو لله بالله، إذ لا يستحقّ أن يكون له إلّا ما هو منه.

قال ﷺ: «مَولى القوم منهم». وهي إشارة بديعة. فإنّها كلمة تقتضي غاية الوصلة، حتى لا يقال: "إلّا أنه هو" وتقتضي غاية البعد. حتى لا يقال: "إنّه هو" إذ ما هو منك فلا يضاف إليك: فإنّ الشيء لا يضاف إلى نفسه، لعدم المغايرة. فهذا غاية الوصلة. وما يضاف إليك ما هو منك. فهذا غاية البعد: لأنّه قد أوقع المغايرة بينك وبينه. فهذه الإضافة في هذه المسألة، كَيَدِ الإنسان مِن الإنسان، وكحياة الإنسان من

¹ ص 5*6ب*

^{2 [}التوبة : 103]

^{3 [}الرعد : 31] 4 ص 57

الإنسان: فإنّه، من ذات الإنسان كَوْنُهُ حيوانا؛ وتضاف الحيوانيّة إليه، مع كونها من عين ذاته؛ ومما لا تصحّ ذاتُه إلّا بها.

فَتَمَثّلُ هذه الإصابة تَغقِلُ ما أومأنا إليه؛ مِن نِسبة الممكنات إلى الواجب الوجود لنفسه. فإنّ الإمكان الممكن واجبّ لنفسه. فلا يزال انصحاب هذه الحقيقة عليه، لأنهّا عينه؛ وهي تضاف إليه؛ فقد يضاف إليه ما هو عينه.

فهذا معنى قوله: ﴿ لِلّٰهِ الأَمْرُ جَبِيعًا ﴾ أي ما توصَف أنت به، ويوصف الحق به، هو لله كلّه. فما لك لا تفهم ما لك بما في قوله: اعطني مالك. (فهو) نفيّ من باب الإشارة، واسمٌ من باب الدلالة؛ أي الذي لك وأضائيتُهُ من اسم الماليّة، ولهذا قال أن ﴿ وُخُذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ أي المال الذي في أموالهم مما ليس لهم، بل هو صدقة متي على مَن ذكرتهم في كتابي. يقول الله: ألا تراه قد قال: "إنّ الله فرض علينا زكاة أو صدقة في أموالنا" فجعل أموالم ظرفًا للصدقة. والظرف ما هو عين المظروف. فمالُ الصدقة ما هو عين مالك. بل مالك ظرف له. فما طلب الحقّ منك ما هو لك.

فالزكاة في النفوس آكَدُ منها في الأموال. ولهذا قدّما الله في الشراء فقال: ﴿إِنَّ اللهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ ثمّ قال: ﴿وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ فالعبدُ ينفق في سبيل الله نفسَه ومالَه. وسيرد من ذلك في هذا الباب ما تقف عليه إن شاء الله-.

ۇضلٌ في وجوب الزكاة

الزكاة واجبة بالكتاب والسنّة والإجماع. فلا خلاف في ذلك.

أجمع كلُّ ما سِوَى الله على أنّ وجود ما سِوَى الله إنما هو بالله. فردُّوا وجودَهم إليه -سبحانه- لهذا الإجاع. ولا خلاف في ذلك بين كلّ ما سِوَى الله. فهذا اعتبار الإجاع في زكاة الوجود.

¹ ص 57ب

^{2 [}التوبة : 103]

^{3 [}التوبة : 111]

⁴ ص 58

وَخَمَهُ ﴾ أ. وليس الوجه إلّا الوجود. وهو ظهور النوات والأعيان. وأمّا السنّة فـ"لا حول ولا قوّة إلّا بالله". فهذا اعتبار وجوب الزكاة العقليّ والشرعيّ.

وَضلٌ في ذِكْر مَن تجب عليه الزكاة

اتَقَقَ العلماء على أنّها واجبة على كلّ مسلمٍ حُرّ بالغ عاقل مالِك للنصاب مِلكا تامًا. هـذا محلّ الاتقاق. واختلفوا في وجوبها على اليتيم، والمجنون، والعبد، وأهل الذمّة، والناقص المِلْك، مثل الذي عليه الدّين، أو له الدّين. ومثل المال المُخبَس الأصل.

وصلٌ: اعتبارُ ما اتَّفقوا عليه:

المسلم هو المنقاد إلى ما يُراد منه. وقد ذَكرنا أنّ كلّ ما سِوَى الله قد انقاد في رَدَّ وجودِه إلى الله، وأنّه ما استفاد الوجودَ إلّا مِن الله، ولا بقاءَ له في الوجود إلّا بالله.

وأمّا الحرّيّة: فمِثلُ ذلك. فإنّه مَن كان بهذه المثابة فهو حُرّ، أي لا مِلْك عليه في وجوده لأحد من خلق الله عَلان.

وأمّا البلوغ: فاعتباره، إدراكُه للتمييز بين ما يستحقّه ربّه ﷺ وما لا يستحقّه. وإذا عَرَف مثل هذا فقد بلغ الحدّ الذي يجبُ عليه فيه رَدُّ الأموركلّها إلى الله تعالى علوّاكبيرا. وهي الزكاة الواجبة عليه.

وامًا العقل: فهو أن يعقِل عن الله ما يريد الله منه، في خطابه إيّاه في نفسِه بما يُلهِمه، أو على لسان رسوله هُمُّا. ومَن قيّد وجودَه بوجود خالِقه فقد عقل نفسَه. إذ العقل مأخوذ من عقال الدابّة. وعلى الحقيقة عِقال الدابّة مأخوذ من العقل؛ فإنّ العقلَ متقدِّم على عقال الدابّة: فإنّه لولا ما عقل أنّ هذا الحبل إذا شُدَّتْ به الدابّة قيّدها عن السراح ما سمّاه عِقالاً.

وأمّا قولهم: "المالِك للنصاب مِلكا تامّا"؛ فمِلكُه للنصاب هو عين وجودِه، لما ذكرناه: من الإسلام، والحرّيّة، والبلوغ، والعقل. وأمّا قولهم: "مِلكا تامّا"، إذ التامّ هو 3 الذي لا نقص فيه، والنقص صفة عَدَمِيّة، قال: فهو عدم. فالتامّ هو الوجود. فهو قول الإمام أبي حامد "وليس في الإمكان أبدع من هذا العالَم". إذ

^{1 [}التصص : 88]

ء 2 ص 58ب

³ ص 59

كان إبدائه عينَ وجودِه، ليس غير ذلك. أي ليس في الإمكان أبدع من وجوده؛ فإنّه ممكنٌ لنفسه، وسـ استفاد إلّا الوجود؛ فلا أبدع في الإمكان من الوجود، وقد حصل. فإنّه ما يحصل للمكن من الحقّ سِـوَى الوجود. فهذا معنى اعتبار قولهم: "مِلكا تامّا".

وأمّا اعتبار ما اختلفوا فيه: فمن ذلك الصّغار. فقال قوم: تجب الزكاة في أموالهم. وقال قوم: ليس في مال البتيم صدقة. وفرّق قوم بين ما تخرجه الأرض وبين ما لا تخرجه. فقالوا: عليه الزكاة فيما تخرجه الأرض، وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من الماشية، والناصّ أ، والعُروض. وفرّق آخرون بين الناصّ وغيره. فقالوا: عليه الزكاة إلّا في النّاصّ خاصّة.

اعتبار ما ذكرنا:

اليتيمُ مَن لا أب له بالحياة. وهو غيرُ بالغ، أي لم يبلغ الحلم: بالسّنّ، أو الإنبات، أو رؤية الماء. قال تعالى: ﴿ لَمْ يَلِدُ ﴾ وقال: ﴿ وَسُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ * وَلَدْ ﴾ فليس الحقّ بأبٍ لأحد مِن خَلْق الله. ولا أحد من خلقه يكون له ولدا ﷺ.

فمن اعتبر التكليف في عين المال، قال بوجوبها. ومن اعتبر التكليف في المالك، قال لا تجب عليه، لأنّه غير مكلّف.

كذلك مَن اعتبر وجودَه لله، قال: لا تجب الزكاة، فإنّه ما ثَمّ مَن يقبلها لو وجبَث، فإنّه ما ثَمّ إلّا الله. ومن اعتبر إضافة الوجود إلى عين الممكن وقد كان لا يوصف بالوجود- قال بوجوب الزكاة ولا بدّ، إذ لا بدّ للإضافة من تأثير معقول.

ولهذا تقسّم الموجودات إلى قسمين: إلى قديم وإلى حادث. فوجود الممكن وجود حادث، أي حدَث له هذا الوصف. ولم نتعرّض للوجود في هذا التقسيم: هل هو حادثٌ أو قديم؟ لأنّه لا يدلّ حدوث الشيء عندنا على أنّه لم يكن له وجود قبل حدوثه عندنا. وعلى هذا يخرج قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّمْ مُحْدَثِ ﴾ وهو كلام الله القديم، ولكن حدَث عندهم. كما نقول: "حدث عندنا اليوم ضيف". فإنّه لا يدلّ ذلك على أنّه لم يكن له وجود قبل ذلك. فمن راعى أنّ الوجود الحادث غيرُ حقّ للموصوف

¹ الناض:كلّ مال إذا تحوّل عينا بعد أن كان متاعا.

^{2 [}الإخلاص : 3]

³ ص 59ب 4 [النسام : 171]

⁻ النساء : 1/1 5 [الأنبياء : 2]

به، وأنّه حقّ لغير الممكن، قال بوجوب الزكاة على اليتيم؛ لأنّه حقّ للواجب الوجود فيها اتصفَ به هذا الممكن. كما يراعي مَن يرى وجوبها على اليتيم في مالِه أنّها حقّ للفقراء أ في عين هذا المال، فيخرجما منه مَن يملك النصرّف في ذلك المال، وهو الولتي.

ومن راعى أنّ الزكاة عبادة ، لم يوجب الزكاة لأنّ اليتيم ما بلغ حدّ التكليف، وقد أشرنا إلى ذلك، ولنا: الرّبُّ حَقِّ والعَبْدُ حَقِّ ... يا لَيْتَ شِغْرِيْ مَنِ الْمُكَلَّف

هذا في البالغ. والصغيرُ غيرُ مكلُّفٍ، وهو اليتيم. وهكذا ساتر العبادات على هذا النحو. فإنّ الشيء لا يعبد نفسَه.

وإذا تحقّق عارف مثل هذا، وتبيّن أنّه ما ثُمّ إلّا الله، خاف من الزلل الذي يقع فيه مَن لا معرفة له، ممن ذمّه الشارع من القائلين بإسقاط الأعمال. خعوذ بالله من الحذلان-. فنظر العارف عند ذلك إلى الأسهاء الإلهيّة، وتوقّف أحكام بعضها على بعض، وتفاضلها في التعلّقات، كما قد ذكرناه في غير ما موضع.

فيوجِب العبادات من ذلك الباب، وبذلك النظر، ليظهر ذلك الفعل في ذلك المحلّ من ذلك الاسم الإلهيّ الآخر، أن الإلهيّ القائم به، إذا خاطبه اسمّ إلهيّ ممن له حكم الحال والوقت. فتعيّن على هذا الاسم الإلهيّ الآخر، أن تحرّك هذا المحلّ لَمّا طلب منه. فسمّي ذلك عبادة. وهو أقصى. ما يمكن الوصول إليه، في باب إثبات التكاليف في عين التوحيد. حتى يكون الآمر (هو) المأمور، والمتكلّم (هو) السامع.

وأمّا ألا عتبار مَن فرّق بين ما تخرجه الأرض وبين ما لا تخرجه الأرض: فاعتباره ما يُطَهِّرُهُ من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الأشياء على يديه مما هو سبب ظهورها. فإن أضاف وجود ذلك إلى ما أضاف إليه وجوده؛ قال: لا زكاة، وإن لم يُضِف واعتبر ظهورها منه قال بالواجب.

وأمّا مَن فرّق بين الناضّ وما سِوَاهُ: فالناضّ لمّاكان له صفة الكمال أو التشبّه بالكمال، ونزل ما سِـوَى الناضّ عن درجة الكمال أو التشبّه بالكمال، واتصف بالمنقص، أوْجَبَ الزكاة في الناقص ليطهّره من النقص، ولم يوجبه في الكمال. فإنّ الكامل لا يصحّ أن يكون في غيره؛ إذ لاكمال إلّا في الوحدة.

ومن ذلك أهل الذمّة: والأكثر على أنّه لا زكاة على ذِمّتي، إلّا طائفة رَوَثْ تضعيف الـزكاة عـلى نصـارى بني تغلب، وهو أن يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كلّ شيء. وقال به جماعة، ورووه مِن فِغلِ عُمَرَ³

¹ ص 60

² ص 60ب

^{61 -3}

بهم، وكأنَّهم رأوا أنَّ مثل هذا توقيف، وإن كانت الأصول تعارضه.

والذي أذهب إليه أنّه لا يجوز أخذ الزكاة من كافر، وإن كانت واجبة عليه مع جميع الواجبات؛ إلّا أنّه لا يقبل منه شيء مما كلّف به إلّا بعد حصول الإيمان به. فإن كان من أهل الكتاب ففيه عندنا نظر. فإنّ أخذ الجزية منهم قد يكون تقريرا من الشارع لهم دِيتَهم الذي هم عليه. فهو مشروع لهم. فيجب عليهم إقامة دينهم. فإن كان فيه أداء زكاة وجاءوا بها قُبِلَتْ منهم. والله أعلم.

وليس لنا طلب الزكاة من المشرك، وإن جاء بها قَبِلْناها. يقول الله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ. الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ ويقول الله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ والكافئر هنا (هو) المشرك، ليس الموحّد.

وصل: الاعتبار:

قال الله تعالى: ﴿ لَا يَرْقَبُونَ فِي مُؤْمِنِ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ [الإلّ (هو) الله: اسم من أسهاته. والذمّة (هي) العهد والعقد. فإن كان عهدًا مشروعًا فالوفاء به زكاتُهُ. فالزكاة على أهل النمّة؛ فإنّ عليهم الوفاء بما عوهدوا عليه. ومَن أسقط عنه الزكاة رأى أنّ الذّمِي إذا عَقَدَ، ساوى بين اثنين في العقد. ومَن ساوى بين اثنين عليه. ومَن أسقط عنه الزكاة رأى أنّ الذّمِي إذا عَقَدَ، ساوى بين اثنين في العقد. ومَن ساوى بين اثنين جعلها مِثلين؛ وقد وقد قال تعالى: ﴿ لَلِيسَ كَمِثْلِهِ شَيْ يُ ﴾ فلا يقبل توحيد مشرك: فإنّ المشرك مُقِرّ بتوحيد الله في عظمته، لقوله: ﴿ مَا نَفَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْفَى ﴾ فهذا توحيد بلا شك، ومع هذا مَنَعَ الشرع من قبوله.

واعلم أنّ الدليل يضادُ المدلول. والتوحيد (هو) المدلول، والدليل مغايرٌ: فلا توحيد. فمن جعل الدليل على التوحيد نفسَ التوحيد، لم يكن هنالك مَن تجب عليه زكاة: فلا زكاة على الذمّي. والزكاةُ طهارة، فلابدّ من الإيمان. فإنّ الإيمان طهارةُ الباطن. وليس الإيمان المعتبر عندنا، إلّا أن يقال الشيءُ لقول الخبر على ما أخبر به، أو يُفعل ما يُفعلُ لقول الخبر، لا لعين الدليل العقليّ.

وعِلْمُ الشرك من أصعب ما يُنظر فيه لسريان التوحيد في الأشياء. إذِ الفعل لا يصح فيه اشتراك أُلبَتُه. فكلّ مَن له مرتبة خاصة. لكن الشرك أُلبَتُه. فكلّ مَن له مرتبة خاصة. لكن الشرك

^{1 [}نصلت: 6، 7]

^{2 [}الأنقال : 38]

^{3 [}التوبة : 10] 4 مـــ [6]

⁴ ص 61ب 5 [الشورى : 11]

^{6 [}الزمر : 3]

المعتبر في الشرع موجود؛ وبه تقع المؤاخذة.

وصلٌ متمَّم: (الكفَّار مخاطَبون بأصل الشريعة)

اعلم أنّ الكفّار مخاطبون بأصل الشريعة؛ وهو الإيمان بجميع ما جاء به الرسول من عند الله: من الأخبار، وأصول الأحكام وفروعها. وهو قوله هذا: «وتؤمنوا بي وبما جنتُ به» وهو ألعمل بحسب ما اقتضاد الخطاب مِن فِعْلِ وتَرْكِ.

فالإيمانُ بصدقة التطوّع، أنّها تطوّع: واجبّ. وهو من أصول الشريعة. وإخراجُ صدقة التطوّع: فرعّ. ولا فرق بينها وبين الصدقة الواجبة: في الإيمان بها وفي إخراجما. وإن لم يتساويا في الأجر، فإنّ ذلك لا يقدح في الأصل. فإن افترقا مِن وجهِ فقد اجتمعاً من الوجه الأقوى.

فالإيمان أصلٌ والعمل فرع لهذا الأصل بلا شكّ. ولهذا لا تخلص للمؤمن معصيةٌ أصلا، من غير أن يخالطها طاعة. فالمخلّط هو المؤمن العاصي. فإنّ المؤمنَ إذا عصى في أمرٍ مّا، فهو مؤمنٌ بأنّ ذلك معصية، والإيمان واجبّ: فقد أتى واجبًا. فالمؤمن مأجورٌ في عين عصيانه. والإيمان أقوى (من المعصية).

ولا زكاة على أهل الذمّة، بمعنى أنّها لا تُجزي عنهم إذا أخرجوها، مع كونها واجبة عليهم، كسائر جميع فروض الشريعة، لعدم الشرط المصحّح لها، وهو الإيمان بجميع ما جاءت به الشريعة، لا بها، ولا ببعض ما جاء به الشرع. فلو آمن بالزكاة وخدّها، أو بشيء من الفرائض أنّها فرائض، أو بشيء من النوافل أنّه نافـلة -ولو ترك الإيمان بأمر واحد مِن فرض أو نفل- لم يقبل منه إيمانه إلّا أن يؤمن بالجميع.

ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذِمِّيًا زَكَاتَه. فإن أتى بها من نفسه فليس لنا رَدُّها: لأنّه جاء بها إلينا من غير مسألة. فيأخذها السلطانُ منه لبيت مال المسلمين، لا يأخذها زَكَاةً ولا يردّها، فإن ردّها عليه فقد عصى أمر رسول الله على.

وأمّا العبد: فالناس فيه على ثلاثة مذاهب. فمن قائل: لا زكاة في ماله أصلا؛ لأنّه لا يملكه مِلكا تامّا، إذ للسيّد انتزاعه، ولا يَمْلِكُهُ السيّد مِلكا تامّا أيضا؛ لأنّ يد العبد هي المتصرّفة فيه. إذَن فلا زكاة في مال العبد. وذهبتْ طائقة إلى أنّ زكاة مال العبد على سيّده: لأنّ له انتزاعه منه. وقالت طائفة: على العبد في ماله الزكاة: لأنّ اليدَ على المال توجِبُ الزكاة فيه، لِمكان تَصَرّفها فيه، تشبيها بتصرّف الحُرّ. قال شيخنا: وجمهور مَن قال: "لا زكاة في مال العبد، على أن لا زكاة في مال المكاتب حتى يعتَق". وقال أبو ثور: "في

¹ ص 62

² ص 62ب

مال المكاتب الزكاة".

والذي أقول به: إنّه لا يخلو الأمرُ إمّا أن يُرى أنّ الزكاة حقّ في المال ولا يراعَى المالك، فيجب على السلطان أخذها من كلّ مال بشرطه: من النصاب، وحلول الحول على من هو في يده. ومَن رأى أنّ وجوب الزكاة على أرباب المال، جاء ما ذكرناه من المذاهب في ذلك. فالأَوْلَى: كلّ ناظر في المال هو الخاطب بإخراج الزكاة منه.

اعتبار ذلك:

العبدُ وما يملكه لِسيّده. فبأيّ شيء أمره سيّده وجبتْ عليه طاعته. والزّكاةُ حقّ أوجبه الله في عين المال لأصناف مذكورين. وهو بأيدي المؤمنين. فإنّه لا يخلو مالٌ عن مالِك، أي عن يد عليه لها التصرُّف فيه. فالزّكاة أمانة بِيَدِ مَن هو المال بيده، لهؤلاء الأصناف. وما هو مال للحُرِّ ولا للعبد. فوجب أداؤه لأصحابه ممن هو عنده، وله التصرّف فيه: حُرَّا كان أو عبدًا من المؤمنين. والكلّ عبيد الله.

فلا زكاة على العبد، لأنه مُؤدِّ أمانة. والزكاة عليه: بمعنى إيصال هذا الحق إلى أهله. فـ ﴿ إِنَّ الله يَأْمُزُمُّ أَن تُؤدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ﴾ أ. وتطهيره المال الذي فيه الزكاة بالزكاة: أعني بإخراجما منه. والزكاة على السيّد: لأنّه يَعْلِكُه من باب ما أوجبه الحقّ لخلقه على نفسه. مثل قوله: ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ أ. وقوله: ﴿ وَقُلْهُ: ﴿ وَقُولُهُ: ﴿ وَقُولُهُ مَن رأى السيّد مذهبه.

وَضُلِّ: (المالكون الذين عليم ديون)

ومِن ذلك المالكون الذين عليهم الديون الـتي تستغرق أموالَهم، وتستغرق ما تجب الـزكاة فيـه من أموالهم، وبأيديهم أموالٌ تجب الزكاة فيها:

فمن قائل: لا زكاة في مالٍ، حَبًاكان أو غيره، حتى يُغْرِجَ منه الدَّين. فإن بقي منه ما تجب فيه الزكاة زكّى، وإلّا فلا. وقالت طائفة: الدَّين لا يمنع زكاة الحبوب، ويمنع ما سِوَاهَا. وقالت طائفة: الدَّين يمنع زكاة

¹ ص 63

^{2 [}النساء: 58]

^{3 [}الأنعام : 54] 4 [الأنم الفيد: 156]

^{4 [}الأعراف: 156]

^{5 [}الروم : 47] 6 [البقرة : 40]

⁷ ص 63ب

الناضٌ فقط إلّا أن تكون له عروض، فيها وفاء له مِن دَيْنِه: فإنّه لا يمنع. وقال قوم: الدّين لا يمنع زكاة أصلا.

الاعتبار في ذلك:

الزكاة عبادة «فهي حقّ الله. وحقّ الله أحقّ أن يُقضى» بذا ورد النصّ عن رسول الله ﷺ. والله قد جعل الزكاة حقّا لمن ذكر من الأصناف في القرآن العزيز الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيم حَمِيدٍ ﴾ أ. والدّين حقّ مترتّبٌ متقدّمٌ. فالدّين أحقّ بالقضاء من الزكاة.

وَصْلٌ : (المال الذي هو في ذمّة الغير) ومن ذلك؛ المال الذي هو في ذمّة الغير، وليس هو بيد المالك: وهو الدّين.

فمن قائل: لا زكاة فيه، وإن قُبِض حتى يمرّ عليه حَوْلٌ وهو في يد القابض، وبه أقول. ومن قائل: إذا قبضه زكّاه لما مضى من السنين. وقال بعضهم: يزكّيه لحول واحد وإن قام عند المديان سنين، إذا كان أصله عن عِوَض؛ فإن كان على غير عِوَض حمثل الميراث- فإنّه يستقبل به الحؤل.

اعتبار الباطن في ذلك:

لا مالِك إلّا الله، ومَن مَلَكه الله إذا كان ما مَلُكه بيده، بحيث يمكنه التصرُّف فيه. فحينتذ تجب عليه الزكاة بشرطها. ولا مراعاة لما مرّ من الزمان؛ فإنّ الإنسانَ ابنُ وقته: ما هو لما مضى من زمانه، ولا لما يستقبله. وإن كان له أن ينوي في المستقبل، ويتمنّى في الماضي. ولكن في زمان الحال هذا كلّه. فهو من الوقت (الحاضر)، لا من الماضي، ولا من المستقبل. فلا مراعاة لما مرّ على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المِدْيان. فإنّه على الفتوح مع الله حعالى - دامًا.

الذي بيده المال هو الله، فالزكاة واجبة فيه لما مرّ عليه من السنين. قال رسول الله ﷺ: «حُجّي عن أبيك» «وأمَرَ ﷺ وَلِيَّ الميتِ بما على الميّت مِن صيام رمضان» وما هو إلّا إيصال ثمرةِ العمل لمن حجّ عنه أو صام عنه، مما هو واجبٌ عليه. إلّا إن فَرَط فله حكمٌ آخر.

ومع هذا، فمن حُجَّ عنه أو عُمِلَ عنه عملٌ مّا، فهو صدقةٌ مِن عمل هذا العبد على المعمول عنه، ميّتًا كان المعمول عنه أو غير ميّت. غير أنّ الحيّ لا يسقط عنه الواجب عليه، إلّا إذا لم يستطع فعله؛ فإن

^{1 [}فصلت: 42]

² ص 64

³ ص 64ب

فعله ولِيّه عنه، كان له أجر مَن أدّى ما وجب عليه. وليس ذلك إلّا في الحجّ، بما ذكرناه (في حديث: حجّي عن أبيك). والثواب ما هو له بقابض، إلّا إن كان المعمول عنه ميتا؛ فإنّه أُخراويّ. فإن كان حيًا، فالقابض عنه الوكيل، وهو الله. فإذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن عمل له، هنا في الدنيا.

وصلٌ: من اعتبار هذا الباب:

ومِن اعتباره: الشخص يتمنّى أن لوكان له مالٌ لَعمل به بِرًا. فيكتب الله له أجر مَن عمل. "فـانّ نيّتـه خيرٌ من عمله". ويكتب له على أوفى حظّ. وهو في ذمّة الغير ليس بيده منه شيء.

فإذا حصل له ما من المال، أو ممّا تمتّاه ممّا يتمكن له به الوصول إلى عمل ذلك البِرّ، وجب عليه أن يعمل ذلك البِرّ الذي نواه. فإن لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه. فلو مات قبل اكتساب ما تممّى، كتب له أجر ما نواه. قال تعالى: ﴿ أَنَّهَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِئْنَةٌ ﴾ أي هما اختبارٌ لإقامة الحجّة. في صدق الدّعوى أو كذبها.

وَصْلٌ: (زَكَاةَ الثَّهَارِ الْمُخَبِّسَةَ الأَصول) ومن هذا الباب اختلافهم في زَكَاةَ الثَّهَارِ الْمُخَبِّسَةَ الأَصول:

فمن قائل: فيها الزكاة. ومن قائل: لا زكاة فيها. وفرُق قومٌ بين أن تكون مُخبَّسةً على المساكين، فلا يكون فيها زكاة، وبين أن تكون على قوم بأعيانهم فتجب فيها الزكاة.

وبوجوب الزكاة أقول، كانت على مَن كانت، بتعيين أو بغير تعيين. فإن كانت بتعيين قومٍ وَجَبَ عليهم إخراج الزكاة، وإن كانت بغير تعيين وَجَبَ على السلطان أَخْذُ الزكاة منها بحكم الوكالة.

اعتبار 3 الباطن في ذلك:

الثمرُ هو عملُ الإنسان المكلّف؛ والعملُ قد يكون مخلّصا لله؛ كالصلاة والصيام وأمثالها. وقد يكون فيه حَقِّ للغير، كالزكاة، إلّا أنّه مشروع. مثل أن يعمل الإنسان عملا، فيقول: "هذا لله ولؤجوهكم". أو "ما لي إلّا الله وأنت "". قال النبيّ فللله ثمّ نفلان» ولا يُدخِل واو التشريك. فهذا العمل فيه لله وهو ثمّ شرع لمن هذا قوله، أن يقول: «هذا لله ثمّ لفلان» ولا يُدخِل واو التشريك. فهذا العمل فيه لله وهو

^{65 - 1}

¹ ص 65 2 [الأنفال : 28]

³ ص 65ب

⁴ ق: "ثم أنت" وكتب فوق "ثمّ" بقلم الأصل حرف "و".

نظير الزكاة في المال المُخبَّسِ الأصل-وفيه للخلق. وهو قوله: "ثُمَّ لفلان" بحرف "ثُمَّ" لا بحرف "الواو". وهو ما يبقى بيد الموقوف عليه من هذا الثمر الزائد على الزكاة. فهذا اعتبار مَن يرى فيه الزكاة.

ومَن يرى أنّه لا زَكاة فيه؛ أي لا حَقُّ للله فيها. فاعتبارُه قولُ النبيّ ﷺ: «فهو لوجوهكم، ليس لله منه شيء» أي لا حَقُّ فيه لله.

ومَن رأى أنّ الزكاة حَقَّ الفقراء؛ رأى في اعتباره أنّ زكاة الثمر المُخبَّسِ الأصل، وهو العمل من هذا العبد، الذي هو مُخبَّس على سيّده لا يُعْتَق أبدا. يقول: إنّ العمل هو لله بحكم الوقفيّة، وللحور العين وأمثالهم من ذلك العمل نصيب، وهو المعبَّر عنه بالزكاة. كما قال بعضهم في حقّ الجاهدين:

أبوابُ عَذَنِ مُفَتَحاتٌ والْحُوْرُ مِنْهُنَّ مُشْرِفَاتُ فَاسْتَبِقُوا أَيّما الغَرَاةُ وبادِرُوا أَيّها الغَراةُ فَاسْتَبِقُوا أَيّما الغَراةُ فَاسْتَبَنَ أَيْدِيكُمُ جِنَانٌ مُنعَمَاتُ فَيْدِهِ حِسَانٌ مُنعَمَاتُ مُهُوْرُنا الصّبرُ والنّباتُ مَهُوْرُنا الصّبرُ والنّباتُ

فالصبر والثبات من عمل الجهاد، بمنزلة الزكاة من الثمر. وكونه (أي العمل من العبد) مُحَبِّسَ الأصل هو قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ فما خلقهم إلّا لعبادته: فهم موقوفون عليه. ثمّ جعل في أعمالهم، التي هي بمنزلة الثمر من الشجر، نصيبا لله: وهو الإخلاص في العمل، وهو من العمل، وحقًا له من الثواب عليه. وهو بمنزلة الزكاة التي يطلبها الثواب. فهذا اعتبارُ زكاةِ الثمر المُخبَسِ الأصل باختلافهم، والله الهادي.

وصل" ؛ (زكاة ما تخرجه الأرضُ المستأجّرة) ومن هذا الباب: على مَن تجب زكاة ما تخرجه الأرضُ المستأجّرة؟

فقال قوم من العلماء: إنّ الزكاة على صاحب الزرع. وقال قوم: إنّ الزكاة إنما تجب على ربّ الأرض، وليس على المستأجِر شيء، وبالقول الأوّل أقول: إنّ الزكاة على صاحب الزرع.

وصل: الاعتبار في ذلك:

¹ ص 66

⁻ على على 2 [الذاريات : 56]

ربدريـ عـ ٠٠. 3 ق، ھ: وحقّ

⁴ ص 66ب

الإمامُ، والمؤذّن، والجاهِد، والعامل على الصدقة، وكلٌ من يأخذ على عمله أجرا ممن يستأجره على ذلك. والأرض المستأجرة هي نفسُ المكلّف. وما تخرجُهُ هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل. والزارعُ الحقّ تعالى. يقول تعالى: ﴿ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ وربُّ الأرض هو الشارعُ، وهو الحقُ سبحانه، مِن كونه شارعا، كما هو في الزرع من كونه موفّقا. قال عمالى - مخبرا عن بعض أنبياته: ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلّا بِاللّهِ ﴾ .

نهو سبحانه - يبذر حَبَّ الهدى والتوفيق في أرضِ النفوس. فتُخرج أرضُ النفوس بحسب ما زُرع فيها . وفيها يظهر من هذه الأرض ما يكون حق لله فيه، ومنها ما يكون فيه حقِّ للإنسان. فما هو لله فهو المعبَّر عنه بالزكاة، وما بقي فهو للإنسان. والإجارةُ مشروعةٌ فإنّ الله اشترى منّا نفوسنا، ثمّ أَجَرَنا إيّاها بالمُشر فقال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ فالحسنةُ مِنّا هي العُشْر الذي نعطيه سبحانه - مما زرعه في أراضي نفوسنا من الخير الذي أنبُتَ هذا العمل الصالح.

فهو سبحانه- ربُّ الأرض، وهو الزارعُ، وهو المؤجِّرُ. وهو المستأجِر، وهو الذي تجب عليه الزكاة، وهو الذي يأخذ الصدقات، كما قال: ﴿هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ ولكن بوجوهِ ونسب مختلفة. فهو المعطي والآخذ. لا إله إلّا هو ولا فاعل سِوَاهُ، فيوجب من كونه كذا. ويجب عليه من كونه كذا.

قال تعالى: ﴿ كُتَبَ رَبُكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ أي أوجب وفَرَض؛ لم يوجب ذلك عليه مُؤجِب. بل هو سبحانه- الموجب على نفسه: مِنَةً منه، وفضلا علينا. فحقائق أسمائه، بها تَعرّف إلينا؛ وعلى حقائق هذه الأسماء أثبتت الشرائع الإلهيّة كلّها. ﴿ قُلْ كُلٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ فَمَالِ هَـؤُلاءِ الْقَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُ ونَ حَدِيثًا ﴾ ؟.

وقسم، فقال في نسق هذا الكلام: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِن نَفْسِكَ ﴾ وهو ما يسوؤك. فأنت محلُ أَفَرِ السوء. فمن حيث هو فِعْلٌ لا يتّصفُ بالسوء. هو للاسم

^{1 [}الواقعة : 64]

² ص 67

^{3 [}هود : 88] 4 [الأنعام : 160]

^{5 [}التيرية : 104]، وفي ق جاء في القسم الأول من الآية وفق ما وردت في سورة الشورى 42: "وهو الذي يقبل.."

^{6 [}الأنعام : 54]

⁷ ص 6*7ب* 19 اللايا . 19

^{8 [}النساء : 78] 9 [النساء : 79]

الإلهيّ الذي أوجده، فإنّه يحسن منه إيجاد مثل هذا الفعل. فلا يكون سوءًا إلّا مَن يجده سوءًا، ومَن يسوؤه، وهو نفس الإنسان. إذ لا يجد الألم إلّا مَن يوجَد فيه، ففيه يظهر حكمه، لا من يوجِده: فإنّه لا حكم له في فاعله.

فهذا معنى قوله: ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيْنَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾. وإن كانت الحسنة كذلك، فذلك يحسن عند الإنسان؛ فإنّها أيضا تحسن من جانب الحقّ الموجِد لها. فأضيفت الحسنة إلى الله فإنّه الموجِد لها ابتداء، وإن كانت بعد الإيجاد تَخسُن أيضا فيك. ولكن لا تُسمّى حسنة إلّا من كونها مشروعة، ولا تكون مشروعة إلّا من قبّل الله: فلا تضاف إلّا إلى الله.

ولهذا قلنا في السيّنة: إنّها مِن قِبَلِ الحقّ حسنةٌ، لأنّه بيّنها لِتُجْتَنب. فتسوء مَن قامت به، إمّا في الدنيا وإمّا في العقبي. فقد يكون الترّك سيّنة وليس بفعل، وقد يكون الفعل سيّنة. وكذلك الحسنة: قد تكون فعلا و (قد تكون) ترّكا. والتوفيق الإلهيّ هو المؤثّر في الفعل والترك، من حيث ما هو تَزكّ له، ومن حيث ما هو ظاهر منه إذا كان فِعلا.

وما من حقّ واجبٍ على العبد، مِن ترك وفعل، إلّا ولله فيه حقّ يقوم به الحاكمُ نيابة عن الله. فإن كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حقّ لله —تعالى-، فهو حقّ لله من جميع وجوهه، لا حقّ لخلوق فيه: كالصلاة، وإقامة الحدود. وإن كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حَقِّ لمخلوق: كضّرب، أو شَمْ، أو غصب مال، ففيه حقّ لله وهو ما ذكرناه-. وفيه حقّ للمخلوق. والحقّ الذي فيه لله هو عين الزكاة الذي في جميع أفعال الله في خَلقِه. والحاكم نائبه فيما استخلفه فيه؛ فإن شاء قبضه، وإن شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة. ولا حرج عليه في ذلك. وهو المستى تعزيرًا فيما لا حَدّ فيه. فتُقطع يدُ السارق ولا بدّ. وإن أخذ المال من يده وعاد (به) إلى صاحبه، فالحاكم مخيّر: إن شاء عزّره بذلك القدر الذي فيه لله من الحقّ المشروع، وإن شاء لم يعزّره، ويترك ذلك لله حتى يتولّاه في الآخرة بلا واسطة.

وَضُلٌّ: (أرضُ الحراج إذا انتقلت إلى المسلمين)

ومن هذا الباب أرضُ الحراج إذا انتقلت إلى المسلمين ²، وهي الأرض التي كانت بيد أهل النمّة. هـل هـل فيها عُشـز مع الحراج أم لا؟

فمن قائل: إنّ فيها العُشر، أعنى الزكاة. ومن قائل: ليس فيها عُشر.

¹ ص 68

² ص 68ب

فاعلم أنّ الزكاة إمّا أن تكون حقّ الأرض أو حقّ الحتّ. فإن كانت حقّ الأرض لم تجب الزكاة لأنّه لا يجتم فيها حَقّان: وهو العُشر والحراج. وإن كانت حقّ الحبّ، كان الحراج حقّ الأرض والعُشر حقّ الحبّ. والحلاف في بيع أرض الحراج معلوم عند العلماء.

وصلّ: الاعتبار في ذلك:

الأعمالُ البدنيّة بمنزلة الزرع، والبّدَنُ بمنزلة الأرض، والهوى حاكمٌ على الأرض. فإذا انتقلت هذه الأرض إلى حُكم الشرع، الذي هو العمل بما يقتضيه الإسلام، فحراجُ الأرض هو ما لله عليه من الحقوق، من حيث أن جعلها ذاتَ إدراكات. وهو عِلْم يستقلّ بإدراكه العقل. فللّه في هذه الأرض: الحراجُ؛ إذ شُكْر المنعم محودٌ، وهو المنعمُ بها سبحانه.

فإذا حصلتُ هذه الأرض في يد المسلِم أعني الشرع- وانتقلتُ إليه، فالمسلمون على قسمين: عارِفٌ وغير عارف. فالعارف إذا زرع الأعمال الصالحة في هذه الأرض، رأى أنّ الزكاة حَقُّ العمل، لا حَقُّ الأرض. فأوجبَ الزكاة في العمل. وهو أن يَرُدُ الأعمال إلى عاملها، وهو الحقُّ سبحانه.

وغير العارف يرى أنّ العمل للقُوى البدنيّة، وقد وجب عليها الخراج. فـلا تجب عنـده الـزكاة حـتى لا يجتمع عليها حقّان. فإنّه لا يرى العمل إلّا لنفسه. فإنّه غير عارف. ولم يكلّف الله نفسـا إلّا مـا آتاهـا. وقـال: ﴿ وَلَكِ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ 2.

وأمّا قولنا في هذه المسألة: فإنّه يجتمع في الأرض حَقّان، ولا يبعد ذلك. لأنّ الأرض مِن كونها بِيَدِ مَن هي بِيَدِهِ، يمنع غيره من التصرّف فيها إلّا بإذنه. فعليه حقّ فيها يُسَمّى الحراج. ومن حيث إنّه زَرَعها، فاختلف حال الأرض بكونها قد زُرِعَتْ مِن كونها لم تُزْرَع، فوجب فيها حقّ آخر: من كونها ذات زرع. فوجب العُشر فيها من كونها مُزدَرَعة، ووجب الحراجُ فيها من كونها بيده، وحكمه عليها. وكذلك نأخذه في الاعتبار.

وَصُلِّ: (أرض العُشْر إذا انتقلت إلى النِّمِّي)

وامّا أرض العُشْر. إذا انتقلت³ إلى الذّمّي فزَرَعها، فمن قائل: ليسَ فيها شيء، أعنى لا خراج ولا عُشْر. وقال النعان: إذا اشترى النمّي أرض عُشْرِ تحوّلتْ أرضَ خراج. فكأنّه رأى أنّ العُشْرَـ حقّ أرض

¹ ص 69

^{2 [}النجم: 30]

³ ص 69ب

المسلمين، والخراج حقّ أرض الدّميين. ومَن يـرى هـذا فينبغي أنّ أرض الذمّي إذا انتقلتْ إلى المسـلم أن تعود أرض عُشر.

اعتبار ذلك:

للعقل حكم في النفس من حيث ذاته ونظره، وللشرع حكم في النفس. فإذا سَـلَبَ العقلُ النفسَ من يد الشرع، بشبهة اشتراها بها، فهل يقبل اللهُ منه كلَّ عملٍ، خَمَدَ صورَتهُ الشرعُ، ولكن كان عمله من جمة العقل لا من جمة الشرع؟ فمنّا مَن قال: يُقبل ويجازى عليه في الدنيا، إن لم يكن موحّدا، وكان مشركًا. فإن كان موحّدا قُبِل منه وجوزي عليه جزاء غير المؤمن.

فإنّ المؤمن له في عمله يوم القيامة جزاءان: جزاءٌ من حيث إنّه مؤمن عامل بشريعة، وجزاءٌ من حيث إنّ ذلك العمل من مكارم الأخلاق، وأنّه خير. وقد قال الله لحكيم بن حزام حين أسلم، وكان قد فعل في الجاهليّة خيرا: «أسلمتَ على ما أسلفتَ من خير» فجازاه الله بماكان منه من خير في زمان جاهليّته.

فَإِنَ الْحَيْرِ يَطِلُبُ الْجُزَاءُ لِنفَسِهُ، فَإِذَا اقْتَرَنَ بِهِ الْإِيمَانُ تَضَاعَفُ الْجِزَاءُ لَزيَادة هذه الصفة، فَإِنَّ لَهَا حَقًّا آخر. فَحُكُمُ الشرع الْعُشْرُ، وحُكُمُ العقل الخرائج.

وَصْلِّ: (آخرج الزكاة فضاعت)

إذا أخرج الزكاة فضاعت. فقال قوم: تُجزي عنه. وقال قوم: هو لها ضامن حتى يضعها موضعها. وقوم فرقوا بين أن يُخرجما بعد أن أمكنه إخراجما، وبين أن يخرجما أوّل زمان الوجوب والإمكان. فقال بعضهم: إن أخرجما بعد أيّام من الإمكان والوجوب ضَمِنَ؛ وإن أخرجما في أوّل الوجوب، ولم يقع منه تفريط؛ لم يضمن.

وقال قوم: إن فرَّط ضَمِن وبه أقول-؛ وإن لم يفرَّط زكَى ما بقي. وقال قوم: بل يُعَدُّ الناهب من الجميع؛ ويَبقى المساكينُ وربِّ المال شريكين في الباقي، بقدر حظها من حظ ربِّ المال. مثل الشريكين: يذهب بعض المال المشترك بينها²، ويَبقيان شريكين، على تلك النسبة في الباقي.

فالحاصلُ في المسألة خمسةُ أقوال، قولٌ: إنّه لا يَضمن بإطلاق. وقول: إنّه يَضمن بإطلاق. وقول: إن فرُّط ضَمِن، وإن لم يُفرِّط لم يَضمن. وقول: إن فرُّط ضمن، وإن لم يفرِّط زكّى ما بقي. والقول الحامس:

¹ ص 70

² ص 70ب

يكونان شريكين في الباقي.

وأمّا إذا ذهب بعض المال بعد الوجوب، وقبل تمكّن إخراج الزكاة. فقيل: يزكّي ما بقي. وقال قوم: حالُ المساكين وحالُ ربّ المال؛ حالُ الشريكين يضيع بعض ما لهما.

وامّا إذا وجبت الزكاة، وتمكّن الإخراج فلم يُخرج حتى ذهب بعضُ المال، فإنّه ضامن باتّفاق، والله أعلم. إلّا في الماشية عند مَن يرى أنّ وجوبها إنما يتمّ بشرط خروج الساعي مع الحول. وهو مذهب مالك. وصل: الاعتبار في ذلك:

قال رسول الله على: «لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم» وإنفاق الحكمة (هو) عين زكاتها. ولها أهل، كما للزكاة أهلّ. فإذا أعطيتَ الحكمة غير أهلها وأنت تظن أنه أهلها- فقد ضاعت أ.كما ضاع هذا المال بعد إخراجه، ولم يصل إلى صاحبه. فهو ضامنٌ لمن ضاع. لأنّه فرّط، حيث لم يتثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه الحكمة. فوجب عليه أن يخرجما مرّة أخرى لمن هو أهلها، حتى تقع في موضعها.

وامّا حكم الشريكين في ذلك (فهو)كما تقرّر. فإنّ حاملَ الحكمة إذا جعلها في غير أهلها على الظنّ، فهو أيضا مُضَيّع لها، والذي أُعْطِيَتُ له ليس بأهلِ لها فضاعتْ عنده، فيضيع بعض حقّها. فيستدرك معطي الحكمة غير أهلها ما فاته؛ بأن ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة؛ فيخاطبه بالقدر الذي يليق به ليستدرجه حتى يصير أهلا لها. ويضِيع مِن حقّ الآخر على قدر ما نقصه مِن فَهْمِ الحكمة الأولى التي ضاعت عنده.

والحال، فيما بقي من وجوه الحلاف، في الاعتبار على هذا الأسلوب سواءً. ثمن قال بعموم قوله الله «مَن سُئل عن علم فكتمه؛ ألجمه الله بلجام من نار» فسأله مَن ليس بأهل للحكمة، فضاعت الحكمة، قال: "لا يضمن على "لا يضمن على الإطلاق". ومَن أخذ بقوله الله عنه الله الله عليه في الإطلاق". وضمائها أنه يعطيه من الوجوه، فيما سأله، ما يليق به؛ وإن لم يصح ذلك في نفس الأمر: كالأينية فيمن لا يتصف بالتحيَّز.

ومَن أعرض عن الجواب الأوّل إلى جوابٍ في المسألة يقتضيه حال السائل والوقت، قال: يزكّي ما

¹ ص 71

² ق: وعلى م

³ ص 71ب

بقي. ويكون حكم ما مضى وضاع كحكم مالٍ ضاع قبل الحول. ومَن قال: يتعيّن عليه النظر في حال السائل، فلمّا لم يفعل، فقد فرُط. فإن فعل وغلط لشبهة قامت له، تخيّل أنّه من أهل الحكمة، فلم يفرّط، فهو بمنزلة مَن قال: إن فرّط ضَمِن، وإن لم يفرّط لم يَضمن. والقول الخامس قد تقدّم في الشريك.

ولا يخلو العالِم أن يعتقد فيما عنده من العلم، الذي يحتاج الخلقُ إليه، أن يكون عنده لهم كالأمانة: فحكُمه في ذلك، حكمُ الأمين. أو يعتقد فيه أنّه دَين عليه لهم: فحكُه حكم الغريم. والحكم في الأمانة والدّين والضياع معلوم، فَيَمَشّى عليه الاعتبار بتلك الوجوه، والله أعلم.

ۇضل

إذا مات بعد وجوب الزكاة عليه

قال قوم: تخرج من رأس ماله. وقال قوم: إن أوصى بها أُخْرِجَت من 1 الثلث، وإلّا فـلا شيء عليـه. ومن هؤلاء من قال: يُبدأ بها إن ضاق الثلث. ومنهم من قال: لا يُبدأ بها.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الرجل من أهل طريق الله يعطى العلم بالله. وقد قلنا: إنّ زكاة العلم تعليمه. فجاء مربدٌ صادق متعطّش، فسأله عن مسألة من علم ما هو عالِم به. فهذا أوان وجوب تعليمه إيّاه ما سأله عنه كوجوب الزكاة بكمال الحول والنصاب- فلم يعلّمه ما سأله فيه من العلم. فإنّ الله يسلب العالِم تلك المسألة، فيبقى عاهلا بها، فيطلبها في نفسه، فلا يجدها. فذلك موته بعد وجوب الزكاة. فإنّ الجهل موت قال: فأوَمَن كانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ كه قُ. أو يكون العالِم يجب عليه تعليم من هو أهلٌ، فعلم مَن ليس بأهلٍ فذلك موته، حيث جمل الأهليّة ممن هو للحكمة أهلٌ؛ ووضعها في غير أهلها.

فني الأوّل، قد يمنح المريد الصادق تلك المسألة. ولكن عن مشاهدة هذا العالِم، بأن سممه يُعَلِّمُها غيرَه. أو يَعْلَمُها ممن قد علَمه ذلك العالِم قبل ذلك، فتكون في ميزان العالِم الأوّل، وإن كان قد جَمِلها. فهذا معنى: يجزي عنه ويخرج من رأس ماله. فإن اعتذر ذلك العالِم للمريد، واعترف بعقوبته وذئبِه، ففتح الله على المريد بها؛ فاعترافه بمنزلة مَن أوصى بها.

¹ ص 72

ء ص 2٪ 2 ثابتة في الهامش

^{3 [}الأنعام : 122]

⁴ ص 72ب

وأمّا إخرائها من الثلث؛ فإنّ المريض لا يملك من مالِه سِوَى الثلث لا غير. فكأنّها وَجَبَثُ فيها يملِك. وكذلك هذا العالِم لا يملك في هذه الحالة من نفسه إلّا الاعتذار، والثلثان الآخران لا يملكها، وهو المِنّة. فلا مِنّة له في التعليم بعد هذه الواقعة، ولا يجب عليه فإنّه قد نسيها. وبالجملة فينبغي لمن هذه حالته أن يجدّد توبة مما وقع فيه، ويستغفر الله فيما بينه وبين الله. فإنّ الله يحبّ التوّابين.

وصلٌ في خلافهم في المالِ يُباع بعد وجوب الصدقة فيه

فقال قوم: يأخذ المصدّق الزكاةَ من المال نفسه، ويرجع المشتري بقيمته على البائع. وقال قوم: البيع مفسوخ. وقال أقوم: المشتري بالخيار من إنفاذ البيع ورَدّه؛ والعُشْرُ مأخوذ من الثمرة، أو من الحبّ الذي وجبت فيه الزكاة. وقال مالِك: الزكاة على البائع. وبه أقول.

وصل: الاعتبار في ذلك:

قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَاهَا ﴾ يعني النفس، لأنّه قد صيّرها مالًا تجب فيه الزكاة. والعبدُ مأمور بزكاة نفسه. ثمّ ﴿إِنَّ اللهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ 3. فباع بعضُ المؤمنين نفسَه من الله، بعد وجوب الزكاة عليه. فإنّ العبدَ إذا آمن، وجبتْ عليه زكاةُ نفسه، فباعها من الله بعد وجوب الزكاة.

فلا تخلو الزكاة إمّا أن تكون في عين المال، أو تكون في ذِمّة المكلَّف. فإن كانت في ذمّة المكلَّف وجبث على البائع، وإن كانت في نفس المال وَجَبَ تزكِتها على مَن بيده المال، في عين ذلك المال. فيخرجما المشتري من المال، ويرجع بالقيمة على البائع. وإذا كان وجوبها على البائع، فللبائع أن يزكّي ذلك القدر مما عنده من المال.

كالشيخ المرشِد يملك نُفُوسَ تلامذته، فيزكّي منها أنقدر ما وجب عليه في نفسه من الزكاة، قبل بيعها من الله. إذ قد كانت وجبتُ عليه الزكاة في نفسه، فتقوم له زكاة نفوس مَن عنده من المريدين مقام ذلك. وإن كان ممن يقول: وإن كان ممن يقول: المشتري بالخيار من إنفاذ البيع وردّه، فذلك إلى الله: إن شاء قَبِلَها وزكّاها، وإن شاء ردّها على البائع

¹ ص 73

ء - را 2 [الشيس : 9]

^{3 [}التوبة : 111]

⁴ ص 73ب

حتى يزكّيها.

وَصْلِّ: (زكاة المال الموهوب)

ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب. فاعتباره أنّ الموهوب له بالخيار: إن شاء قَبِل الهبة وقد عَرَف ما فيها من الحقّ؛ فأوصل الحقّ منها إلى مستجقّه، ومسك ما بقي- وإن شاء رَدَّ قَدْر ما يجب فيها من الزكاة على البائع، حتى يؤدّيها. والموهوب له هو الحقّ هنا. والذين لهم الزكاة من هذه النفس (أي) ما تطلب منهم الجنّة ومن فيها: هل هو حقّ لهم من نفس المؤمن؟

انتهى الجزء الحادي والخمسون، يتلوه الجزء الثاني والخمسون.

1 ص 74

الجزء الثاني والخسون¹ بسم الله الرحمن الرحيم²

ۇضل

في حكم مَن منع الزكاة ولم يجحد وجوبها

ذهب أبو بكر الصدّيق ﷺ إلى أنّ حكمه حكم المرتدّ، فقاتلهم وسبى ذريّتهم، وخالفه في ذلك عمر بن الخطاب شه وأطلق من استرق منهم. وبقول عُمَر قال الجمهور. وذهبت طائفة إلى تكفير مَن منع فريضة من الفرائض وإن لم يجحد وجوبها.

وصل: الاعتبار في ذلك:

اعلم أنّ نفس المؤمن حظّ الجِنان، ومن فيه منها الزكاة. ولله ما بقي. وهو الذي يصحّ فيه البيع. وإلى هذا ذهبتْ جماعة الحققين من أهل طريق الله، لتعدّد أصناف من تجب لهم الزكاة من أنفسهم عليهم.

فالجنة فيها أصناف يطلبون 3 من نفس المؤمن ما يستحقّونه، وهي الزكاة؛ فالقصر يطلبه بالسكنى، والزوجات يطلبنه بما احتجن إليه منه. فالثانية الأعضاء المكلّفة من الإنسان كها تجب فيها الزكاة على الإنسان، كذلك لها نسبة في أن تأخذ الزكاة من جمة أخرى، فيقوم ما في الجنان مقام مَن يقسم عليهم بجنس ما يليق به.

فَن مَنع الزَكاة من نفسه، عن أحد هؤلاء الأصناف -وهو مُقِرِّر بها أنّها واجبة عليه- فهو ظالم، غير كافر. إلّا في الصلاة خاصّة، فإنّ تاركها كافر. فإنّ الشرع سمّاه كافرا بمجرّد الـترك. وما أدرى ما أراد. وإنما مانع الزكاة فهو ظالم، حيث مسك حقّ الغير الذي يجب لهم. وسأذكر بعد هذا إن شاء الله- ما تجب فيه الزكاة ﴿وَاللّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السّبِيلَ ﴾ 5.

وَضُلَّ فی ذِکْر ما تجب فیه الزکاۃ

اتنق العلماء على أنّ الزكاة تجب في ثمانية أشياء محصورة في المولّمات؛ من معدن ونبات وحيوان.

¹ ص 74ب

² البسملة ص 75

³ ص 75ب

⁴ هناك فراغ في ق بدلا منها، والكلمة هنا وفق ما جاء في س

^{5 [}الأحزاب: 4]

فالمعدن: الذهب والفضة. والنبات: الحنطة والشعير والتمر. والحيوان : الإبل والبقر والغنم. هذا هو المتفق عليه، وهو الصحيح عندنا. وأمّا الزبيب ففيه خلاف.

الاعتبار في ذلك:

الزكاة تجب من الإنسان في ثمانية أعضاء: البصر.، والسمع، واللسان، واليد، والبطن، والفرّج، والرّجل، والقلب. ففي كلّ عضو، وعلى كلّ عضو من هذه الأعضاء صدقة واجبة، يطلب الله بها العبد في الدار الآخرة. وأمّا صدقة التطوّع فعلى كلّ عِزقٍ في الإنسان صدقة. كما قال الله: «يصبح على كلّ سُلامى من الإنسان صدقة». والسُّلامى (هي) عروق ظَهْرِ الكُفّ، وقيل: العروق. «فكلّ تسبيحة صدقة. وكلّ تهليلة صدقة» وكذلك التحميد والتكبير.

فالزكاة التي في هذه الأعضاء، هي حقّ الله عمالى- الذي أوجبها على الإنسان من هذه الأعضاء الثمانية، كما أوجبها في هذه الثمانية من الذهب والوَرِق وسائر ما ذكرنا مما تجب فيه الزكاة بالاتّفاق. فتميّن على المؤمن أداء حقّ الله عمالي- في كلّ عضو.

فزكاةُ البصر ما يجبُ لله تعالى- فيه من الحق: كالغضّ عن المحرّمات م والنظر فيها يؤدّي النظر إليه من القربة عند الله؛ كالنظر في المصحف، وفي وجهِ العالِم، وفي وجهِ من يُسَرُّ بنظرك إليه؛ مِن أهلِ وولد وأمثالهم، وكالنظر إلى الكعبة إذا كنتَ لها مجاورا. فإنّه قد ورد أنّ «للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف بها ستين رحمة». وعلى هذا النحو تنظر في جميع الأعضاء المكلّفة في الإنسان مِن تَصَرُّفها فيها ينبغي، وكنّها عمّا لا ينبغي.

بيان وإيضاح

واعلم أنّ هذه الأصناف قد أحاطت بمولّدات الأركان، كما قلنا. وهي المعدن والنبات والحيوان وما ثُمّ رابعٌ. ففرض اللهُ الزكاة في أنواع مخصوصة من كلّ جنس من المولّدات، لطهارة الجنس. فتطهّر النوع بلا شكّ من الدّعوى التي حصلت فيه من الإنسان بالْمِلْك. فإنّ الأصلّ فيه الطهارة، من حيث أنّه مُلْك للهِ مطلقا.

وذلك أنّ الأصل الذي ظهرت عنه الأشياء من أسهائه (هو الاسم) القدُّوس، وهو الطاهر لذاته من دنس الحدَثات. فلمّا ظهرت الأشياء في أعيانها، وحصلت فيها دعاوى الْمُلّاك بالملكيّة. طرأ عليها من

m/ 1

¹ ص 76

² ص 76ب

نِسبة المِلك إلى غير مُنشئها، ما أزالها عن الطهارة الأصليّة، التي كانت لها¹، من إضافتها إلى منشئها، قبل أن يَلحقها هذا الدنس العَرَضيُّ، بمِلك الغير لها. وكنى بالحدَث حدَثًا.

وهذه الأجناس لا تَصَرُف لها في أنفسها، فأوجب الله على مالكها فيها الزكاة، وجعل ذلك طهارتها. فعيّن الله فيها نصيبا يرجع إلى الله عن أمر الله، لينسبها إلى مالكها الأصلي. فتكتسب الطهارة. فإنّ الزكاة إنما جعلها الله طهارة الأموال. وكذلك (هي) في الاعتبار.

فإن هذه الأعضاء المكلّفة هي طاهرة بحكم الأصل، فإنّها على الفطرة الأُولَى؛ ولا تزول عنها تلك الطهارة والعدالة. آلا تراها تُسْتَشْهَدُ يوم القيامة، وتُقْبَل شهادتُها لزكاتها الأصليّة وعدالتها، فإنّ الأصل في الأشياء العدالة. لأنّها عن أصل طاهر. والْجُزْحَةُ طارتة، قال تعالى: ﴿ إِنّ السّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كُلْ مَنْ عُنْهُ مَسْمُولًا ﴾ وقال: ﴿ وَقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ صَلَى اللّهُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهُدُ عَلَيْهَمُ تَسْمَعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَقَالُ تعالى: ﴿ وَمَا كُنتُمْ تَسْمَتُمُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَقَالُ وَلَا جُلُودُ مُنْ اللّهُ وَلَا جُلُودُكُمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

فهذا كلّه إعلامٌ من الله لنا، أنّ كلّ جزء فينا شاهِدُ عَدْلِ، زكيّ، مَرْضِيّ. وذلك بشرى خيرِ لنا. ﴿وَلَكِنّ أَكْثَرَ النّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ صورة الحير فيها. فإنّ الأمر إذا كان بهذه المثابة، يُرجى آن يكون المآل إلى خير، وإن دخل النار. فإنّ الله أَجَلُّ وأعظمُ وأعدلُ من أن يُعَذّب مُكْرَها مقهورا. وقد قال: ﴿إِلّا مَنْ أَكُرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْنَبُنٌ بِالْإِيمَانِ ﴾ 8.

وقد ثبت حكم المكره في الشرع؛ وعُلِم حَدُّ المكره الذي اتّفق عليه، والمكره الذي اختلف (فيه). وهذه الجوارح من المكرهين، المتفق عليهم أنّهم مكرهون. فتشهد هذه الأعضاء، بلا شكّ، على النفس المدبّرة لها السلطانة عليها. والنفس هي المطلوبة عند الله (بالوقوف) عند حدوده، والمسئولة عنها. وهي مرتبطة بالحواسّ والقوى، لا انفكاك (لها) عن هذه الأدوات الجسميّة، الطبيعيّة، العادلة، الزيّة، المرضيّة، المسموع قولها. ولا عذاب للنفس إلّا بوساطة تعذيب هذه الجسوم، وهي التي تُحِسُّ بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيوانيّ فيها.

¹ ص 77

^{2 [}الإسراء : 36] 3 [النور : 24]

د رامور . مدم 4 [فصلت : 21]

^{5 [}فصلت : 22] 6 [الأعراف : 187]

⁷ وروس 77ب 7 ص 77ب

^{8 [}النحل: 106]

وعذابُ النفس بالهموم، والغموم، وغلبة الأوهام، والأفكار الردينة، وما ترى في رعيتها مما تحسّ به من الآلام، و(ما) يطرأ عليها من التغييرات؛ كلّ صنف بما يليق به من العذاب. وقد أخبر بمآلها -لإيمانها- إلى السعادة، لكون المقهور غيرَ مؤاخَذ بما جُبِر عليه، وما عُذَّبت الجوارح بالألم إلَّا لإحساسها أيضا باللَّة فيها نالته، من حيث حيوانيتها، فافهم.

فصورتها صورة مَن أُكْرِهَ على الزنا وفيه خلاف-. والنفس غير مؤاخَذة بالهمّ ما لم تعمل ما همّـث بـه بالجوارح. والنفس الحيوانيّة مساعِدة بذاتها، مع كونها من وجهِ مجبورة. فلا عمل للنفوس إلّا بهـذه الأدوات، ولا حرَّكة في عمل للأدوات إلَّا بالأغراض النفسيَّة. فكماكان العمل بالمجموع، وقع العذاب بالمجموع. ثمّ تُفْضِي عدالة الأدوات في آخر الأمر إلى سعادة المؤمنين، فيرتفع العذابُ الحسَّىُ.

ثمّ يقضي حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همّتْ به. فيرتفع أيضا العذاب المعنويُّ عن المؤمن. فلا يبقى عذابٌ معنويٌ ولا حسَّى على أحد من أهل الإيمان. وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللَّـة فيه، "وأيَّام النعيم قِصار"، تكون مدَّة العذاب على النفس الناطقة والحيوانيَّة الدرَّاكة مع قصرـ الزمان المطابق لزمان العمل. "فإنّ أنفاس الهموم طوال". فما أطول الليل على أصحاب الآلام، وما أقصر ه بعينه على أصحاب اللذّات والنعيم. فزمان الشدّة طويل على صاحبه، وزمان الرخاء قصير.

إفصاح (النصاب والحول)

واعلم أنّ للزكاة نِصابًا وحَوْلًا، أي مقدارا في العين والزمان.كذلك مستبار في زكاة الأعضاء، لها مقدار في العين والزمان. فالنّصابُ بلوغُ العين إلى النظرة الثانية، فإنّها المقصودة؛ والإصغاء إلى السماع الثاني. وكذلك الثواني في جميع الأعضاء؛ لأجل القصد، والمقدار الزمانيّ يصحبه.

فلنذكر ما يليق بهذا الباب، مسألة مسألة، على قدر ما يلقي الله عَلَى الخاطر من ذلك. ولله الموفّق والهادي إلى صراط مستقيم.

وَضُلّ في زكاة الحلق

اختلف العلماء ﷺ في زكاة الحُلِق. فمن قائل: لا زكاة فيه. ومن قائل: فيه الزكاة.

¹ ص 78

² ص 78ب

الاعتبار في ذلك:

الحَلِيُّ مَا يُتَخَذَ للزينة. والزينة مأمور بها. قال الله تعالى: ﴿ وَمَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَكُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ الَّتِي أَخْرَحَ لِعِبَادِهِ ﴾ وأضافها إليه؛ ما أضافها إلى الدنيا ولا إلى الشيطان. والزكاة حقّ له. وماكان مضافا أليه لا يكون فيه حقّ له، لأنّه كلّه له، فلا زكاة في زينة الله.

ومَن اتَّخذه لزينة الحياة الدنيا، وسلب عنه زينة الله، أوجب فيه الزكاة. وهو أن يجعل لله نصيبا فيه، يحيي به ما أضاف منه إلى نفسه، ويزكو ويتقدَّس.كما شرع الله للإنسان أن يستعين بالله، ويطلب العون منه في أفعاله التي كلّفه حسبحانه- أن يعملها. وهو العامل حسبحانه- لا هُمْ.

فكذلك ينبغي أن تُجْعَل الزكاةُ في زينة الحياة الدنيا، وإن كانت زينة الله التي أخرج لعباده. فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة، كما أَوْجَبها مَن أَوْجَبها في الحَلِيّ.

وَصْلٌ فی زکاۃ الخیل

اختلفوا في الحيل. فالجمهور على أنّه لا زكاة في الحيل. وقال قوم: إذا كانت سائمة، وقُصد بها النسل، فنيها الزكاة. أعنى إذا كانت ذكرانا وإناثا.

وصل: الاعتبار في ذلك:

هذا النوع من الحيوان وأمثاله، من جملة زينة الله، قال تعالى: ﴿وَالْخَيْـلُ وَالْبِغَـالُ وَالْحَبِـيرَ لِتَرْكَبُوهَـا وَزِينَةً ﴾ وهي من زينة الله التي أخرج لعبادِه 5. ثمّ إنّه من الحيوان الذي له الكرّ والفرّ، فهو أنفع حيوان يجاهَد عليه في سبيل الله. فالأغلب فيه أنّه لله. وماكان لله فما فيه حقّ لله؛ لأنّه كلّه لله.

النفسُ مركبها البدنُ. فإذا كان البدنُ في مزاجه وتركب طبائعه، بحيث أن يساعد النفسَ المؤمنة الطاهرة على ما تريد منه من الإقبال على طاعة الله، والفرار عن مخالفة الله، كان لله. وما كان لله فلاحق فيه لله؛ لأنّه كلّه لله.

^{1 [}الأعراف: 31]

^{2 [}الأعراف: 32]

³ ص 79

^{4 [}النحل: 8]

⁵ ص 79ب

وإذا كان البدن يساعد وقتًا، ولا يساعد وقتا آخر لحلل فيه، كان رَدُّ النفس بالقهر، فيما لا تساعد فيه من طاعة الله، زكاة فيه. كن يريد الصلاة، ويجدكسلا في أعضائه وتكشرا، فيتنبط عنها معكونه يشتهها. فأداء الزكاة، في ذلك الوقت سائمة حن السآمة اعتبارا- متَّخذة للنسل: لأنّ فيها ذكرانا وإناثا، أي خواطر عقل وخواطر نفس.

وَصْلٌ في سائمة الإبل والبقر والغنم وغير السائمة

فان قومًا أوجبوا الزكاة فيهاكلّها؛ سائمة وغير سائمة. وذهب الأكثرون إلى أن لا زكاة في غير السائمة، من هذه الثلاثة الأنواع.

اعتبار هذا الوصل:

السائمةُ أَ الأفعالُ المباحةُ كلّها. وغيرُ السائمة ما عدا المباح. فمن قال: الزكاة في السائمة، قال: إنّ المباح لمّا كانت الغفلة تصحبه، أوجبوا أن يُخضِر الإنسان عند فعله المباح، أنّه مباخ، بإياحة الشارع له، ولو لم يُبِح فعله ما فعَلَه. فهذا القدر من النظر هو زكائه.

وأمّا غير السائمة فلا زكاة فيها، لأنّها كلّها أفعال مقيّدة بالوجوب، أو النـذب، أو الحظر، أو الكراهـة. فكلّها لا تخيير على الإطلاق للعبد فيها، فكلّها لله تعالى. وماكان لله لا زكاة فيه، فإنّ الزكاة حقّ لله؛ وهذا كلّه (لله).

والحقّ بعضُ اصحابنا المندوب والمكروه بالمباح؛ فجعل فيه الزكاة كالمباح سواء. وقالت طائفة أخرى: ما هو مثل المباح؛ فإنّ فيه ما يشبه الواجب والحظور، وفيه ما يشبه المباح، فإنّ كان وقته تغليب أحد النظرين فيها؛ كان حكمه بحكم الوقت فيها. وهو أن يَحْضُرَ له في وقتِ إلحاقها بالمباح؛ وفي وقتِ إلحاقها بالمواجب والحظور.

والصورة في الشَّبَهِ أنّ السائمة مملوكة ، وغيرَ السائمة مملوكة ، فالجامع بينها المِلك. ولكن مِلك غير السائمة أثبت، لشغل المالِك بها 3، وتعاهُدَه إيّاها. والسائمة ليست كذلك، وإن كانت مِلكا. وكذلك المندوب والمكروه: هو مخيّر في الفعل والترك؛ فأشبه المباح، وهو مأجور في الفعل فيها والترك؛ فأشبه الواجب

¹ ص 80

² ق: "أوجبوا فيه الزكاة وهو" وهناك علامة شطب عليها ما عدا "أوجبوا".

³ ثابتة في الهامش بقلم الأصل

والمحظورَ. وهذا أَسَدُّ مذاهب القوم عندنا.

ومَن قال: الزَكاة في الكلّ، قال: إنما وجب ذلك في الكلّ: سائمة وغير سائمة. لأنّ الأفعال الواقعة من العبد منسوبة للعبد، نسبة إلهيّة، وإن اقتضى الدليل خلافها. فوجبت الزكاة في جميع الأفعال لما دخلها من النسبة إلى المخلوق.

وصورة الزكاة فيها، استحضارك أنّ جميع ما يقع منك بقضاءٍ وقدرٍ، عن مشاهدة وحضور تامّ، في كلّ فعل عند الشروع في الفعل. وذلك القدر هو زمان الزكاة. بمنزلة انقضاء الحول. وقدر ذلك الفعل، الذي يمكن الردّ فيه إلى الله، ذلك هو نصاب ذلك الفعل. وهذا مذهب العلماء بالله: إنّ الأفعال كلّها لله بوجه، وتضاف إلى العبد بوجه. فلا يحجبنهم وجه عن وجه، كما لا يشغله شأن عن شأن.

وَضلٌ فى زكاة الحبوب

وأمّا ما اختلفوا فيه من النبات، بعد اتّفاقهم على الأصناف الثلاثة، فمنهم مَن لم يـر الزكاة إلّا في تلك الأصناف الثلاثة. ومنهم من قال: الزكاة في كلّ الأصناف الثلاثة. ومنهم من قال: الزكاة في كلّ ما تخرجه الأرض، ما عدا الحشيش والحطب² والقصب.

الاعتبار في كونه نباتا:

فهذا النوع مختصِّ بالقلب، فإنّه محلّ نبات الخواطر، وفيه يظهر حكمها على الجوارح. فكلّ خاطر نبت في القلب، وظهر عينُه على ظاهرِ أرضِ بَدَنِه، ففيه الزكاة: لشهادة كلّ ناظر فيه أنّه فِعْلُ مَن ظهر عليه، فلا بدّ أن يزكّيه، بَرَدِّه إلى الله. ذلك هو زكاته.

وما لم يظهر (نباته) فلا يخلو صاحبه، لَمّا نبت في قلبه ما نبت، هلكان ممن رأى الله فيه، أو قَبلُهُ؟ فإن كان من هذا الصنف، فلا زكاة عليه فيه، فإنّه لله. ومَن رأى الله بعده من أجله، فتلك عين الزكاة قد أداها. وإن لم ير الله بوجه، وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله، ولم تجب عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق. لأنّ الشارع لم يعتبر الهَمَّ حتى يقع الفعل؛ فكان نباتا سقطت فيه الزكاة، كما سقطت المؤاخذة عليه.

فإن كان النباتُ من الخواطر التي فيها قوت للنفس، وجبت الزكاة لما فيها من حظٌّ النفس. فإن كان

¹ ص 80ب

² ص 81

حظُّ النفس تبعًا فلا زَكاة. فإنّ قوت هذا الذي هذه صفته هو ألله الذي به يقوم كلّ شيء. قيل لسهل بن عبد الله: "ما القوت؟ قال: الله. قيل له: سألناك عن قوت الأشباح. قال: الله. فلمّا النّحوا عليه قال: ما لكم ولها، دع الديار إلى مالكها وبانيها، إن شاء عمرها وإن شاء خرّبها".

وصل: في النصاب بالاعتبار:

وأمّا النصاب في الأعضاء (المكلّفة) فهو أن تتجاوز في كلّ عضو من الأوّل إلى الثاني، ولكن من الأوّل المعفوّ عنه، لا رَكاة فيه، فإنّه لله. والثاني لك؛ ففيه الأوّل المعفوّ عنه لا زكاة فيه، فإنّه لله. والثاني لك؛ ففيه المزكاة ولا بدّ. سواء كان في النظرة الأولَى، أو السماع الأوّل، أو اللفظة الأُولَى، أو البطشة الأُولَى، أو السعى الأوّل، أو الحاطر الأوّل.

والجامع: كُلُّ حركة لعضو لا قصد له فيها فلا زكاة عليه، فإذا كانت الثانيةُ التاليةَ لها فإنّها لا تكون إلّا نفسية عن قصد؛ فوجبت الزكاة، أي طهارتها. والزكاةُ فيها هي التوبةُ منها لا غير. فتلتحق بالحركة الأُولَى في الطهارة، من أجل التوبة، والتوبةُ زكاتُها.

هذا حدُّ النصاب فيما تجب فيه الزكاة، من جميع ما تجب فيه الزكاة. ولا حاجة لتعدادها في الحكم الظاهر المشروع في تلك الأصناف، لأنّ المقصودَ الاعتبار، وقد بان. فاكتفينا بذلك عن تفصيله.

وقد تقدَّم اعتبار وقت الزكاة. وبقي لنا اعتبار من أخرج الزكاة قبل وقتها. فـأنّ قوما منعوا من ذلك، وبه أقول. وأجازه بعضُهم.

اعتباره:

تطهيرُ الحلّ للخاطر قبل وقوعه، بالاستعداد له، مع عِلمه بما يخطر له من جممة الكشف الذي هو عليه. فإن قطع بحضوره ولا بدّ، لم يُجْزِهِ، فإنّه راجع إلى الطهارة الأُولَى. وإذا وقع فلا بدّ من طهارة، لوقوعه بلا شكّ. فلا يُتعدّى بالأمور أوقاتها، فإنّ الحكم للوقت، ومَن أخرجما قبل الوقت، فقد عطّل حكم الوقت.

^{. . . . 1}

¹ ق، ھ: فهو

² من س، ه فقط -

³ ص 81ب

⁴ ص 82

وَصْلٌ في ذِكْر من تجب لهم الصدقة

وهم الثمانية الذين ذكر الله في القرآن: الفقراء، والمساكين، والعاملون عليها، والمؤلّفة قلوبهم، والرقاب، والغارمون، والجاهدون، وابن السبيل.

اعتبارهم:

الأعضاء المذكورة تخرج الزكاة من أفعالها وتُردُّ على أعيانها، وهو المعبَّر عنه بثوابها. ففي أفعال هذه الأعضاء الزكاة، وعلى أعيانها تقسَّم الزكاة. فمن زكّى نظرَه بنفسه، أعطى الزكاة بصَرَه، فعاد يبصر بربّه بعد ماكان يبصر بنفسه. وكذلك مَن زكّى أسهاعه بنفسه، أعطى الزكاة سمعَه، فصار يسمع بربّه، وهو قوله: «كنتُ سمعَه وبصرَه». وكذلك يتكلّم ويبطش ويسعى، كلّ ذلك بربّه، ويتقلّب في أموره كلّها بربّه.

وصلٌ في تعيين الأصناف الثمانية الذين تقسّم الزكاة عليهم اعتبارا:

فمنهم الفقراء:

قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقْرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرَّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللهِ ﴾ يقول: فرضَها الله لهؤلاء المذكورين؛ فلا يجوز أن تعطى إلى سِوَاهُم. وفي إعطائها لصنفِ واحدِ خلاف.

والذي أذهب إليه: أنّه من وُجِد من هؤلاء الأصناف قُسّمِتْ عليهم الصدقة، بحسب ما يوجَد منهم، لكن على الأصناف لا على الأشخاص. ولو لم يوجد من صنف منهم إلّا شخص واحد، دُفِعَ إليه قِسْمُ ذلك الصنف. وإن وَجِد من الصنف أكثر من شخص واحد، قُسّمَ على الموجودين منه ما تعيّن لذلك الصنف؛ قلّ الأشخاص أو كَثُروا. وكذلك العامل عليها: قِسْمُه في ذلك البلد، بحسب ما يوجد من الأصناف. فإن وجد الكلّ، فلكلّ صنف ثُهنُ الصدقة إلى سُبْع وسُدْسٍ وخُس ورُبْع وثلْث ونصف وَلِلْكُلّ.

ثمَّ إنَّا نقدَّم مَن قدَّم الله بالذُّكْر في العطاء، وكذلك أفعل هنا في تعيينهم في هذا الباب. فإنّ رسول الله

^{1 &}quot;من زكّى" ثابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

² ص 82ب 2 من الأسال

³ ق: "أمور"، س: "الأمور"

^{4 [}التوبة : 60]

⁵ ص 83

ﷺ لَمَا جَاءَ في حَجَّة وداعه إلى السعي بين الصفا والمروة تلا قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ كَا اللهِ به». اللَّهِ ﴾ (فقال): «أبدأ بما بدأ الله به».

وحدّثني بحكاية في هذا بعضُ أشياخنا، قال: أراد رجل من أهل القيروان الحجّ، فبقي يتردّد: هل يمشي في البحر أو في البرّ، وما ترجّح عنده واحد منها. فقال: أسأل أوّل رجل أجتمع به، فحيث ما قال لي سلكت ذلك الطريق.

قال فأوّل مَن لقيه يهوديّ، فحار في أمره: هل أسأله؟ فعزم على سؤاله. فشاوره. فقال له: يا مسلم؛ اليس الله يقول: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيَّرُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ فقدّم النبرُ؛ فَقَدّم ما قدّم الله. وهذا هو الطريق: نبدأ 3 بما بدأ الله به، ونقدّم ما قدّم الله، فإنّه مَن التزم ذلك رأى خيرا في حركاته.

اعتبارُ الفقير الذي يجب إعطاءُ الصدقة له، لا أنه يجب عليه أخذها عند أهل الطريق، إلّا عندنا. فإنّه واجب عليه أخذها إذا أعطيته، ولا يسألها أصلا. ولو تحقق بالعبوديّة لِتُبْتَلَى مرتبته فيها، وجاءته؛ أخذها. فإنّ الزكاة، وإن كانت لهؤلاء الأصناف، فإنبّا حقّ الله في هذه الأموال. وللعبد أن يأكل من مال سيّده، فإنّه حقّه. وإنما حرّمت على أهل البيت تخصيصا لهذه الإضافة. وسواء تحققوا بالعبوديّة، أو لم يتحققوا. فلو كان ذلك للتحقّق بالعبوديّة، ما حرّمت إلّا على رسول الله في ومَن كان على قدمه، والأمر ليس كذلك. فأهل الله أولَى مَن تَصَرّف في حقوق الله.

ثُمَّ نرجع فنقول: الفقيرُ عندنا، الذي ليس وراءه مرتبة للفقر، هو الذي يَفتقر إلى كلّ شيء، ولا يفتقر الله شيء. وإلى الآن فما رأيت أحدا تحقّق بهذه الصفة. يقول الله تعالى- من باب الغيرة الإلهيّة: ﴿يَا أَيُهَا النّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللّهِ ﴾ فقد كنّى عن نفسه، في هذه الآية، بكلّ ما يُفتقر إليه ﴿وَاللّهُ هُوَ الْفَنِيُ النّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى الله، عرف ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه.

فان الفقيرَ الإلهيّ يرى الحقّ عينَ كلّ شيء، وهو في عبوديّته منغمسٌ مغمورٌ، حين رأى الله تســــّى ⁷ له باسم كلّ شيء يُفتقر إليه، وما في الوجود شيء إلّا ويَفتقر إليه مفتقِرٌ مّا من جميع الأشــياء، ولا يَفتقر

^{1 [}البقرة : 158]

^{2 [}يونس : 22]

بر الرسطى 3 ص 83ب

⁴ هـ: "أسنى"، ومصحفة في ق

⁵ ق، ه: مرتبة

^{6 [}فاطر : 15]

⁷ ص84

إليه شيء (أي إلى الفقير الإلهيّ)، لوقوف هذا الفقير عند هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا النَّـاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللّهِ وَاللّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَبِيدُ ﴾ فتحقَّقَ بهذه الآية. فأوجبَ الله له الطهارة والزكاة حيث تأدّب مع الله، وعَلمِ ما أراد الله بهذه الآية؛ فإنّها من أعظم آية وردت في القرآن للعلماء بالله، الذين فهموا عن الله. فلم تظهر عليه صفة غنى بالله، ولا بغير الله، فَيُفْتَقَر إليه من ذلك الوجه. فصح له مطلقُ الفقر. فكان الله غِناه، ما هو من الأغنياء بالله. فإنّ الغنيُّ بالله مَن افتقر إليه الخلقُ، وزها عليهم بِغناه بربّه. فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة.

فما قدَّم الحقُّ الفقراءَ بالذَّكْرِ، وفَوْقَهُمْ مَن هو أَشدُّ حاجةً منهم: لا مسكين ولا غيره. فإنّ الفقير هو الذي انكسر فَقارُ ظهرِه، فلا يقدر على أن يقيم ظهرَه وصُلْبَه، فلا حظ له في القيّوميّة أبدا، بل لا يزال مطأطئ الرأس لانكساره. فافهم هذه الإشارة.

والمساكين:

المسكينُ مِن السكون، وهو ضدّ الحركة. والموتُ سكونٌ. فإذا تحرّك الميّتُ فبتحريك غيره إيّاه، لا بنفسه. فالمسكينُ مَن يدبّره غيرُه. فلهذا فرضُ الله له أن يعطى الزكاة، ولا يقال فيه: "إنّه آخِذٌ لها". وهو لا يتّصف بالحاجة، ولا بعدم الحاجة. ولهذا قلنا في الفقير: إنّه ما فوقه مَن هو أشدُّ حاجةً منه.

فإنّ المسكينَ هو عينُ المسلم المفوّض أمرَه إلى الله، عن غير اختيار منه. بل الكشف أعطاه ذلك. ولهذا الحقناه بالميّت.

فالمسكينُ كالأرض التي جعلها الله لنا ذلولا. فمن ذَلَّ ذِلَةً ذاتيَّة تحت عِزَّ كلِّ عزيز، كان من كان، فذلك المسكين. لِتحقَّه أنّ العزّة لله، وأنّ عِزّته هي الظاهرة في كلّ عزيز. وهذه معرفةٌ بَبُويَةٌ.

يقول تعالى: ﴿ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى. فَأَنْتَ لَهُ تَصَدّى ﴾ فعند الحققين ضمير "له" (يعود) لله. وإن كانت الآية جاءت عَبَا، ولكن (هذا) في حَقِّ فَهْمِ العرب. ونحن مع شهود رسول الله ﴿ وذوقِه ومرتبتِه. فإنّ العارفين منّا ولهم هذا المقام حسنة من حسنات رسول الله ﴿ ولا تبالِ قَ بذاك العزيز. فنقول: إنّه ممن أشقاه الله بعزّه.

فإنّ هذا المسكين ما ذلّ إلّا للصفة. وهذه الصفة لا تكون إلّا لله عنده حقيقة، لم تدنَّسها الاستعارة

¹ ص 84ب

^{2 [}عبّس: 5، 6]

³ ق: تبالي

قط. فهذا المسكين لم ير بعينه إلّا الله. إذكان لا يرى العزّة إلّا عزّته تعالى- لا بعينه ولا بقلبه. ونظر إلى ذِلّة كلّ ما سِوَاهُ حَعالى- بالعين التي ينبغي أن ينظر إليهم بها. فتخيّل المخلوق الموصوف عند نفسه بالعزّة، أنّه ذَلّ هذا المسكين لِعِزّهِ. وإنماكان ذلك (في الحقيقة) للعزّ خاصّة، والعزّ ليس لا إلّا لله، فوقى المقامَ حقّه. فمثل هذا هو المسكين الذي يتعيّن له إعطاء الصدقة.

والعاملين عليها:

العاملُ (هو) المرشدُ إلى معرفة هذه المعاني، والمبيّن لحقائقها، والمعلِّم، والأستاذ، والدالَ عليها. وهو الجامع لها بعلمه من كلّ مَن تجب عليه. فله منها على قدر عُهالته، وليس الأمر في حقّه منها إلّاكها قدّمناه. والأَوْلَى بالمرشد أن يقول ما قالت الرسل: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلّا عَلَى اللّهِ ﴾ فقد يكون هذا القدر الذي لهم من الزكاة الإلهيّة. فلهم أخذ زكاة الاعتبار لا زكاة المال في الصدقة الظاهرة على الأنبياء حرامٌ، لأنهم عبيد، والعبد لا يأخذ الصدقة من حيث ما تنسب إلى الخلق، فاعلم ذلك.

والمؤلَّفة قلوبهم:

فهم الذينَ تألّفهم الإحسان على حبّ الحسن، لأنّ القلوب تتقلّب. فتألّفها هو أن تتقلّب في جميع الأمور، كما تعطي حقائقُها، ولكن لِفيْنِ واحدة، وهي عين الله. فهذا تألّفها عليه، لا تَعْلِكُها عيونٌ متفرّقة دمّ، لِتُفَرّق الأمور التي تتقلّب فيها.

فإنّ الجداول إذا كانت ترجع إلى عين واحدة، فينبغي مراعاة تلك العين، والتألف بها. فإنّه إن أخذَتْه الغفلة عنها، ومسكث تلك العينُ ماءَها، لم تنفعه الجداول. بل يَبِسَتْ وذهب عينُها. وإذا راعى العينَ وتألّف بها تَبَحَّرَتْ جداولُها، واتسعتْ مَذانبها.

وفي الرقاب:

فهم الذين يطلبون الحرّيّة مِن رِقَّ كلّ ما سِوَى الله. فإنّ الأسباب قد استرقّتُ رقاب العالَم، حتى لا يعرفوا سِوَاها. وأعلاهم في الرقّ الذين استرقّتُهُم الأسهاء الإلهيّة. وليس أعلى من هذا الاسترقاق إلّا استرقاق أحديّة السبب الأوّل، من كونه سببا، لا من حيث ذاته. ومع هذا فينبغي لهم أن لا تسترقهم الأسهاء، لغلبة نظرهم إلى أحديّة الذات، من كونه ذاتًا لا من كونها إلهًا. ففي مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة.

¹ ص 85

^{2 [}يونس : 72]

³ تأبتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

⁴ ق: وهو

⁵ ص 85ب

والغارمين:

هم الذين ﴿أَقْرَضُوا اللّهَ قَرْضَا حَسَنَا﴾ عن أمره وهو قوله ﷺ آمِرا 2: ﴿وَأَقْرِضُوا اللّهَ قَرْضَا حَسَنَا﴾ 3، عطف على أمرين واجبين، وهما قوله: ﴿وَأَقْيُمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وثلّث بقوله: ﴿وَأَقْرِضُوا اللّهَ قَرْضَا حَسَنَا﴾ فالقرض ثالث ثلاثة. ولكن ما عَيِّنَ ما تقرضه كما لم يعيِّن حَلَّة بعينها. فعمَّتُ فعمَّتُ كلّ صلاة أَمَرَنا بإقامتها، وبكلّ زكاة، وبكلّ قرض.

إِلَّا أَنَّهُ نَعَتَ قَرَضًا بَقُولُه: ﴿ حَسَنَا ﴾ مع تأكيده بالمصدر. وسببُ ذلك أنَّ الصلاةَ والزكاةَ العبدُ فيها عبدُ اضطرار، وفي القرض عبدُ اختيار. فمن الناس مَن أقرض الله قرضَ اختيارٍ، وهو الذي لم يبلغه الأمر به، وبلغه: ﴿ إِنْ تُقْرِضُوا اللهُ ﴾ أو قوله: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهُ قَرْضًا حَسَنَا ﴾ 7.

فيأخذ الزكاة الغارمُ الأولُ الذي أعطي على الوجوب الصدقة، بحكم الوجوب، أي أنّها تجب له. ويأخذها الثاني باختيار المصدّق، حيث مَيْزه دون غيره. ولا سيها في مذهب مَن يرى في عدد هؤلاء الأصناف أنّه حَصَر المُصْرِف في هؤلاء المذكورين. أي لا يجوز أن تعطى لغيرهم. فإذا أعطيت لصنفٍ منهم دون صنف، فقد برئت الذمّة، وهي مسألة خلاف.

فهذا المقرضُ بآية: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ الله ﴾ و﴿إِنْ تُقْرِضُوا الله ﴾ لا يأخذها بحكم الوجوب. والمقرضُ بآية الأمر يأخذها بحكم الوجوب، لأنّ المأمورَ أدّى واجبا، فجزاؤه واجبٌ ﴿وَكَانَ حَقًا عَلَيْنَا نَصْرُـ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فإنّ الإيمانَ واجبٌ. ﴿فَسَأَكُنُهُمُ اللَّذِينَ يَتَقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وهذه 10 وهذه 10 كلّها واجباتٌ. فأوجبَ الجزاءَ بالرحمة لهم بلا شكّ.

وفي سبيل الله:

فيمكن أن يريد المجاهدين، والإنفاق منها في الجهاد. فإنّ العُزفَ في سبيل الله عند الشريع، هو الجهادُ. وهو الأظهرُ في هذه الآية. مع أنّه يمكن أن يريد بسبيل الله؛ سُبُلَ الحير كلّها؛ المقرّبة إلى الله.

^{1 [}الحديد : 18]

¹ راحدید . 2 ص 86

^{3 [}المزمل : 20]

^{4 [}المزمل: 20]

⁵ ق: تعيّن

^{6 [}التغابن : 17] 7 [المقة : 245]

^{7 [}البقرة : 245] 8 [الروم : 47]

٥ (الروم : 41) 9 [الأعراف : 156]

¹⁰ ص 86ب

فأمًا هذا الصنف؛ بحكم ما يقتضيه الطريق، فـ"سبيلُ الله" (هو) ما يعطيه هذا الاسم، الذي هو الله، دون غيره من الأسهاء الحسنى الإلهيّة. فيخرجما فيا تطلبه مكارم الأخلاق، من غير اعتبار صنف من أصناف المخلوقين: كرزق الله عبادة. بل ما تقتضيه المصلحة العامّة لكلّ إنسان؛ بل لكلّ حيوان ونبات، حتى الشجرة يراها تموت عطشا، فيكون عنده بما يشتري لها ماء يسقيها به من مال الزكاة، فيسقيها بذلك فإنّه "من سبيل الله" ولا قائل بهذا.

وإن أراد المجاهدين، فالمجاهدون معلومون بالعُرْفِ: مَنْ هم. والمجاهدون أنفسَهم أيضا (هم) في سبيل الله. فيعاوَنون بذلك على جماد أنفسِهم. قال رسول الله ظلى: «رجعتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» يريد جماد النفوس، ومخالفتها في أغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى.

وابن¹ السبيل:

وأبناءُ السبيل معلومون. وهم في الاعتبار أبناءُ طريق الله، لأنّ الألف واللام للتعريف، فهما بـدلّ مـن الإضافة. ونصيبُ هؤلاء (هو) من الزكاة، التي هي الطهارة الإلهيّة، التي ذكرناها فيما قبل.²

وصلٌ مُعَّم: (الأمورَ التي يتصرّف فيها الإنسان هي حقوقُ الله كلُّها)

ثمّ لتعلم وققك الله أنّ الأمورَ التي يتصرّف فيها الإنسان (هي) حقوق الله كلّها. غير أنّ هذه الحقوق وإن كانت كثيرة، فإنّها بوجه مّا منحصرة في قسمين: قسم منها حقّ الحلق لله، وهو قوله هذا النفسك عليك حقًا، ولعينك عليك حقًا، ولزورك عليك حقًا». والقِسم الآخر حقَّ الله لله، وهو قوله هذا ولي وقت لا يسعنى فيه غير ربيّ».

وهذا الحقّ الذي لله هو زكاة الحقوق التي للخلق لله. وهذه الحقوق 3 بجملتها في ثمانية أصناف: العلم والعمل، وهما بمنزلة الذهب والفضة، ومن الحيوان الروح والنفس والجسم، في مقابلة الغنم والبقر والإبل، ومن النبات الحنطة والشعير والتمر.

وفي الاعتبار ما تُنبِئهُ الأرواحُ والنفوسُ والجوارحُ من العلوم والخواطر والأعمال: الغنم للروح، والبقر للنفس، والإبل للجسم. وإنما ُ جعلنا الغنمَ للأرواح لأنّ الله جعل الكبش قيمة روح نبيّ مكرّم، فقال:

¹ ص 87

² في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة لظهير الدين محمود عَلَيّ، وكتب ابن العربي".

³ أضاف هنا: "التي للخلق لله" ثم أشار عليها بالشطب

⁴ ص 87ب

﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذِبْحِ عَظِيمٍ ﴾ أفعظمه وجعله فداءَ ولد إبراهيم، نبيّ ابن نبيّ. فليس في الحيوان بهذا الاعتبار أرفع درجة من الغنم، وهي ضعايا هذه الأُمّة. ألا تراها أيضا قد جُعِلَتْ حقّ الله في الإبل؛ وهو في كلّ خمسٍ ذَوْدِ شاة، وجُعِلَتْ مائةٌ من الإبل فداء نقس ليس برسول ولا نبيّ أ. فانظر أين مرتبة الغنم من مرتبة الإبل.

ثمّ إنّ رسول الله هُ أمَرنا بالصلاة في مرابض الغنم. والصلاة قربة إلى الله؛ وأماكها مساجد الله. فرابضُ الغنم من مساجد الله؛ فلها درجة القُرْبة. والإبل ليست لها هذه المرتبة، وإن كانت أعظم خَلقًا؛ ولهذا جعلناها للأجسام. ألا ترى أنّه من أسهانها البَدَنة؟ والجسمُ يسمّى البَدَن. والبدن من عالم الطبيعة. والطبيعة بينها وبين الله درجتان من العالم: وهما النفس والعقل. فهي في ثالث درجة من القربة. فهي بعيدة عن القرب الإلهيّ.

ألا ترى النبي الله نهى عن الصلاة في معاطن الإبل؟ وعلّل ذلك بكونها شياطين. والشيطنة: البُعد. يقال رَكِيّةٌ شَطون: إذا كانت بعيدة القعر. والصلاة قُرْب من الله. والبُغد يناقض القُرب. فنهى عن الصلاة في معاطن الإبل لما فيها من البُغد.

وكذلك الجسم الطبيعيّ: أين هو من درجة القربة التي للروح³، وهو العقل؟ فإنّه الموجود الأوّل. وهـ و المنفوخ منه، في قوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ وللهذا جعلنا الروحَ بمنزلة الكبش، والجسمَ بمنزلة الإبل.

وأمّاكون البقر في مقابلة النفوس، وهي دون الغنم في الرتبة، وفوق الإبل.كالنفس فوق الجسم، ودون العقل الذي هو الروح الإلهيّ، وذلك أنّ بني إسرائيل لمّا قَتلوا نفسا وتدافعوا فيها، أمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوا الميّت ببعضها، فيحيا بإذن الله، فلمّا حيي به نفسُ الميّتِ عرفنا أنّ بينها وبين النفس نِسبة، فجلناها للنفس.

^{1 [}الصافات: 107]

² يقصد بها حادثة نذر عبد المطلب بأن يذخ أحد أولاده إن رزقه الله بعشرة منهم يمنعونه من قريش بعد ما جرى منهم ما جرى عند حفر زمزم.. فلما رزقه الله عشرة أولاد وأراد تنفيذ نذره، ذهب لضرب القداح عند الكعبة، فحرج القداح على ابنه الأصغر عبد الله. وعند أن هم بذبحة هاجت عليه قريش ومنعته أولا، ثم نصحته بالذهاب إلى عزافة بالمدينة ويعمل بما تراه. ولما جاءها وعرفت منه أن دية الرجل عشر من الإبل فصحته أن يرجع ويقرب ابنه مع عشر من الإبل ويضربوا القداح عليها، فإن خرجت على ابنه في عشر مرات، وفي الإبل ويضربوا القداح يخرج على ابنه في عشر مرات، وفي الحادية عشرة خرج على الإبل، فقالت قريش ومن حضر قد رضي ربك يا عبد المطلب. وتحدد من ذلك مائة من الإبل فداء لعبد الله . عبد المطلب والد رسول الله عليه وسلم. [اظر الروض الآف 270/1]

³ ص 88

^{4 [}الحجر : 29]

ثمّ إنّ الروحَ، الذي هو العقل، يظهر عنه مما زرع الله فيه من العلوم والحِكم والأسرار، ما لا يعلمه إلّا الله. وهذه العلوم كلّها: منها ما يتعلّق بالكون، ومنها ما يتعلّق بالله. وهو بمنزلة الزكاة من الحنطة لأنّها ارفع الحبوب، وإنّ النفس يظهر عنها مما زرع الله فيها من الحواطر والشهوات ما لا يعلمه إلّا الله تعالى أله فهذا نباتها، وهو بمنزلة التمر. وزكاةُ الله منها الحاطرُ الأوّل، ومن الشهوات الشهوة التي تكون لأجل الله. وإنما قرناها بالتمر لأنّ النخلة هي عمّننا. فهي من العقل بمنزلة النخلة من آدم، فإنبّها خُلقت من بقيّة طينته. وأمّا الجوارح فزرَعَ الله فيها الأعمال كلّها، فأنبتت الأعمال. وحظ الزكاة منها الأعمال المشروعة التي يُرى الله فيها. فهذه ثمانية أصناف تجب فيها الزكاة.

فأمّا العِلْم، الذي هو بمنزلة الذهب، فيجب فيه ما يجب في الذهب. وأمّا العمل الذي هو بمنزلة الفضة، فيجب فيه ما يجب في الوّرِق. وأمّا الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم. وأمّا النفس فيجب فيها ما يجب في الإبل.

وأمّا ما ينتجه العقل من المعارف ويُنبِته من الأسرار، فيجب فيها ما يجب في الحنطة. وأمّا ما تنتجه النفس من الشهوات والحواطر، وتُنبِته من الواردات، فيجب فيها ما يجب في التمر. وأمّا ما تنتجه الجوارح من الأعمال، وتُنبِته من صور الطاعات وغيرها، فيجب فيها ما يجب في الشعير.

وَضلٌ في اعتبار الأقوات بالأوقات

واعلم أنّ الأوقات في طريق الله للعلماء العاملين بمنزلة الأقوات لمصالح الأجسام الطبيعيّة. وكما أنّ بعض الأقوات هو زكاة ذلك الصنف، كذلك الوقت الإلهيّ هو زكاة الأوقات الكيانيّة. فإنّ في الوقت أغذيةُ الأرواح، كما (أنّ) في الأقوات أغذيةُ الأشباح الحيوانيّة والنبانيّة. وغذاءُ الجوارح الأعمالُ.

والعلمُ والعملُ معدنان ُ ؛ بوجودهما تُنال المقاصدُ الإلهيّة ، في الدنيا والآخرة. كما أنّ بالذهب والفضة تُنال جميعُ المقاصد من الأعراض والأغراض. فلنبيّن ما يتعلّق بهذا النوع وهذه الأنواع من حقّ الله، الذي هو الزكاة.

¹ تابنة في الهامش بقلم الأصل

² ص 88ب

³ ق: فيها

⁴ ص 89

وَضُلّ

في مقابلة وموازنة الأصناف الذين تجب لهم الزكاة بالأعضاء المكلُّفة من الإنسان

وهم "الفقراء"؛ يوازنهم من الأعضاء: "الفَرْج". ويوازن "المساكين": "البطن". ويوازن "العاملين": "القلب". ويوازن "المؤلّفة قلوبهم": بـ"السمع". ويوازن "الرقاب": بـ"البصر". ويوازن "الغارمين": بـ"البد". ويوازن "الجاهدين": بـ"اللسان". ويوازن "ابن السبيل": بـ"الرّجل".

فإن اعتبرتَ هذه الموازنة بين هؤلاء الأصناف وبين هذه الأعضاء، على ما ذكرناها، تجد حكمةَ ما أشرنا إليه. فالفقرُ في الفرْج واضحٌ. وكذلك المسكنةُ في البطن ظاهرٌ. والعامل بالقلب صريح. والمؤلّفة قلوبهم بالسمع بَيِّن. والرقابُ بالبصر واقعٌ. والغارم باليد إفصاحٌ. والمجاهد باللسان صحيحٌ. وابنُ السبيل بالرّجل أوضحُ من الكلّ.

وَصْلُ 1

في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا

خرّج مسلم عن أبي سعيد الحدري أنّ رسول الله ﷺ قال: «ليس في حَبٌّ ولا تَمْرِ صدقة حتى يبلغ خسة أوْسق، ولا فيما دون خَمْسِ ذَوْدٍ صدقة، ولا فيما دون خَمْسِ أواقِ صدقة» يريد من الوَرِق.

فجعل الوَسَق في الحبوب وهي النبات. وهو مكيال معروف. وهو ستون صاعا. فالخسة الأوسق ثلاثمانة صاع. وهو ما يُنبته التخلُق بالأسهاء، أعني الأخلاق الإلهيّة من الأخلاق في الإنسان. لأنّا قد رَوْينا: «أنّ لله ثلاثمائة خُلُق، مَن تخلُق بواحد منها دخل الجنّة» وكلّها أخلاق يصرّفها الإنسان مع الخلوقات، ومع مَن ينبغي أن تُصَرّف معه على حدّ أمر الله.

والزكاة منها: هو الحُلُق الذي يُصَرِّفه مع الله، فإنّه أَوْلَى مَن يُتَخَلَّق معه. فإنّه من المحال إن يبلغ الإنسان بأخلاقه مرضاة العالَم. وإيثارُ جنابِ الله أَوْلَى. وهو أن يتخلّق مع كلّ صنف بالحُلُق الإلهيّ الذي صرّفه الله معه، فيكون موافِقا للحقّ.

وقوله: «ولا فيما دون خمس ذَوْدٍ صدقة» فهذا من عدد الأعيان. ولا يَنْقَدُّ بالعين 3 إلّا العمَـل، لا العِـلم.

¹ ص 89ب

² النود: الجماعة من الإبل من ثلاث إلى عشر

³ ص 90

فَرَنَ مَقَدَارِ العَلْمُ مَعْنُويٌ، ومَقَدَارِ العَمْلُ حِسَّيٌّ.

(وقوله:) «ولا فيما دون خمسِ أواقِ صَدَقة» والأوقية أربعون درهما. والأربعون في الأوقية، نظير الأربعين صباحا، مَن أخلصها «ظهرتْ ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه». فإذا ظهرت (الحكمة) من العبد في خمسة أحوال -كما هي في الزكاة خمسُ أواق -: حالِ في ظاهره له أوقية - وهو إخلاصٌ ظاهر؛ وحالٍ في باطنه، مِثْلِه؛ وحالٍ في حدّه، مثله؛ وحالٍ في مُطّلَعه، مثله؛ وحالٍ في المجموع، مثله. فهذه خمسة أحوال في باطنه، مِثْلِه؛ وحالٍ في حدّه، مثله؛ وحالٍ في مُطّلَعه مثله؛ وحالٍ في المجموع، مثله. فهذه خمسة أحوال مضروبة في أربعين، يكون الخارج مائين وهو حدّ النصاب أ. فيها خمسة دراهم: من كلّ أربعين درهما درهم. وهو ما يتعلّق بكلّ أربعين (درجة) من التوحيد المناسب لذلك النوع. ومقادير ألمعاني والأرواح أقدارٌ، من قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ ق. ومقادير المحسوسات من الأعمال أوزان، وبالأوزان عُرِفَتُ الأقدار.

وضلٌ م- الع

في توقيت ما سُقى بالنَّضْح وما لم يُسْقَ به

ذكر البخاري عن رسول الله ﷺ: «فيما ۖ سقي بالنضح نصف العُشْر، وما لم يسق بالنضح العُشْر».

واعتباره:

أعال المراد وأعال المريد؛ فالمريد (هو) مع نفسه لربة. فيجب عليه نصف العُشر. وهو أن يزكّي مِن عمله ما ظهرت فيه نفسه. والمراد (هو) مع ربّه، لا مع نفسه. فيجب عليه العُشر. وهو نفسه كلّه. فإنّه لا نفس له، لرفع التعب عنه. وكذلك اعتباره في العلم الموهوب، والعلم المكتسب: لم يخلص (في العلم المكتسب) لله منه إلّا نصفه. والموهوب كلّه لله. والكلّ عبارة عن قدر الزكاة لا غير. وهو ما يُنسب إلى الله من ذلك العلم أو العمل؛ وما يُنسب إلى العبد من حيث حضور العبد مع نفسه، في ذلك العلم أو العمل.

¹ هناك عبارة مشطوبة وهي بقلم الأصل: "في الورق فيها حد النصاب".

² ق: ومقادر

^{3 [}الأنعام : 91]

⁴ ص 90ب

وَضلٌ في إخراج الزكاة من غير جنس المزگى

«في كلّ خمس ذَوْدٍ من الإبل شاة». اعتباره: ﴿ وَآلَا بِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أ؛ فزكاةُ الأعمال الإخلاص. والإخلاص لسن بعمل لافتقاره إلى إخلاص، وهو النيّة.

وَضُلٌ في ² فَضُل الخَليطَين في الزكاة

ذكر الدارقطنيّ عن سعد بن أبي وقاص عن النبيّ الله أنّه قال: «الخليطان ما اجتمعا على الحوض والراعى والفحل».

وصل الاعتبار في ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ * فالمعاونةُ في الشيء اشتراكٌ فيه. وهذا معنى الخليطين.

فالحوضُ كلُّ عمل أو علم يؤدي إلى حياة القلوب، فيستعينا عليه بحسب ما يحتاج كلَّ واحد منها من صاحبه فيه. وهو (أي الحوض) في الإنسان القلبُ والجارحةُ خليطان. فالجارحة تعين القلب بالعمل، والقلب يعين الجارحة بالإخلاص. فها خليطان فيا شَرَعا فيه من عمل أو طلب علم.

وأمّا الراعي فهو المعنى الحافظ لذلك العمل. وهو الحضور والاستحضار. مثل الصلاة: لا يمكن (للمصلّي) أن يصرف وجمه إلى غير القبلة، ولا يمكن أن يقصد بتلك العبادة غير ربّه. وهذا هو الحفظ لتلك العبادة. والقلبُ والحسُّ خليطان فيه.

وأمّا الفّحل فهو السبب الموجب لما ينتجه ذلك العلم أو العمل عند الله من القبول والثواب. فهما (أي الحليطان) شريكان في ً الأجر. فتأخذ النفسُ ما يليق بها مما يعطيه العلم، ويأخذ الحسّ الذي للجسم ما يليق به من حسن الصورة في الدار الآخرة. والمعنى الذي أنتج لهما هذا، هو الفحل. وهما فيه خليطان.

^{1 [}الزمر : 3]

² ص 91

^{3 [}المَائدة : 2]

⁴ ص 91ب

وصلٌ فيما لا صدقة فيه من العمل

قال رسول الله ﷺ: «ليس في العَوامِل صدقة، ولا في الجبهة صدقة» خرّج هذا الحديث المارقطنيّ عن عليّ ﷺ. والعوامل هي الإبل التي يُعْمَل عليها. والجبهةُ (هي) الخيل. وقد تقدّم كلام الزكاة في الخيل.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الهياكلُ (=الجسوم) عواملُ الأرواح، لأنّها عليها تَعْمل ماكُلِّفَتْ من العمل وبها يقع العمل منها. ولا زكاة على العامل في بدنه. وإنما الزكاة على الروح العامل بها. وزكاتُه قصدُه وتقواه. وهو الإخلاص لله في ذلك العمل. قال الله تعالى: ﴿ وَلَنْ يَنَالُ اللهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ﴾ أ.

وَصْلَ² في فَصْل إخراج الزكاة من الجنس

خرَج أبو داود عن معاذ بن جبل أنّ رسول الله الله الله المين فقال: «خذ الحبّ من الحبّ، والساة من الغنم، والبعير من الإبل، والبقر من البقر».

وصلّ: الاعتبار في ذلك:

زكاةُ الظاهر ما قيده به الشرعُ من الأعمال الواجبة، التي لها شِبْه في المندوب. ففريضةُ الصلاة زكاةُ النوافل من الصلاة: فإنّها الواجبة، أو صلاة ينذرها الإنسان على نفسه، أو أيّ عبادة كانت. وكذلك في الباطن زكاةٌ مِن جِنْسِهِ؛ وهو أن يكون الباعث له على العبادة خوف أو طمعٌ. والزكاةُ في الباعثِ؛ الباطنُ من ذلك أن تكونَ ما تستحقّه الربوبيّة من امتثال أمرها ونهيها: لا رغبة ولا رهبة الأوقاص³.

^{1 [}الحج : 37]

² ص 92

³ الأودَّص: ما بين الفريضتين في الصدقة، مثلا أن تبلغ الإبل خمسا فغيها شـاة، ولا شيء في المزيادة حـتى تبلـغ الإبـل عـشـرا، فمـا بين الحمس إلى العشـر وقاص ووَقَص. وجاء في الهامش بخط آخر: "قوله رضي الله تعالى عنه: الأوقاص الذي في بعض النسـخ، ولا رهبـة ولا وفاء حق. وهو الظاهر فتأمّل". وهي كذلك في س: "لا رغبة ولا رهبة إلا وفاء حقّ".

وَضلٌ في ذِكْرِ ما لا¹ يؤخذ في الصدقة

ذكر أبو داود في كتاب رسول الله ﷺ: «لا تؤخذ في الصدقة هَرِمَةٌ، ولا ذات عُوار، ولا تَيْسُ الغنم، إِلَّا أن يشاء المُصَدِّق».

وصل الاعتبار في ذلك:

النَهْرِمَة: مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ وقال (ص): «لِيُصَلِّ أحدكم نشاطُهُ». ولا ذات عُوار وهو العمل بغير نيّة أو نيّة بغير عمل، مع التمكّن من العمل وارتفاع المانع.

وأمّا مشيئة المصدّق في تيس الغنم، فاعتباره أن لا يُجْجِف على صاحب المال. وهو الحضور في العمل من أوّله إلى آخِره، فريما يقول: "لا يُقبل العمل إلّا هكذا" ويكفي في العمل النيّة في أوّل الشروع، ولا يكلّف المكلّف أكثر من هذا. فإن استحضرَ المكلّف النيّة في جميع العمل فله ذلك، وهو مشكور عليه حيث أحسن في عمله، وأتى بالأنفّس في ذلك.

والجامع لهذا الباب اتقاءً ما يَشين العبادات: مثل الالتفات في الصلاة، والعبث فيها، والتحدُّث في الصلاة في النفس، بالحرّمات والمكروهات وتخيّلِها، وأمثال هذا مما هو 3 مثل الْجَعْرُورِ 4 ولون الْحَبَيْقِ في زكاة التمر، وأمثال ذلك من العيوب.

وَصْلٌ فِي فَصْل زكاة الوَرق

قد تقدّم أنّ الوَرِق هو العمل، وأنّ الذهب هو العِلْم. والزكاة في العمل الفرضُ منه (أي من العمل)، والزكاة في العلم أيضا الفرض منه.

فإنّ نوافلَ الأعمال والعلومَ كثيرة، وهي التي زكاتُها الفرائضُ لكون الزكاة واجبة. وماكان من النوافل صدقة تطوّع، فهي حضور العبد في ذلك العمل من الشروع فيه إلى آخره. وزكاة أخرى، أعني زكاة تطوّع، وهو أن يقصد بعمله ذلك تكملةَ الفرائض.

¹ ص 92ب

^{2 [}النساء: 142]

³ ص 3

⁴ عرف الجعرور والحبيق في الهامش بخط آخر: "الجعرور: تمر رديء، والحبيق (كَزْبِير): تمر دقل. قاموس).

وَصْلٌ فِي فَصْل زكاة الزّكاز

خرّج مسلم في صحيحه عن رسول الله هذا أن «في الرّكاز الخمس»، وهو ما يوجَد من المال في الأرض، مِن دَفْن الجاهليّة أو الكقّار.

وصل: الاعتبار في ذلك:

ما هو مركوز في طبيعة الإنسان، هو الرّكاز. وهو حبّ الرئاسة، والتقدّم على أبناء الجنس، وجلب المنافع، ودفع المضار. والخمُس فيه: إذا وَجَد (العبد) الرئاسة في قلبه فليقصِد بها إعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا، كما هي في نفس الأمر. فإنّ في نفس الأمر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى. والكفر هنا هو الشرك لا غيره.

وكما ذكر رسول الله على في الخيلاء في الحرب، في شأن أبي دجانة، حين أخذ السيف من رسول الله على ذكر رسول الله على تلك الصورة، قال: «هذه مشية بغضها الله ورسوله، إلّا في هذا الموطن». وزكاتُها ما ذكرناه مِن قضد إهانة الكفّار، والحط من قدرهم، وإعلاء كلمة الله التي هي الإسلام، وعدم المبالاة بالمشركين.

وكذلك جَلْب المنافع ودفع المضار. فزكاة جَلْب المنافع أن يقصد بالمنفعة، المعونة له على القيام بطاعة الله: مِن نوم، أو أكلٍ، أو شربٍ، أو راحةٍ، أو ادّخار مال، وأمثال ذلك. وأمّا دفع المضار (فهو) أن لا يدفعها إلّا من أجل أنبًا تحول بينه وبين ما يريده؛ من إقامة طاعة الله ودينه، وما يؤول إليه من السعادة في الآخرة. فذلك خُمْسُ ركازِها. فإن قلتَ: كيف يضرُّ بدينه؟ فأعني به: إن لم يدفع تلك المضرّة عن نفسه وإلّا حالت بينه وبين أداء فرضٍ من فرائض الله، أو حالتْ بينه وبين أسباب الحير. فَدَفْعُها خُمْسُ ركازها



١ ص 93ب

² ص 94

(لـ)ما في جِبِلتها من دفع مضارٌ لا تؤدّي إلى تعطيل فرضٍ تعيّن عليه أداؤه أو مرغّب فيه. وقد سئل النبيّ الله عن الرّكاز فقال: «هو الذهب الذي يخلق الله في الأرض يوم خلق السهاوات والأرض» يعني المعادن.

وَصْلٌ فِي نَصْل مَن ¹ رَزَقَهُ اللهُ مالًا مِن غير تَعَمُّلِ فيه ولاكسب

ورد في الحبر عن رسول الله ﷺ أنّه قال في حصول مثل هذا المال: «لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه».

وجه اعتبار ذلك:

ما يظهر على العبد من مكارم الأخلاق مما لا يأتيها على جمة القربة إلى الله، فإنّه ينتفع بـذلك في المـار الآخرة، ولا يلزمه أن ينوي بها القربة إلى الله، ولا بدّ. ولكن بلا خلاف، إن نوى بذلك القربة، فهو أوْلَى وأفضل في حقّه.

والحديث الوارد في ذلك ما ذكره أبو داود عن ضباعة بنت الزبير تقالت: «ذهب المقداد لحاجته، فإذا بحرد يُخرخ مِن جُخرٍ دينارا، ثمّ لم يزل يخرج دينارا دينارا، حتى أخرج سبعة عشر دينارا، ثمّ أخرج دينارا؛ ثمّ أخرج خرقة حمراء فيها دينار: فكانت تسعة عشر دينارا. فذهب بها إلى النبيّ في فأخبره، وقال له: خذ صدقتها. فقال له النبيّ في: هل قَرِبْتَ الجُخرَ؟ قال نلا. فقال له رسول الله في: بارك الله لك فيها».

وَصْلٌ فِي فَصْل زَكَاة الْمُدَيِّر

قال الراوي ﷺ: «كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نُخْرِج الصدقة بما نُعِدُّه للبيع».

وَصْلٌ: في الاعتبار فيه:

إذا حدّث الإنسان نفسَه في نفسِه بأن يعمل خيرًا أو يأتي خُلُقًا كريمًا من مكارم الأخلاق؛ فَلْيَنْوِ بما حدّث به نفسَه من ذلك القربة إلى الله.

¹ ص 94ب

² جاء تعريف ضباعة في الهامش كما يلي: "ضباعة كثَّامة من الصحابيات، وهي بنت الزبير بن عبد المطلب. قاموس"

³ ص 95

وَضلٌ فِي فَضل تعجيل الصدقة قبل وقتها

وقال به بعض الأُمَّة لحديث أبي داود عن عليّ بن أبي طالب في: «أنّ العبّاس سأل رسول الله الله الله الله عن تعجيل صدقته قبل أن تَحُلُّ فرخّص له» وقال مرّة: «فأذِنَ له» تُكُلِّمَ أُ في هذا الحديث. ولو صحّ فهي رخصة في قضية عين، لا يقاس عليها.

وصل: في اعتبار ذلك:

نيّةُ الصلاة الواجبة على المكلّف لا تجب إلّا عند الشروع فيها. فإن نواها الإنسان قبل ذلك، من حين شروعه في الوضوء، ثمّ استصحب النيّة إلى أن شرع في الصلاة، جاز له ذلك وحصل على خير كثير. ولكن لا تجزيه الصلاة المقيّدة بالوقت، قبل دخول الوقت، إلّا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أوّل الوقت. فلا يَبعد أن يجوز تعجيل الصدقة. والاسترواح في مثل هذا، من قوله: ﴿ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴾ 2.

ومثاله أيضا في الاعتبار: مَن قطار له النظر إلى المخطوبة، فامتنع من ذلك حياء من الله، وحذرًا أن يزيد في النظر على قدر الحاجة. فلم يفعل حتى عَقَد عليها. وعندي في النظر إلى المخطوبة تقسيم، وهو: إن كانت المخطوبة من ذرّية الأنصار، ولم ينظر إليها قبل العقد فهو عاص، وإن نظر إلى وجمها قبل العقد، كان نظره قربة إلى الله، وطاعة لرسوله في وأمّا غير الأنصاريّة فلا. وإن نظر فهو أؤلى، إذا خطب.

وأمّا ما ذكرناه من الجمع بين الصلاتين، إذا ضَمّ الثانية إلى ۗ الأُولَى، فهو في الباطن أن يجد في البسملة روحَ الفاتحة أو السورة التي يريد قراءتها: فإنّ البسملة في كلّ سورة مفتائحًا.

وَصْلٌ فِي فَصْل زكاة الفطر

اختلف العلماء في حكم زكاة الفطر. فمن قائل: إنّها فرضٌ. ومن قائل: إنّها سنّة. ومن قائل: إنّها منسوخة بالزكاة.

¹ ص 95ب 2 [المؤمنون : 61]

د من ه فقط 3 من ه فقط

⁴ ص 96

اعتبار الفطر:

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ۚ ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَثَقًا وَنَقًا وَنَقًا ﴾ والنطرُ الفتقُ. ومنه كلّ مولود يولد على الفطرة.

وأوّل ما فتق الله أسماعَ المكوّنات في حال إيجادها -وهي حالة تعلَّق القدرة بين العدم والوجود- بقوله: "كُنْ" فتكوّنوا بأنفسهم عند هذا الحطاب، امتثالا لأمر الله. وتلك كلمة الحضرة. وأوّلُ ما فَتَق أسماعَهم به وهم في الوجود الأوّل - قوله: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ فـ فقالُوا بَلَى ﴾ فهذا خصوصٌ بالبَشر - والتكوينُ عموم. وأوّل ما فتق به وأوّل ما فتق مِعى الصائمين (هو) ما أكلوه يوم عيد الفطر، قبل المحروج إلى المصلّى. وأوّل ما فتق به مِعى أهل الجنّة أكْلُهُم زيادة كبد النون.

فينبغي للعبد في صدقة الفطر يوم العيد، (أن يعرف) أنّ الصفة الصمدانيّة لا تنبغي إلّا لله تعالى. فإنّ الصومَ لله لا للعبد. وهذه الزكاة فرضٌ على كلّ إنسان، حُرِّ أو عبد، صغير أو كبير، ذكر أو أنثى. (وهو) أن يعرف ما تستحقّه الربوبيّة من صفة الصمدانيّة. ثمّ إنّها لا تُجْزِي عندنا إلّا من التمر والشعير، غير ذلك لا يُجْزِي فيها. وعند الجمهور من العلماء تجوز من المقتات به، وهي مسألة خلاف.

والقوتُ ما تقوم به هذه النشأة الطبيعيّة. وقوتُ الأرواح ما تتغذّى به من علوم الكشف، أو الإيمان خاصّة. فإنّ بهذا القدر من العلم تقوم نشأةُ الأرواح الناطقة، وزكاتُها علمُ الكشف خاصّة.

وَصُلَّ فِي فَصْل

وجوبها على الغنيّ والفقير، والحرّ والعبد، والذكر والأثى، والصغير والكبير أوجبًها رسولُ الله ﷺ على كلّ اثنين، صغير ⁵ أو كبير. اعتباره: متعلّم وعالِم.

وقوله: «حرِّ أو عبد» اعتباره: مَن تحرّر عن رقّ الأكوان، فكان وقته: شهوده كونه حرّا عنها. أو «عبد»: مَن كان وقته شهوده العبوديّة لربّه مِن غير نظر إلى الأكوان.

^{1 [}فاطر: 1]

^{1 (}قطر . 1) 2 [الأنبياء : 30]

^{3 [}الأعراف: 172]

⁴ ص 96ب

⁵ ص 97

⁶ تأبنة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

وقوله: «ذكر أو أنثى» اعتباره: في الذّكر العقل، وفي الأنثى النفس. ويعتبر فيهما أيضا: في الذّكر الناظرُ في العلم الإلهيّ، وفي الأنثى الناظرُ في علم الطبيعة. فنَسبَ كلّ ناظر إلى مناسِبِه من جمـة ما هو ناظر فيه.

وقوله: «غنيّ أو فقير» اعتباره: غنيّ بالله، أو فقير إلى الله.

وقوله: «صاعا من تمر» الصاعُ أربعة أمداد نشأته؛ صاعه من أربعة أخلاط؛ لكلّ ركن أو خلط مُدِّ: لكمال نشأته روحًا وعقلا وجسما ومرتبة. ثمّ شهوده فيها الأربع النّسب، التي يصف بها ربّه، في إبجاد عينه وأصول كونه: من حياة، وعلم، وإرادة، وقدرة. لكلّ صفة مُدِّ. ليكون الجملة صاعا. إذ بهذه النّسب يصحُّكُ ونه ربًا، وكونك مربوبًا، عبدا له تعالى.

وَصْلٌ أَ فِي فَصْل إخراج زكاة الفطر عن كلّ مَن يموّنه الإنسان

ذكر الدارقطني من حديث ابن عمر على قال: «أمر رسول الله الله الفطر عن الصغير والكبير، والحبر، والحبر، والحبر، والحبر، عن تموّنون».

وصل: الاعتبار في ذلك:

الأستاذُ يقصِد بالتلميذ في التربية، ما لا يبلغه علمُ التلميذ، حتى يحصل له ما قصده به الشيخ من الفائدة. فذاك زكاة تعليمه. فإنّ فضل ذلك المَنوِيّ يعودُ على التلميذ. فكان التلميذ أعطاه الأستاذ لما يعود على من الفضل. فقد يُفتح على الأستاذ بصدق التلميذ، فيما ليس عنده. وينجرُ في هذه المسألة: الوليّ يزكّي مالَ اليتيم، الذي في حجره وتحت نظره.

وضلٌ في فَضَل إخراجما² عن اليهوديّ والنصرانيّ

ذكره أبو الحسن الدارقطني -رحمه الله- في كتابه عن رسول الله الله عن إخراج زكاة الفطر عن اليهوديّ والنصرانيّ.

² ص 98

الاعتبار في ذلك:

نتة الحير في العمل فيمن ليس من جنسك، يعود فضله عليك. وأنا مؤمن بما هو اليهودي والنصراني به مؤمن، مما هو حقّ في دينه وفي كتابه: من حيث إيماني بكتابي. قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ كُلِّ آمَنَ بِاللّهِ وَمَلا نِكْتِهِ وَرُسُلِهِ لا نُفَرِقُ بَيْنَ أَحَدِ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ أفن هناك يخرجما (يخرج المسلم زكاة الفطر) عنه. فإنّي بمن أمَوّنُه أيضا. فإنّ كتابي يتضمّن كتابه وديني يتضمّن دينه. فدينه وكتابه مندرج(ان) في كتابي وفي ديني.

النفسُ إذا أشركت في العمل طَلَبَ حظّها. فهي بمنزلة اليهوديّ والنصرلمنيّ اللذين يقولان: "إنّ عُزيرا ابن الله والمسيح ابن الله"، ويجب على المؤمن إخراج الزكاة عنها؛ وهي بهذه الصفة. فأنّ النبيّ الطّيما قام إلى جنازة يهوديّة، وقال: «اليست نفسًا ؟».

فهذا اعتبار إخراج الزكاة عن اليهوديّ والنصرلذيّ. هذا إذا اعتبرتَ المعنى. فإذا اعتبرت اشتقاقَ اللفظ³ من النصرة (للنصرانيّ) والهدى (لليهوديّ) فالزكاةُ عنها القصدُ بها وجه الله، لا غير ذلك.

انهى الجزء الثاني والخمسون، يتلوه الجزء الثالث والخمسون. ٩

[285 : 285]

1 [البقرة : 285] - م

2 ص 98ب

3 ثابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

4 أسفل المتن: "سع من البلاغ إلى البلاغ في الجزء الذي يلي هذا على مصنفه الإمام العالم العلامة محيى الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي بقراءة الإمام أبي الحسن على بن المظفر النشبي الأئمة: أبو بكر بن صليان الحموي، وابناه عبد الواحد، وأحمد بن عبد الواحد المذكور، وإسهاعيل بن سودكين النوري، والحسين بن إبراهيم الإربلي، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي، وصحر الله بن أبي العز بن الصفار، ويوسف بن عبد اللطيف البغادي، ويحبي بن إسهاعيل الملطي، ومحمد بن يعلى المطرز، ومحمود بن بن معاذ الوربي، ويونس بن عثمان المعشقي، وعموان بن محمد بن عمران، وبركه بن حسن بن مالك، ومحمد بن على المطرز، ومحمود بن أحمد بن حياد، وعلى بن محمد بن أبي الفرح الحنفيون-، وعلى بن أحمد بن على، وإراهيم بن محمد حالمنفيون-، وعلى بن أحمد بن على، وإراهيم بن محمد سالقرطبيان-، وحسين بن محمد الموصلي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وأبو القاسم بن أبي الفتح الحريوي، وعبد الله بن محمد بن أبي الهيجاء، وأحمد بن عبد الرحيم الدستقيان-، وعبد المواحد بن عبد الرحن بن عبد السلام (؟)، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شجاع، ومحمد، ومحمد، ومحمد بن عبد الموسلة عبد العزيز القرشي، وذلك في رابع عشر جهادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين بن أبي الفنائم بن المنسال، وكاتب السهاع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك في رابع عشر جهادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستهائة بمنزل المصنف بدمشق، والمحد تله، وصلاته على محمد وآله وصحبه".

الجزء الثالث والخسون¹ بسم الله الرحمن الرحيم² وَضَلٌ فِي فَضَل

وقت إخراج زكاة الفطر أمر رسول الله تلله بزكاة الفطر أن تؤدّى قبل خروج الناس إلى المصلّى.

الاعتبار في ذلك:

المسارعة في إيصال الراحات إلى المفتقرين إليها، وحينئذ يخرح إلى المصلَّى وهو قوله: ﴿قَدَّمُوا نَيْنَ يَدَيُ خَوَاكُمْ صَدَقَةً ﴾ 3، و «المصلِّي يناجي ربّه» وهو خارج إلى المصلَّى، فذلك خير له وأطهر.

وَصْلٌ فِي فَصْل المتعدّى في الصدقة

قال الراوي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «المتعدِّي في الصدقة كمانِعِها» خرِّجه أبو داود.

الاعتبار في ذلك:

لنفسك عليك حقّ ولعينك عليك حقّ، فإذا كلَّفتها فوق طاقتها أُعْلَتها أَ، فأدَّى ذلك إلى تعطيل خير كثير. فكنتَ بمنزلة المانع من الخير في عين ما تريده من الحير، وأنت تعلم أنّ النفس إنما هي بهذه الجوارح. فإذا تعطّلت الآلات، وضعُفت عن العمل، بحمُلها ألأوّل على الشدائد من العمل، كنت كالمانع عن العمل. ولنا في هذا المعنى:



¹ العنوان ص 99ب، وأما ص 99 فبيضاء

² البسملة ص 100

^{3 [}الحجادلة : 12]

⁴ ص 100ب

⁵ ق: فحملها

⁶ الصنع (بفتح النون أوكسرها): الصانع

وَصْلٌ فِي فَصْل زكاة العسل

ذكر الترمذي عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ: «في العسل في كلّ عشرة أزقاقي زقِّ».

الاعتبار في ذلك:

العلم الذي يأخذه الوليّ من طريق الوحي مما يتعلّق بالغير، يجب عليه إيذاعه لأهله، فإنّه من أجلهم أعطيه. وإنما خصصناه بالوحي دون غيره من الصفات -إذ صفات تحصيل العلم كثيرة- لأنّا شبّهناه بالعسل، وهو نتيجة وحي. قال تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى أَ النَّحْلِ ﴾ فزكاتُه تعليمه.

وَصْلٌ فِي فَصْل الزكاة على الأحرار لا على العبيد

قال رسول الله ﷺ: «ليس في مال المكاتَبِ زكاة حتى يُعْتَق» ذكره الدارقطنيّ من حديث جابر.

الاعتبار في ذلك:

كها لا يجوز للعبد أن يأخذ الصدقة، قيل: ولهذا مُنِع رسول الله الله الله من الصدقة لتحقّقه بعبوديّته. فلم يخرج منه الله شيء في حركة ولا سكون يكون به حُرًا بغفلة ولا غير غفلة، جملة واحدة. واجْتُبِيَ آلُهُ عناية به في هذا الحكم. فكذلك لا تجب في ماله زكاة حتى يكون حُرًا. فإنّ العبد لا يملك مع سيّده.

وعلّة الزكاة على الحرّ دعوى المِلك، والعبد لا دعوى له في شيء. العبد عين قيمته، وهو ثمنه الذي اشتُري به. فكما لا يتصوّر في ثمنه دَعْوَى، ولا إباية قلم يريده السيّد من التصرّف فيه، كذلك العبد. وكلُّ عبد لم يكن نظره في ثمنه في معاملة سيّده، فلا تحقّق له في عبوديّته، ولا معرفة له بنفسه. هذا مذهب الطائفة بلا خلاف.

وإذا كان العبد مع سيّده بهذه المثابة، غاب العبد وظهر السيّد. فإنّ أصل الظهور الدّعوى. ويكون السيّد في هذه الحال يقوم عند الغير بصفة العبد تشريفا للعبد، وهو قوله تعالى: «جعتُ فلم تطعمني، ومرضتُ فلم تعدني»، وهما من صفة العبيد؛ الجوع والمرض. وكذا قال الله في الجواب: «مرض فلان فلم تعدّنه فلو عُدْتهُ لوجدتني عنده» فالله عند عبد هذه صفته. والعبد إذا كانت هذه صفته كان عند ربّه. فافهم.

¹ ص 101 مدارات

^{2 [}النحل: 68]

³ ص 101ب

وَضُلَّ فِي نَصْلَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ ا

اعتباره:

دارُ الإنسان جسمه، وأخذُ الصدقات من الأرواح الإنسانيّة إنما هو في الدار الآخرة، فلا بدّ من حشر الأجسام. فإنّه لا تؤخذ الصدقات من وجبت عليه إلّا في داره، وليس لأرواح الأناسيّ ديارٌ إلّا أجسامُهُم.

وَصْلٌ فِي فَصْل أخذ الإمام شطر مال مَن لا يؤدّي زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه

ذكر أبو داود أنّ رسول الله ﷺ قال في حديث أخذ الزكاة: «ومَن مَنَعها فـاإنّا آخـذوها وشـطرّ مـاله، عزمةً من عزمات ربّنا» الحديث.

اعتباره:

ما يملكه الإنسان من أعماله ينقسم قسمين: قسم يختص بنفسه وقسم يختص بجوارحه. والزكاة التي تجب عليه في عمله هو ما فرض الله عليه من أعماله، مندوبها ومباحما. فإذا لم يؤد زكاة ماله، نظر الله في أعماله التي عملها، في الوقت الذي وجب عليه فيه أداء فرض الله. فإن كان من مكارم الأخلاق، لم يجازِه عليها بما يستحقّه من الثواب، ومسك ذلك الثواب عنه، عن زكاة عمل وقته. وإن كان من سفسافها ضاعَف عليه الوِزْر؛ فإنه صاحب عمل مذموم، في حال تركه لأداء ما وجب عليه. فجمع بين أمرين مذمومين: عمل وتزك. وإن كان في فعل مباح أُخِذ بترك الواجب خاصة.

وامّا أخذ شطر عمله؛ فهو الشطر الذي يُتصوّر فيه الدّعوى، وهو العمل. فإنّ التكليف ينقسم إلى عملٍ وتَزكِ. فالترك لا دعوى فيه، فيبقى العمل. فيأخذه الحقّ منه بالحجّة بأنّ الله هو الفاعل لذلك العمل. فإذا كوشف بهذا لم يبق له على ما يطلب جزاء: إذ الجزاء من كونه عاملا، وقد تبيّن له أنّ العامل هو الله. فيبقى في الحيرة، إلى أن يمتنّ الله عليه إمّا بعد العقوبة، أو قبل العقوبة، فيغفر له. فهذا شطر ماله الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة، حيث يتصوّر الحساب.



¹ ص 102

² ص 102ب

وَضلٌ فِي فَضل رضا العامل على الصدقة

ذكر الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن انس قال: أتى رجل من بني سُليم، فقال: «يا رسول الله؛ إلى الله الله الله الله الله ورسوله؟. فقال رسول الله الله الله أدّيت الزكاة إلى رسولك فقد بَرِئْتُ منها إلى الله على مَن بَدُّلها».

وذكر أبو داود من حديث جابر أنّ رسول الله على قال: «سيأتيكم رَكُبٌ مُبَغَضُون، فإذا جاءوكم فرحّبوا بهم، وخلّوا بينهم وبين ما يبتغون. فإن عدلوا فلأنفسهم وإن ظلموا فعليها، وارضوهم فإنّ تمام زكاتكم رضاهم، وليدعُوا لكم» وفي حديثه أيضا عن بشير بن الخصاصية، قال: «فقلنا: يا رسول الله؛ إنّ أصحاب الصدقة يعتدون علينا، أفنَكُتُمُ من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا؟ قال: لا».

وصل: الاعتبار في ذلك:

المَصَدِّق هو الوقتُ، ورضاه أن توفي له بما يقتضيه حاله مما جاء به؛ وإن جاء بشدّة وقهر. مثل ما يجد الإنسان من خاطر في عمل من الأعمال، أي من أعمال الخير، إلّا أنّه شاق، ربما أدّى إلى تلفُّ؛ فكان أبو مدين على يقول فيه: "الديّة على القاتل".

قال عمالى- في المهاجر: ﴿ ثُمُّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللّهِ ﴾ وصورة التعدّي فيه: أنّ الله قد جعل لنفسك عليك حقًا، ولعينك عليك حقّا، فاعتديتَ عليك في ذلك، وهو قوله في المصطفين: ﴿ فَفِنْهُمْ طَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ والمتعدّي، وهو العادل. عطر، وهو المتعدّي، وهو العادل.

وَصْلٌ ⁵ فِي فَصْل المسارعة بالصدقة

^{102 - 1}

¹ ص 103

²كتب فوقها بقلم الأصل: تني 3 [النساء : 100]

^{4 [}داطر : 32]

⁵ ص 103ب

وصل: الاعتبار في ذلك:

المسارعة بالتوبة؛ وهي من الفرائض. فإن أخّرها إلى الاحتضار لم تُقْبَل. وهنا مسألة دقيقة، القليل من أصحابنا من يعثر عليها.

وهي أنّ المراد قد يكون غير تائب، فيكون له كشف من الله، عناية به. فيكون أوّل ما يُكشف له أنّ الله هو خالق كلّ شيء، فلا يرى لنفسه حركة ظاهرة وباطنة، ولا عملا ولا نيّة، ولا شيئا إلّا لله، ليس بيده من الأمر شيء. فهل تُتصوّر منه توبة في هذه الحال أم لا؟ وهو يرى أنّه مسلوب الأفعال. وإن تاب، فهل تُقبل توبته مع هذا الكشف؟

أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من مغربها، فإنّ شمس الحقيقة قد طلعت له هنا من مغرب قلبه، بصحّة علمه. وهذا من أصعب الأحوال على قلب المراد المجذوب. فإنّ قبول التوبة وقبول العمل، إنما هو مع الحجاب؛ حجاب إضافة العمل إليك. وهنا ما خرح شيء عنه حتى يقبله، بل هو في يديه. والقبول لا يكون إلّا من الغير.

فاعلم أنّ نسبة الناظر ما هي نسبة العامل. فالناظر (من) يقبل من العامل. والعامل هو المتصرّف في هذه الذات، التي هي محلٌ ظهور العمل، أيّ عمل كان. فتتصوّر التوبة من صاحب هذا الكشف، ويكون الله هو التوّاب هنا. وهذا أقصى مشهده. فليسارع إلى الطاعات على أيّ حال كان، ولا يتوقّف. فإنّ الأنفاس ليست له. ولا تكليف إلّا هنا. ويوم القيامة إذ يُدعون إلى السجود، سجود تمييز. لا سجود ابتلاء. فيتميّز في دعاء الآخرة إلى السجود: مَن سجد لله، ممن سجد اللهاء ورياء. وفي الدنيا لم يتميّز لاختلاط الصور.

وَصْلٌ فِي فَصْل ما تتضمّنه الصدقة من الأثر في النّسب الإلهيّة وغيرها

فمن² ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شِي لَنُهُو يُخْلِفُهُ ﴾ وخرّج مسلم في صحيحه عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ما من يوم يصبح فيه العبد ﴿ مِمَلَكَانَ يَنْزَلَانَ يَقُولُ أَحَدَهُمْ!: اللهمّ أعط منفقًا خَلْفًا. ويقول الآخر: اللهمّ أعط ممسكًا تَلْفًا».

فانظر يا أخي-كيف جعل هويّته خلفًا من نفقتك، وإنّك أحييت مَن تصدّقت عليه، فأحياك الله به

311

¹ ص 104

² ص 104ب

^{[39: [---] 3}

حياة أبديّة. لأنّه إن لم يكن الحقُّ حياتك، فلا حياة. فإن قلت: لو كان ذلك لَنَصَبَ الياء ورَفَع اللام (في: غُلِفُهُ) قلنا: الهويّةُ عين النات. والهويّةُ تخلف الشيء المتصدَّق به باسم إلهيّ، تكون به حياة ذلك المنفِق. وأساؤه ليست غيره. ولكن هكذا تقع العبارة عنها، لما يُعقل في ذلك من اختلاف النسب. وكلامنا في هذه المعاني، إنما هو مع أصحابنا الذين قد علموا ما نقول ونشير به إليهم، على ما تقرّر عندنا في الاصطلاح في ذلك. فالا جنبيّ لا يُقبَلُ اعتراضه.

ألا ترى الملَك يقول: «اللهم أعط منفِقًا خلفا» مع أنّه وَعَدَ بالخَلَفِ؛ ووَعْدُهُ صِدْقٌ. والإنفاق هنا من الهلاك والإتلاف. أي أتلِف ماكان عنده عنه؛ ولا خلاءٌ. فاجعل مكانه ما يناسب أثرَه فيمن أتلِف من أجله. فله أَجْرُ مَن أحيا. ألا ترى الآخر يقول: «اللهم أعط ممسكا تَلْفًا»؟ لأنّ الملائكة لسانُ خير. فيقول هذا الملك: "اللهم أعط ممسكا ما أعطيتَ المنفق؛ حتى يُتلِف مالَه مثل صاحبه".

فكأنّه يقول: "اللهمّ ارزق الممسك الإنفاق، حتى ينفق. فإن كنت لم نُقَدِّر في سابق علمك أن ينفقه باختياره. فأتلف ماله حتى تأجره فيه أجر المصاب، فيصيب خيرا. وأنت قد قلت: ﴿وَلِلّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهَا ﴾ فهذا قد تَلِف مالُه كرها، فأعِدْ عليه ثوابا ممن وَجد به راحة، وإن لم يقصدها هذا الذي رُزِئَ في ماله بالتلف" فهذا دعاء له بالخير، لا ما يظته مَن لا معرفة له بمراتب الملائكة. فإنّ الملك لا يدعو بِشَرّ، ولا سيما في حقّ المؤمن بوجوده، فكيف بتوحيده؛ فكيف بما جاء مِن عنده؟

ولا شكّ أنّ دعاء الملّك مجابّ، لوجمين: الواحد لطهارته. والثاني أنّه دعاءٌ في حقّ الغير. فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يَعْصِهِ به، وهو لسان الملّك. إذ هذا موجود في لسان بني آدم، مع كونهم عصاة الألسنة. ولكن قال الله تعالى- لموسى الطّيخ: «ادعني بلسان لم تعصني به فقال: وما هو؟ قال: دعاء أخيك لك، ودعاؤك له. فإنّ كلّ واحد منكما ما عصاني بلسان غيره الذي دعاني به في حقّه، فما دعاني له إلّا بلسان طاهر» وأضاف الدعاء إليه. لأنّ الداعي نائب عن المدعق له، ولسان الداعي ما عصى الله به المدعق له.

ومن ذلك أيضا ما خرّجه مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنّ الله ﷺ قال لي: أَنْفِقَ أَنْفِقَ عليك» فقد أخبر الله حتالى- أنّ إنفاقك جعلَ الحقّ ينفق عليك. فهذا من أثر الصدقة في النّسبة الإلهيّة.

¹ ص 105

² ق: فتصيب 3 [الرعد : 15]

⁴ ص 105ب

ومن ذلك ما ذكره الترمذي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله هذا الصدقة تطنئ غضب الربّ، وتدفع عن ميتة السوء» وهو حديث حسن غريب. فهذا من أثر الصدقة: الدفع وإطفاء نار الغضب. «فإنّ الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله»، على الوجه الذي يليق بجلاله. فإنّ الغضب الذي خاطبنا به معلوم بلا شكّ، ولكن نسبته إلى الله مجهولة، لا أن الغضب مجهول، أو يُحمل على ما ينتجه في الغاضب، أو يُحمّل على معنى آخر لا نعلمه نحن. إذ لو كان ذلك لحوطبنا بما لا نفهم، فلا يكون له أثر فينا، ولا يكون موعظة. فإنّ المقصود الإفهام بما نعلم. ولكن إنما جملنا النسبة خاصة، لجهلنا بالمنسوب إليه، لا بالمنسوب. فاعلم ذلك.

ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمغرب الأقصى أنّ السلطان رُفِع إليه في حقّه أمور يجب قتله بها، فأَمَر بإحضاره مقيّدا، وينادى في الناس أن يحضروا بأجمعهم حتى يسألهم عنه. وكان الناس فيه على كلمة واحدة في قتله، والقول بما يوجب ذلك، وزندقته. فمرّ الشيخ في طريقه برجل يبيع خبرًا، فقال له: أقرضني نصف قُرْصَةٍ؟ فأقرضه. فتصدّق بها على شخص عابر.

ثمّ حُمِلَ وأُجلِسَ في ذلك الجمع الأعظم. والحاكم قد عزم عليه إن شَهِد فيه الناس بما ذكر عنه، أنّه يقتله شرّ قتلة. وكان الحاكم من أبغض الناس فيه. فقال: يا أهل مراكش؛ هذا فلان ما تقولون فيه؟ فنطق الكلّ بلسان واحد: إنّه عَذلٌ رَضِيٌّ. فتعجّب الحاكم!. فقال له الشيخ: لا تعجّب، فما هي هذه المسألة بعيدة، أيُّ غضب أعظم: غضبُك أو غَضَبُ الله وغضب النار؟. قال أ: غضب الله وغضب النار. قال: وأيُّ وقاية أعظم وَزنًا وقَدْرًا: نصف قُرْصَة أو نصف تمرة؟ قال: نصف قرصة. قال: دفعتُ غضبَك وغضبَ هذا الجمع بنصف رغيف، لمّ سمعتُ النبي في يقول: «اتقوا النار ولو بِشِقٌ تمرة» وقال: «إنّ الصدقة لتطفئ غضب الربّ وتدفع ميتة السوء»، وقد فعل الله ذلك؛ دفع عني شركم وميتةَ السوء بنصف رغيف، مع حقارتكم الحربّ وتدفع ميتة السوء»، وقد فعل الله ذلك؛ دفع عني شركم وميتةَ السوء بنصف رغيف، مع حقارتكم الحاضرون من قوّة إيمانه.

وأسوا الموتات أن يموت الإنسان على حالة تؤدّيه إلى الشقاء. ولا يغضب الله إلّا على شقيّ. فانظر إلى أثر الصدقة كيف أثرت في الغضب الربّانيّ، وفي أسوا الموتات، وفي سلطان جمنم. فالمتصدّق على نفسه عند الغضب ليس إلّا بأن يملكها عند ذلك؛ فإنّ مِلكَة إيّاها عند الغضب صدقة عليها من حيث لا يشعر. قال رسول الله عند الغضب» فأن الشديد من يملك نفسه عند الغضب» فأن الغضب نار محرقة. فهذا من صدقة الإنسان على نفسه.

⁻⁻⁻⁻

¹ ص 106

ثمّ إنّ الله قد ذكر أنه لا يغفر لمشرك أ. ومع هذا فإنّ الله يهوّن عليه بقدر ما أنفق. وقد ذكر أبو داود عن عائشة «قالت يا رسول الله؛ أين عبد الله بن جدعان؟ قال: في النار. قال: فاشتدّ عليها. فقال: يا عائشة؛ ما الذي اشتدّ عليك؟ قالت: كان يطعم الطعام، ويصل الرحم. قال: أما إنّه يُهوّن عليه بما تقولين فيه» إنّه يختّف عنه بمجرّد ما يذكر به من مكارم الأخلاق.

وقال البخاري في صحيحه إنّ النبي الله قال: «اتقوا النار ولو بشقّ تمرة، فمن لم يجد شقّ تمرة فبكلمة طيّبة» وقد قال الله الكلمة الطيّبة صدقة، وكلّ تسبيحة صدقة، وكلّ تهليلة صدقة» وغير ذلك من الأذكار والأفعال التي تقتضيها مكارم الأخلاق. ولقد ذكر مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله الله الله الله الله، دينار أنفقته في رقبة، دينار تصدّقت به على مسكين، دينار أنفقته على أهلك؛ أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك».

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن أنفق مما يحبّه

قال الله عَلَىٰ: ﴿ لَنَ تَنَالُوا الْبِرِّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ وكان عبد الله بن عمر يشتري السكر ويتصدّق به ويقول: "إنّي أحبّه" عملا بهذه الآية. وأحبّ ما للإنسان نفسه. فإن أنفقها في سبيل الله نال بذلك ما في موازنتها، فإنّه مَن استهلك شيئا فعليه قيمته؛ والحقّ قد استهلك نفس هذا العبد، فإنّه أمرك بإنفاق ما تحبّ، وما لها قيمة عنده إلّا الجنّة. ولهذا إذا لم تجد شيئا وجدتَ الله، فإنّه لا يوجد إلّا عند عدم الأشياء التي يُرْكُنُ إليها. ونفسُ الإنسان هي عينُ الأشياء كلّها، وقد هلكث. فقيمتها ما ذكرناه. فانظر إلى فضل الصدقة ما أعلاه.

وَضُلٌّ فِي فَضُلّ

الإعلان بالصدقة من الاسم الظاهر، والاستفتاح بها من الاسم الأوّل،

والتأسّي بها من قوله: ﴿فَالَّبِمُونِي يُخْبِبُكُمُ اللّهُ ﴾ 5. ومسألة الإمام الناسَ لنوي 6 الفاقة إذا وردوا عليه، وليس عنده في بيت المال ما يعطيهم

هو القلب الخالي من العلم الذي تتعدّى منفعته للغير من جوارحه، ومَن يحسن الظنّ به، فيسأل

¹ ص 107

² ص 107ب 3 [آل عمران : 92]

⁴ في الهامش: "بلغت قراءة عليه أحسن الله إليه، كتبه على النشبي".

^{5 [}آل عمران : 31]

⁶ ص 108

الأسهاء الإلهيّة لتعطيه من الأحوال والعلوم ما تستعين بها قواه الظاهرة والباطنة على ماكلّنها الله من الأعال.

ف إنّ الله أخبرَ الرسول فلله: «أنّه يصبح على كلّ سُلامَى كلّ يوم صدقة» وجمل «كلّ تسبيحة صدقة، وكلّ تهليلة صدقة» إلى غير ذلك. وهذه أحوالٌ تحتاج إلى نيّة وإخلاص. ولا تكون النيّة إلّا بعد معرفة مَن يُخلِص له، وهو الله تعالى. فلابدّ للإمام أن يسأل ما يتصدّق به على كلّ سُلامى، وعن كلّ سلامى. والقلب مسئول عن رعيّته وهي جميع قواه الظاهرة والباطنة.

والحديث الجامع النبوي لما قرّرناه واعتبرناه، ما خرّجه مسلم عن جرير بن عبد الله، قال: «كنا عند رسول الله هؤ في صدر النهار، فجاءه قوم حفاةً، عراةً، مجتابي النّهار، متقلّدين السيوف، عامّتهم مِن مُضَر، بلكلّهم من مضر. فَتَمَعَّر وجه رسول الله هؤ لما رأى بهم من الفاقة. فدخل ثمّ خرج، فأمر بِلالا، فأذّن، وأقام، فصلّى بهم، ثمّ خطب، فقال:

﴿ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اثْقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَمَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالَاكَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللهَ اللّهِ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ ﴿ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللّهَ وَالْتَلْظُلْرُ وَاتَّقُوا اللّهَ وَالْمَنْظُلُونُ ﴾ ﴿ وَقِيبًا ﴾ ﴿ وَقِيبًا ﴾ وَقِيبًا ﴾ وَقَلْمُ مِن اللّهُ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ وَقَلْمُ مَن ديناره، من درهمه، من ثوبه، من صاع بُرّه، من صاع بُرّه، من صاع بُرّه، من صاع بُرّه، حتى قال: ولو بِشق تمرة.

وَصْلٌ ۗ فِي فَصْل شكوى الجوارح إلى الله النفس والشيطان مما يلقيان إليهن من السوء أهلُ الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح إلى الله تعالى، من الـنفس الخبيثة التي تدبّر البـدن،

1 ص 108ب

¹ ص 108ب 2 [النساء : 1]

^{3 [}الحشر: 18]

⁴ ص 109

وتُصرّف الجوارح في السوء، مما يلقي إليها الشيطان. والنفس من حيث هيكلها النوريّ تشكو النفس الحيوانيّة القابلة ما يلقي إليها الشيطان من السوء، الذي تُصَرّفه في القوى الظاهرة والباطنة. فإذا صدقوا في شكواهم؛ آمنهم الله مما يخافون، ورزقهم قبول ما يُلقي إليهم الملك، واستعملهم التوفيقُ بذلك الإلقاء في طاعة الله -تعالى- وطاعة رسوله، حتى تورثه تلك الأعمالُ مشاهدة الحقّ تعالى، ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة، يخاطبهم خطابَ تقريرٍ على نِعَم وآلاء.

والعامّةُ العُنيُ، من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون ﴿ صُمِّ بُكُمْ عُنِي فَهُمْ لَا يَغْقِلُونَ ﴾ ولا يسمعون هذه الشكوى، لقوّة صَمّهِم وطَمْسِ عيونهم. فلو عملوا بماكُلُفوا أن لعلّمهم الله مثل هذا العلم، ويرونه مشاهدة عين، كما يراه ويناله أهلُ الله تعالى. يقول الله تعالى- في حقّ واحد منهم: ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنّا عِلْمَا ﴾ ﴿ وَوَاتَّتُوا الله وَيُعَلّمُ الله ﴾ و ﴿ إِنْ تَتّقُوا الله يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ و ﴿ وَاتَّدُولَ الله عَلَى اللهِ الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى

وقد أشار هلا إلى ما ذكرناه في حديث يَعُمُّ ما وقع في الدنيا، والإشارة به إلى ما ذكرنا، وهو ما خرّجه البخاريّ عن أخي جَدِّنا عَدِيِّ بن حاتم؛ قال: «بينا أنا عند رسول الله هلا إذ أتى إليه رجل فشكا إليه الفاقة، ثمّ أتى إليه آخر فشكا إليه قطع السبيل. فقال: يا عَدِيُّ؛ هل رأيت الحِيْرَةَ؟ قلت: لم أرّها، وقد أُنبِئتُ عنها. قال: فإن طالتُ بك حياةٌ لَتَرَيَّنُ الظعينة ترتحل من الحِيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا إلّا الله. قلت فيا بيني وبين نفسى: فأين ذُعَّارُ طَيِّ الذين قد سَعَروا البلاد؟!.

ولئن طالت بك حياة لَتَفَتَّتَحَن كوزُ كسرى. قلت: كسرى بن هرمز؟!. قال: كسرى بن هرمز؟ ولئن طالت بك حياة، لَتَرَيّن الرجل يُخْرِح مِلْ َ كَفَّه من ذهب أو فضّة يطلب مَن يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه، ولَيْلْقَيّن الله أحدكُم يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجهان يترجم له. فيقول له: ألم أبعث إليك رسولا؛ فيبلّغك؟ فيقول: بلى. فيقول: بلى. فيقول: ألم أعطك مالًا، وأفضِلْ عليك؟ فيقول: بلى. فينظر عن يمينه؛ فلا يرى إلّا جمتم».

قال عديّ سمعت النبيّ ﷺ يقول: «اتقوا النار ولو بشقّ تمرة فمن لم يجد شقّ تمرة فبكلمة طيّبة» الحديث.

^{1 [}البقرة : 171]

² ص 109ب

^{3 [}الكهف : 65] د الله ما 155

^{4 [}البقرة : 282] 5 [الأنفال : 29]

ر (ادعان . 129) 6 (الحديد : 28)

⁷ ص 110، وفي الهامش: عمران ومنعم

أمّا قوله: «لا يخاف أحدا إلّا الله» فهو الخوف الأعظم، فإنّه هو المسلّط، وبيده ملكوت كلّ شيء. فأين الأمان؟ فهذا تنبية على إدبارنا. فإنّ الشخص الذي يكون في مثل هذه الحال هو في أمان: في دنياه، وفي مالِه، وعلى نفسه ممن يؤذيه. وهذا مقصد رسول الله هلله والله هو الذي رزقه الأمان في تلك الحال، فيخاف مِن الله مما في غيبه مما لا يعلمه، ولا يعلم أوانه.

ولوكان هذا الخاتف يخاف الله مطلقاً لتعلَّق خوفه على دينه، فإنّ سبيل الشيطان إلى قلبه ليست آمنة، كما أَمِنَتُ السبيلُ الظاهرة التي تمرُّ فيها الشقار من الناس. وإذا خاف الله شغله خوفه على ماله ونفسه. ولو لم تكن السبيلُ آمنة، لكان هذا الخائف في أمان، فإنّه لا يخطر له خاطر إلّا في دينه الذي يخاف عليه أن يُشلَبه. حتى أنه لو أصيب في طريقه بِتَلْفِ مالٍ أو نفسٍ لوقوع لصوص عليه، ربما فرح بذلك واستبشر أ، لما له فيه من الأجر الجزيل المدَّخر، والكقارات. وكان حكمه حكم تاجر باع بنسينة بربح كثير.

فما أحسن تشبيه النبوّة بقوله: «لا تخاف أحدا إلّا الله» فأين الأمان؟ وهو الله ما ذكر ذلك لِعَدِيّ إلّا في أنّ الأمان المعتاد حاصل في ذلك الوقت، لَمّا شكا الرجل من قطع السبيل. ولكن أَدْرَج رسول الله الله في ذلك الأمان الحوف من الله لأولي الألباب والنّهى ليعمّ الخطاب: العامّة بالأمان، والخاصّة بالحوف. فهو تبيين أحوال خاصّة الله، أي كونوا على مثل هذه الحالة في أمنيكم، خاتفين من الله تعالى. وهذا من جوامع الكلّم لمن نظر واستبصر.

وَصْلٌ فِي فَصْل الصدقة على الأقرب فالأقرب، ومراعاة الجوار في ذلك

أقربُ أهلِ الشخصِ إليه نفسُه. فإنّ الله يقول في قربه من عبده إنّه ﴿أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ أكنّه يقول: إنّه أقرب إليه من نفسه. فهي أوْلَى بما يُتَصَدّق به من غيرها. كما أنّ الله أوْلَى بالقرض، لأنّه أقرب إليه مِن نفسه. ولكلّ متصدّقِ عليه صدقةٌ تليق به من الخلوقين، ثمّ ألل جوارحه، ثمّ الأقرب إليه بعد ذلك وهو الأهل، ثمّ الولد، ثمّ الحادم، ثمّ الرحم، والجار؛ كما يتصدّق على تلميذه وطالب الفائدة منه.

وإذا تحقّق العارف بربّه، حتى كان كلّه نورا، وكان الحقّ سمعَه وبصرَه وجميعَ قواه؛ كان حقّاكلّه. فمن كان أهـلُ الله كان أهـلُ الله؛ فإنّه أهـل هـذا الشـخص الذي هـذه صـفته، بـلا شـكّ. كما هم «أهـلُ القرآن أهـلُ الله

¹ ص 110ب

^{2 [}ق: 16]

³ ص 111

وخاصّته». كذلك؛ مَن هم أهل الله وخاصّته؛ هم أهل هذا الذي ذكرناه؛ فإنّه حَقِّ كلَّه. كما قال الله في عاده. وعائه: «واجعلني نورا» لمَّا رأى الحقَّ (نفسه) سمّى نفسَه نورا، فإنّه نائب الله في عباده. فالمتصدِّق على أهل الله، هو المتصدِّق على أهله، إذا كان المتصدِّق بهذه المثابة.

كنت يوما عند شيخنا أبي العباس العُرَيْبي بأشبيلية جالسا، وأردنا أو أراد أحدٌ إعطاء معروف، فقال شخص من الجماعة لملني يريد أن يتصدَّق: "الأقربون أَوْلَى بالمعروف". فقال الشيخ من فوره متَّصلا بكلام القائل: "إلى الله". فيا بَرْدَها على الكبد، وواللهِ ما سمعتُها في تلك الحالة إلّا من الله، حتى خُيِّل لي أبّاكذا نزلت في القرآن، مما تحققتُ بها وأشْرِبَها قلبي، وكذا جميعُ مَن حضر.

فلا ينبغي أن يأكل نِمَمَ الله إلّا أهلُ الله، ولهم خُلِقَتْ. ويأكلها غيرهم بحكم التبعيّة. فهم المقصودون بالنّعَم. ومَن أَ عَدَاهم حَمَا قلنا- إنما يأكلها تَبَعًا بالمجموع. ومن حيث التفصيل؛ فما منه جوهرٌ فَرْدٌ، ولا فيه عرَض، إلّا وهو يسبّح اللّه؛ فهو من أهل الله. فما من العالَم مَن هو خارج عن هذه الأهليّة العامّة. وما فاز الحاصة إلّا بالاطّلاع على هذا كشفًا.

وهذه المسألة في طريق الله، من أغمض المسائل. إذ ليس الجموع سِوَى هذه الأجزاء. فالأبعاض (هي) عينُ الكُلِّ. فـ كلِّ" (هو) جزءٌ. وبعض طائعٌ. وليس الكُلِّ ولا الجموع بهذه الصفة. لكنّه طائعٌ بطاعة أحديّة الجمع، وهي طاعةٌ متميّزةٌ عن طاعة مفردات هذا الجموع.

وقد ورد في خَبرِ في النفقةِ على الأهل المعلوم في الظاهر المقرّر وفضلِها، ما يكون هذا اعتباره. وهو ما خرّجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله هذا: «دينار أنفقتَه في سبيل الله، دينار أنفقته في رقبة، دينار تصدّقتَ به على مسكين، دينار أنفقتَه على أهلِك: أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك».

وَصْلٌ فِي فَصْل صِلَةِ أُولِي الأرحام وإنّ «الرحم شُخِنَةٌ² من الرحمن»

افهم 3 -رزقك الله الفهم عن الله - لمّاكانت «الرحم شُجُنَةٌ من الرحمن؛ مَنْ وَصَلَها وَصَلَهُ الله» يعني بمن هي شُجُنَةٌ منه «ومَن قطعها قطعه الله» كانت الصدقة على أُولِي الأرحام صدقةً وَصِلَةً بالرحمن، وعلى غير الرّجم صدقةً تقع بيد الرحمن، ما فيها صِلَةٌ بالرحمن.

¹ ص 111ب

² الشجنة (بكسر الشين وضمها): عروق الشجر المشتبكة

³ ص 112

هذه الصورة الآدميّة خليفةٌ. فمنزله يعطي أن يكون الخليفةُ ظاهرا بصورة مَن استخلفه. فمن تصدّق على على نفسه بما فيه حياتها؛ كانت له صدقةً وصِلَةً بالله الذي الرحمن من نعوته. فـ«إنّ الله خلق آدمَ على صورته» على خلافهم في الضمير. قال الله تعالى: ﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ فوصَفَ الله بالرحمن.

وخرّح الترمذي عن سلمة بن عامر عن النبي الله قال: «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان» صَدَقَة، وَصِلَة. كلّما قويت النسبة عظمَت المنزلة. هذا عند أصحابنا. والأمر عندنا ليس كذلك، فإنّه كلّما بَعُدَت النسبة عَظُمَت المنزلة، ولنا في ذلك.

رَأَيْتُ رَبِّي بِعَيْنِ رَبِّي فَقُلْتُ: رَبِّي، فَقَالَ: أَنْتَ

فيتخيّل فيه بعض العارفين أنّ هذا البيت على الخمط الأوّل. وليسكذلك. فضمير المتكلّم من هذا البيت عينُ العبد بربّه، لا أبنفسه. فتدبّر هذا النظم، فإنّه من أعجب المعارف الإلهيّة، يحتوي على أسرار عظيمة وعلم كبير.

وَصْلٌ فِي نَصْل تَصَدُّق الآخِذ على المعطى بأُخْذِهِ منه

النفسُ تتصدّق على العقل بقبولها منه ما يلقي إليها. إذ بعض النفوس لا تقبل. والنفس تتصوّر نفوس مريديها وهم أيتام لا أمّ لهم، لأنّ نفوسَهم ماتت عنهم. فليس لهم مدبّر إلّا هذه النفس التي لشيخهم. فتتصدّق عليهم بما يلقي الله إليها من الروح الإلهيّ، إذا كانت في مقام الحال المؤثّر بالفعل. فتجد نفسُ المريد أمورا لا يعطيها مقامه ولا حاله، خارجة عن كسبه. فيتخيّل أنّ الله قد فتح عليه بلا واسطة، وذلك الفتح إنما كان من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ. فإنّ المريد يتيم في حجر الشيخ. وله على ذلك اجر عظيم عند الله. فإنّه ما من نبيّ إلّا قال في إفادته وتبليغه لمّا قيل له قل: ﴿وَمَا أَسْأَلُمُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِيّ إِلّا عَلَى رَبّ الْعَالَمِينَ ﴾ فهو تعليم يقتضي الأجر.

وهذا هو الأجر الذي لا يخرجك عن عبوديتك 3. فأنت العبد في صورة الأجير، ما هو أجر الأجير. فإنّ الأجير مَن استؤجر فهو أجنبيّ. والسيّد لا يستأجر عبدَهُ، لكن العمل يقتضي الأجرة. و(العبد) لا يأخذها، وإنما يأخذها العامل. والعامل العبد. فهو قابض الأجرة من الله. فأشبَه الأجير في قبض الأجرة، وفارقه بالاستنجار. يؤيّد ما ذكرناه ما خرّجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبيّ الله سأله عن صدقة

¹ ص 112ب

^{2 [}السَّمواء : 109]، وفي ق أوردكما جاء في سورة يونس الآية 72: "إن أجري إلَّا على الله".

³ ص 113

المرأة على زوجمًا، وعلى أيتام في حجرها فقال: «أجران: أجرُ القرابة وأجرُ الصدقة».

وَصْلٌ فِي فَصْل معرفة مَن هما أبَوَا نفس الإنسان المدبَّرة لجسمه وقواه

النفسُ الجزيّنة التي هي نفس الإنسان، هي وَلَدُ جسمه الطبيعي، فهو أُمّها، والروح الإلهيّ أبوها. ولهذا تقول في مناجاتها: "ربّنا وربّ آبائنا العلويّات وأمّهاتنا السفليّات" ﴿فَإِذَا سَوَّيْنُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ أمريم ﴿أَخْصَلَتْ فَرْجَمَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ فكان عيسى الطّيخ وَلَدَها وهي أُمّه.

الجسم المسوّى؛ نُفِخ فيه من الروح نَفَسا. فالجسمُ أُمِّ والمنفوخ منه أَبٌ، غير أنّ هذا الولد كاليتيم الذي لا أَبَ له، لأنّ عَقْلَهُ لم يَسْتحكم بالنظر إليه، فكأنّه لا عقل له. فهو بمنزلة الصغير الذي لا أبّ له يعلّمه ويؤدّبه، فتسوسُه نفسه النباتية التي هي جسمُه، بما خلقها الله عليه من صلاح المزاج، فتكون القوى الباطنة والظاهرة في غاية الصفاء والاعتدال.

فتفيد النفسُ من العلوم التي هي بمنزلة صَدَقة المرأة على ولدها اليتيم، فيحصل لهذا الشخص من جمة جسمه من العلم الإلهيّ، جزاءً لما تصدّق به على نفسه، ما لا يُقَدِّر قدْرَه إِلّا الله. قالت أمّ سلمة زوج النبيّ هذا «هل لي أجرّ في بني أبي سلمة، أنفِق عليهم، ولست بتاركتهم هكذا وهكذا، إنما هم بَنِيٌ؟ قال: نعم؛ لك فيهم أجر ما أنفقتِ عليهم» خرّجه مسلم في صحيحه.

وَصُلَّ فِي فَصْل المتصدَّق بالحكمة على من هو أهل لها، وهي الصدقة على الحتاجين

قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَنْيَمَا فَآوَى. وَوَجَدَكَ ضَالًا فَهَدَى﴾ وقال: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَـرُ﴾ يعني السائل عن العلم.

الإنسانُ يتصدّق بالعلم على أهل الله، الذين هم أهلُه. الحكمةُ لا ينبغي أن يُتعدّى بها أهلُها، ويحتسبُ تلك الصدقة عند الله، أي لا يرى له فضلا على مَن عَلّمَه، ولا تَقَدّمًا يستدعي بذلك خدمة منه: في أدب، وتعظيم، وتسخير، في مقابلةِ ما أفضل عليه. إن فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله.

^{1 [}الحجر : 29]

^{2 [}التحريم : 12]

³ ص 113ب م الا

^{4 [}الضحى : 6، 7] 5 [الضحى : 10]

⁶ ص 114

وقد لقيتُ أشياخا على ذلك، وهو طريقنا. وقد نبّه الشرع عليه في علم الرسوم وعالَمه فقال: «إنّ المسلم إذا أنفق على أهله نفقةً وهو بحتسبها كانت له صدقة» يعني تقع بيد الرحمن. خرّج هذا الحديث مسلم عن أبي مسعود البدريّ عن رسول الله كلك.

وَضُلٌّ فِي فَضَلَ العلم اللدنى والمكتسب

العِلُمُ عِلمان: موهوب ومكتَسَب. فالعلم الموهوب لا ميزان له. والعلم المكتسَب هو ما حصل عن التَّقوى والعمل الصالح، وتدخله الموازنة والتعيين. فإنَّ كلُّ تقوى وعملٍ مخصوص له عِلم خاصٌّ لا يكون إلَّا له. فتمَ مَن يتَقِي الله لله، ومَن يتقي الله للنار، ومَن يتقي الله للشيطان، ومَن يتقي الله لمن لا يتقي الله. وكلّ نقوى لها عمل خاصٌ، وعِلم خاصٌ يحصل ً لمن له هذه التقوى.

فإنفاق الرجل على نفسه الذي له به صدقة؛ هو ما يغذِّيها به من هذه العلوم المكتسَبة التي بها حياته الأبديَّة في البنيا والآخرة. وذلك أنَّ «كلُّ معروف صدقة». وأهل المعروف في البنيا هم أهـل المعروف في الآخرة، ولا معروف إلَّا الله. فلا أهلَ إلَّا أهلُ الله.

فالناصح نفسه مَن وفي عِرْضَه، فإنّه من صدقاته على نفسه. ووقاية العِرْض أن لا يجري عليه من جانب الحقّ لسان ذُمَّ لا غير. فيكون محمودا بلسان الشرع، وبكلّ لسان إلهيّ: من ملَّك وحيوان ونبات ومعدن وفلَك، وكلّ ما عدا الثقلين وبعض الثقلين.

وهل يُتصوّر أن يقي عِرْضَه من جميع الثقلين؟ هذا لا يُتصوّر، لأنّ الأصل الذي هو الله لم يَق عِرْضَه من السنة خلقه. إلَّا أنَّه يمكن أن يرتفع عن الغرض، وإذا أمكن فقد وقى نفسه، الذي هو عِزضه، أن يكون له أثرٌ في نفسـه، لا أنَّه وقي عِرْضَه أن يقال فيه، وهو معنى قوله: ﴿وَمَا أَنْفَتُمُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ .

فإن أَنْفَق لِيَبتني مجدًا في السنة الخلق فهو لما أنفق. فإن ابتغي إعادة الثناء على الله من حيث أنَّه آل³ الله، فإن أَنْهَق في هذا الشأن، ولا يرى أنّه المنفق، وأنفق في معصية إبليس، ولا يرى العصمة والإنفاق إِلَّا من يد الله، فمثل هذا يُستثني في كلِّ إنفاق، إذا كان هذا حاله وذوقه. فلا يجد الثواب على مَن يعود

³ وربماكانت في ق: "إلى" وهي غير واضحة في س، والترجيح من ه

إِلَّا على مُعطِيه أ. فيد الله منفقةٌ، ويد الرحمن آخذةٌ منها:

ويؤيد ما ذكرناه ما يشير إليه قوله على نفسه وأهله كتب له صدقة، وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة، وما وق به رجل عِرْضَه فهو صدقة، وما أنفق الرجل من نفقة؛ فعلى الله خَلَفُها إلّا ماكان مِن نفقة في بنيان أو معصية» ذكر هذا الحديث أبو أحمد من حديث جابر. قال عبد الحميد وهو الذي روى عنه أبو أحمد، قلت لابن المنكدر: "ما وقى به الرجل عِرْضَه" يعني ما معناه قال: "يعطي الشاعر وذا اللسان".

وَضَلٌّ فِي الفَضَل بين العبوديّة والحرّيّة

إضافة الإنسان بالعبوديّة إلى ربّه، أو إلى العبوديّة أفضلُ من إضافته بالحرّيّة إلى الغير، بأن يقال: حُرِّ عن رِقّ الأغيار. فإنّ الحرّيّة عن الله ما تصحّ. فإذاكان الإنسان في مقام الحرّيّة لم يكن مشهوده إلّا أعيان الأغيار، لأنّ بشهودهم تثبت الحرّيّة عنهم. وهو في هذه الحال غائب عن عبوديّته، وعبودته معا. فهقام العبوديّة أشرف من العبوديّة.

كما رجُحَ الفقرَ إلى الله على الغنى بالله بعضُ أشياخنا. حدّثني عبد الله القلفاط بجزيرة طريف مسنة تسعين وخمسمائة وقد جرى بيننا الكلام على المفاضلة بين الغنيّ والفقير؛ أعني الغنيّ الشاكر، والفقير الصابر. وهي مسألة طُبُوليّة 3. وانجَرّ في ذلك حال الفقر والغِنى. فقال لي: حضرت عند بعض المشايخ، أو

¹ ص 115

² ص 115ب

³ مسألة طبولية: اي مشهورة.

حكاها لي عن أبي الربيع الكفيف المالقيّ تلميذ أبي العباس بن العرّيف الصنهاجيّ أ، قال:

"لو أنّ رجلين كان عند كلّ واحد منها عشرة دنانير، فتصدُّق أحدها من العشرة بدينار واحد، وتصدُّق الآخر بتسعة دنانير من العشرة التي عنده: أيّها أفضل؟ فقال الحاضرون: الذي تصدّق بالتسعة. فقال: ماذا فضّلتموه؟ فقالوا: لأنّه تصدّق بأكثر مما تصدُّق به صاحِبُه. قال: حسنٌ، ولكن تَقصَكم روحُ المسألة وغاب عنكم. قيل له: وما هو؟ قال: فرضناها على التساوي في المال. فالذي تصدّق بالأكثر كان دخوله إلى الفقر أكثر من صاحبه، ففضل بِسَبْقِهِ إلى جانب الفقر".

وهذا لا ينكره مَن يعرف المقامات والأحوال. فإنّ القوم ما وقفوا مع الأجور، وإنما وقفوا مع الحقائق والأحوال، وما يعطيه الكشف. وبهذا فَضُلُوا على علماء الرسوم. ولو تصدّق بالكلّ وبقي على أصله لا شيء له، كان أعلى. فَنَقَصَهُ من الدرجة والذوق على قدر ما تمسّك به.

ألا ترى ما قاله شيخنا أبو العباس السّبتي رحمه الله- في المحتضر. يوصي بالثلث؟ فإنّ المحتضر. ما يملك من المال إلّا الثلث فحرح عمّا يملك، وما أبقى شيئا. وأجاز له الشارع أن يتصدّق بالثلث كلّه الذي يملكه. وهو محمود في ذلك شرعًا. فلقى الله فقيرا على حكم الأصل: كما خرج من عنده رجع إليه صِفر اليدين، قال بعضهم في هذا المعنى:

إذا ولا المولودُ يَشْبِضُ كَفَّهُ ذَلِيلًا عَلَى الْجِرْضِ المَرَكَّبِ فِي الْحَيِّ ويَبْسُطُها عند الماتِ مُواعِظًا أَلَّا فانْظُرُونِيْ قد خَرَجْتُ بِلا شَيِّ

فكان أفضل ممن لم يتصدّق بذلك الثلث الذي يملكه، أو تصدّق بأقلّ من الثلث وينوي ما يبقيه أنّه صدقة على ورثته. وفيه إشارة عجيبة.

وَضُلَّ فِي نَصْل

فضل مَن ترك صدقة بعد موته جارية في الناس؛ مِن مال أو علم

العارف بالله يُحتضَر، وفي نفسه لو أطاق الكلام أفاد الناس علما بربّهم، وقد عُقِلَ لِسانُه. فنقل عنه تلميذ مسألة في العلم النافع، مِن توحيد وغيره، أفادها السامعين الحاضرين. فإنّ ذلك العارف المحتضر يجني ثمرتها، والتلميذ يجني ثمرة نقله عند الله، ويجازي الله بها الميّتَ جزاء وجوب، فإنّها مِن سعبٍه. يقول الله:

¹ ص 116

² ص 116ب

﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ وافضل ما كله الرجلُ مِن كَسْبِهِ، وإنّ ولده مِن كَسْبِهِ. والتلميذ ولذّ دينيّ بلا شكّ. فما هو من سعي الإنسان فهو له عند الله، بطريق الإيجاب الإلهيّ الذي أوجبه على نفسه.

وامًا ما عمل عنه غيرُه بحكم النيابة مما لم يأذن قيه الميت ولا أوصى به، ولا له فيه تعمّل. فإنّ الله يعطيه ذلك المقام إذا وهبه إيّاه غيره. فيأخذه الميّت لا من طريق الوجوب الإلهيّ. لكن يجب عليه أخذُه ولا بدّ، فإنّه أتاه من غير مسألة. وفي الحديث الصحيح: «ما أتاك من غير مسألة فحذه، وما لا فلا نُشْبِعُهُ نفسَك» وقد وردت من ذلك رائحة في علم الرسوم فيما خرّجه مسلم عن عائشة أنّ رسول الله في أتاه رجل فقال: «يا رسول الله؛ إنّ أمّي افتَلَتَتْ نفسُها ولم تُؤصِ. وأظنّها لو تكلّمتْ تصدّقتْ. أفلها أجر إن تصدّقتُ عنها؟ قال: فعم».

وَصْلٌ فِي فَصْل ما تعطيه النشأة الآخرة

قال الله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأُكُمْ تَمُودُونَ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الأُولَى فَلَوْلا تَذَكَّرُونَ ﴾ 5. وبدأنا على غير مثال وعلمنا ذلك.كذلك يعيدنا على غير مثال.

اعلم أنّ مَن عَلِم ثواب الدار الآخرة ونسبة الإنسان إليه، عَلِم النشأة الآخرة. ولم يبعد عليه أن يكون الشخص في أماكن مختلفة في الزمن الواحد. وهذا أمر تحيله العقول، ويشهد بصحّته الكشف. فهو محالٌ عقلا، وليس بمحالٍ نِسبةً إلهيّة. «كلّ مصلّ يناجي ربّه». والإنسان مخلوق من حيث حقيقته التي ينشأ عليها في الدار الآخرة على الصورة.

العارف يكون مع كثير من الأسهاء الإلهيّة في أحوال مختلفة، مع أحديّة العين من العارف، ومن المسمّى. ويراه كلَّ إنسان بحسب عينه الذي يحبّ هذا الرجل أن يظهر إليه به. فيكون زيدٌ المصلّي في حال صلاته، يراه عمرو نامًا، ويراه خالد كاتبا، ويراه محمد خائطا، ويراه قاسم آكلا، والعين واحدة. وكلّ ذلك بالفعل مشهود لكلّ راء، وكلّ راء في بلد غير بلد صاحبه. كما يدخل في أيّ صورة شاء من صور سوق الجنّة. وما سمعت عن أحد نبّه على هذا المقام إلّا عن أبي بكر الصدّيق في دخوله، في حين واحد،

^{1 [}النجم: 39]

² ص 117

³ ق: يۇذن 4 ئاڭماد

^{4 [}الأعراف : 29] 5 [الواقعة : 62]

⁶ ص 117ب

من جميع أبواب الجنّة الثمانية. وعن ذي النون المصريّ في مسائله المشهورة: مثل الميّت يراه وليّه ميّتا لا حراك به، ويراه الآخر بعينه حيًا يُسأل في الآن الواحد.

أمّا حديث أبي بكر فله فذكره البخاري في صحيحه، من حديث أبي هريرة قال: «سمعت رسول الله ص- يقول: مَن أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دُعي من أبواب -يعني الجنّة -: يا عبد الله؛ هذا خير. فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام، باب الريّان. فقال أبو بكر: ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة. وقال: هل يدعى منها كلّها أحدٌ يا رسول الله؟. قال: نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر».

ودعاءُ اللهِ الناسَ إلى الدخول يوم القيامة دعاءٌ واحدٌ لدخول الجنان. فيدخل الواحد من الباب الواحد، وآخر من بابين وثلاثة. وأعمّهم دخولا مَن دخل من الأبواب الثانية، لأنّ أعضاء التكليف ثمانية، لكلّ عضو باب. فلا تنكره في الثواب في الآن الواحد، وأنت تشهده في العمل مِن فِعل وتَزك: كغاضً بصرَه: في حال استماع موعظة، في حال تلاوة، في حال صيام، في حال تصدُق، في حال ورع، في حال تحصين فرح. كلّ ذلك بِنيّة قربة إلى الله تعالى.

وفي كلّ باب منازلُ، كـ«الإيمان بالله بضغ وسبعون شعبة: أعلاها لله إلّا الله، وأدناها إماطةً الأذى عن الطريق» ولا أذى أعظم من أذى الشرك. ولا طريق أعظم من طريق الإيمان. فحتم بمثل ما به بدأ. فـ "لا إله إلّا الله" نفي ما سِوَى الله ممن يدّعي أو تُدّعى فيه الألوهةُ. وإماطةُ الأذى: نفيُ الأذى عن الطريق. فاجتمع آخر الدائرة بأولها، وانعطف عليها. وما بين هذين بقيّة شُعب الإيمان، ولكلّ شعبة منزل في جنّة الإيمان.

فَمَن علم ما قلناه يدخل من أبواب الجنّة كلّها في زمان واحد. والنشأة الآخرة تعطي هذه الأمور ، كما أعطت النشأة الدنيا جُمْعَ شُعَبِ الإيمان في الإنسان، في زمان واحد. ولا يستحيل ذلك.³

وَصْلٌ فِي فَصْل إعطاء الطيّب من الصدقات عن طِيب نفس

واعلم أنّ الطيّب من الصدقات هو أن تتصدّق بما تملكه -ولا تملك إلّا ما يحلّ لك أن تملكه- عن

¹ ص 118

² ص 118ب

ق الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة لظهير الدين محود عَلَي، كتب ابن العربي".

طِيب نفس. واعلى ذلك أن تكون فيه مؤدّيًا أمانة، سمّاها الشارع صدقة بلسان الرسم. فتكون يَدُكَ يَدَ الله عند الإعطاء. ولهذا قلنا: أمانة. فإنّ أمثال هذا لا يَنتفع بها خالِقها، وإنما يستحقّها مَن خُلِقَتْ من أجله، وهو الخلوق. فهي عند الله من الله أمانة لهذا العبد، يؤدّيها أليه: إمّا منه إليه، وإمّا على يد عبد آخر. هذا أطيبُ الصدقات: لأنهًا على حدّ العلم الصحيح خَرَجَتْ.

فإذا حصلت في يد المتصدّق عليه أخذها الرحمن بيمينه. فإن كان المعطي في نفس هذا العبد حين يعطيها، هو الله المعطي، خلتكن يدُه تعلو يدّ المتصدّق عليه وهو السائل- ولا بدّ. فإنّ اليدّ العليا هي يدُ الله وهي المنفقة. وإن شاهد هذا المعطي يدّ الرحمن آخذة منه حين يتناولها السائل، فتبقى يدُه، من حيث أنّ المعطي هو الله تعلو على يدِ الرحمن، كما هي. فإنّ الرحمن صفةٌ لله ونعت مِن نعوته. ولكن ما يأخذ (الرحمن) منها عينها، وإنما يناله منها تقوى المعطى في إعطائه. وأكملُ وجوهه ما ذكرناه.

فشهد المعطي أنّ الله هو المعطي، وأنّ الرحمن هو الآخذ، وأنّ الرحمة هي المعطّى، وهي الصدقة. فإذا أخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلّها هذا العبد، فأعطاه الرحمن إيّاها. فلا يتمكن إلّا ذلك. فإنّ الصدقة رحمة، فلا يعطيها إلّا الرحمن بحقيقته، وتناوّلها الله، من حيث ما هو موصوف بالرحمن الرحيم، لا من حيث مطلّق الاسم. و«الصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل». هكذا جاء الخبر.

فمثل² هذه الصدقة إذا أكلها السائل، أثمرت له طاعةً وهداية ونورًا وعِلمًا. وهذا كلّه هو تربية الرحمن لها. فإنّ جميع ما أعطته قوّة هذه الصدقة في نفس السائل، مما ذكرناه: من طاعة وهداية ونور وعلم، يراه في الآخرة في ميزانه، وفي ميزان مَن أعطاه، وهو المتصدّق نائب الله. فيقال له: هذه ثمرة صدقتك، قد عادت بركتها عليك، وعلى مَن تصدّقتُ عليه. فإنّ صدقتَك على زيد، هي عينُ صدقتِك على نفسك، فإنّ خيرَها عليك يعود.

وأفضلُ الصدقات ما يتصدّق به الإنسان على نفسه. فَيُخضِر هذا أيضا المتصدّق على أكمل الوجوه في نفسه. فَثل هذه الصدقة لا يقال لمعطيها يوم القيامة: من أين تصدّقت؟ ولا لمن أعطيت؟ فإنّه بهذه المثابة. فإن كان الآخذُ مثلَه في هذه المرتبة؛ تساويا في السعادة، وفَضُلَ المتصدّق بدرجة واحدة لا غير. وإن لم يكن بهذه المثابة، فيكون بحيث الصفة التي يقيمه الله فيها. فإن كانت الصدقةُ صدقةَ تطوّع، فهي مِنة إلهيّة كونيّة. فإن كانت نذرًا فهي إلهيّة كونيّة قهريّة، فإنّ النذر

¹ ص 119

² ص 119ب

يُسْتَخرِجُ به من البخيل. وإن كانت هذه الأعطية هديّة أن فما هو من هذا الباب. فإنّ هذا الباب مخصوص بإعطاء ما هو صدقة لا غير.

فتكبر هذه الصدقة في يد الرحمن حِسًا ومعنى. فالحسّ منها من حيث ما هي محسوسة؛ فتجدها في الجنّة حسّية المشهد، مرئية بالبصر. والمعنى فيها من حيث ما قام به من الكسب الحلال، والتقوى فيه، والمسارعة بها، وطِيب النفس بها عند خروجها، ومشاهدته ما ذكرناه من الشنون الإلهيّة فيها. فيجدها في الحنيب عند المشاهدة العامّة، ويجدها في كلّ زمان تمرُّ عليه الموازين لزمان إخراجما، وهو في الجنّة. فيختصُ من الله بمشهد في عين جنّته لا يشهده إلّا مَن هو بهذه المثابة.

خرّج مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما تصدّق أحدٌ بصدقة مِن طيّب ولا يقبل الله إلّا الطيّب- إلّا أخذها الرحمن بهينه وإن كانت تمرةً- فَتَرْبُو في كفّ الرحمن، حتى تكون أعظم من الجبل، كما يُربِّي أحدكم فَلُوهُ أو فَصِيلَه» وكلّ مَن نزل في صدقته عن هذه الدرجة التي وصفناها، كانت منزلته عند الله بمنتهى علمه وقصده.

فالصدقةُ لا تكون إلّا من الاسم الغنيّ، الشديد، ذي القوّة المتين. بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها. فإن اقترن معها طلب الشكر فليست من² الاسم الغنيّ؛ بل من الاسم المريد، الحكيم، العالِم.

فان خطر للمتصدّق أن يقرض الله قرضا حسنا، بصدقته تلك، مجيبا لأمر الله؛ فهذا الباب أيضا يلحق بالصدقة، لكونه مأمورا بالقرض. وقد يكون القرضُ نفسَ الزكاة الواجبة. فإن طلّبَ عِوْضًا زائدا، ينتفع به على ما أقرض، خرج عن حدّه قرضا، وكان صدقة غير موصوفة بالقرضيّة. فإنّه لم يعطِ القرض المشروع. فإنّ «الله لا ينهى عن الربا ويأخذَهُ منّا» كذا قال رسول الله .

فإنّه «كلّ قرض جَرٌ نفقًا فهو رِبًا» وهو أن يخطر له هذا عند الإعطاء؛ فلا يعطيه إلّا لهذا. وللمعطى، الذي هو المقترِض، أن يحسن في الوفاء، ويزيد فوق ذلك ما شاء، من غير أن يكون شرطًا في نفس القرض. فإنّ الله قد وعد بتضاعف الأجر في القرض. ولكن لا يقرضه العبد لأجل التضاعف؛ بل لأجل الأمر. والإحسان في الجزاء يوم القيامة لله حمالي- على ذلك.

وهذا معنى قوله: ﴿حَسَنَا﴾ في وصف القرض. فإنّ الله يعاملنا بما شرع لنا لا بغير ذلك. آلا تراه قد أمر نبيّه هذان يسأله يوم القيامة أن يحكم بالحقّ الذي بعثه به بين عباده وبينه. فقال له: ﴿قُلْ رَبِّ احْكُمْ

¹ ص 120

² ص 120ب

وَصْلٌ فِي فَصْل إخفاء الصدقة

اعلم أنّ إخفاء الصدقة شرطٌ في نيل المقام العالي الذي خَصَّ الله به الأبدال السبعة. وصورةُ إخفائها على وجوهِ؛ منها: أن لا يَعلم بك مَن تصدّقتَ عليه. وتتلطّف في إيصال ذلك إليه بأيّ وجه كان. فإنّ الوجوه كثيرة.

ومنها أن تُعلِمه كيف يأخذ (الصدقة)، وأنّه يأخذ من الله لا منك، حتى لا يرى لك فضلا عليه بما اعطيته. فلا يظهر عليه بين يديك أثرُ ذلّة أو مسكنة، ويحصل له علم جليل بمن أعطاه. فتغيبُ أنت عن عينِه حين تعطيه. فإنّه قد قرّرتَ عنده أنّه ما يأخذ سِوَى ما هُوَ له. فهذا من إخفاء الصدقة 3.

ومنها أن تُخفَى كونها صدقة، فلا يُعْلَمُ المتصدَّق عليه بين يدي المتصدَّق. فإذا أخذها العاملُ الذي نصبه السلطانُ أخذها بعزّة وقهرٍ منك. فإذا حصلتُ بيد السلطان الذي هو الوكيل مِن قِبَل الله عليها؛ أعطاها السلطان أربابها الثهانية، وأخذها أربابها بعزّة نفس لا بذلّة؛ فإنّه حقٌ لهم بيد هذا الوكيل. فلم يعلم الآخذُ في أغطِيتِهِ مَن هو ربُّ ذلك المال على التعيين. فلم يكن للغنيّ، ربّ المال، على هذا الفقير مِنةٌ ولا عزّةً. ولا يعرف؛ هل وصل إليه على التعيين، عينُ ماله على التعيين؟ فكان هذا أيضا من إخفاء الصدقة، لأنّه لم يعلم المتصدّق عينَ مَن تصدّق عليه، ولا علم المتصدّق عليه عينَ المتصدّق. وليس في الإخفاء أخفى من هذا. «فلم تعلم شاله ما أنفقته يمينه» هذا هو عين ذلك.

وقد ذكر رسول الله هم ما قلناه من إخفاء الصدقة، في الإبانة عن المنازل السبعة التي هي لخصائص الحق المستظِلَين يوم القيامة بظلّ عرش الرحمن، لأنهم من أهل الرحمن. خرّج البخاريّ عن أبي هريرة عن النبيّ النبيّ الله قال: «سبعة يُظلّهم الله في ظلّه يوم لا ظلّ إلّا ظلّه: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبُه متعلّق بالمساجد ، ورجلان تحابًا في الله اجتمعا عليه وتفرّقا عليه، ورجل دعته امرأة ذات

^{1 [}الأنبياء : 112] وفقا لقراءة ورش عن نافع. وفي قراءة حفص: {قال رب احكم بالحق}

² ص 121

³ ص 121ب

⁴ ص 122

منصب وجمال فقال: إنّي أخاف الله، ورجل تصدّق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شِماله ما تنفق يمينه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه».

وَصُلٌّ فِي فَصْل مَن عُيِّنَ له صاحب هذا المال الذي بيده قبل أن يتصدّق به عليه

إنّ من عباد الله مَن يُكشف له فيا بيده من الرزق عوهو مِلْك له- أنّه لفلان ولفلان، ويرى اسهاء أصحابه عليه، ولكن على يده. فإذا أعطى مَن هذه صفته صدقةً، هل تكتب له صدقة؟ قلنا: نعم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله المِلْك له. وإن كوشف فلا يقدح فيه ذلك الكشف. ألا ترى إلى المحتضر. قد زال عنه اسم المِلك، وحجر عليه التصرّف فيه، وما أبيح له منه إلّا الثلث، وما فوق ذلك فـلا يُشــمَع له فيه كلام، لأنّه تكلُّمَ فيها لا يملك.

واعلم أنّ النفس قد جُبِلَتْ على الشخ. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسُّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ ۚ وقال ُ: ﴿وَمَنْ يُوق شُحُّ نَفْسِهِ ﴾ أ. وسبب ذلك انه ممكن. وكلّ ممكن فقير بالأصالة إلى مرجّح، يرجّح له وجوده على عدمه. فالحاجة له ذاتية. والإنسان ما دامت حياته مرتبطة بجسده، فإنّ حاجته بين عينيه، وفقرَه مشهودٌ له، وبه يأتيه اللعين في وَعْدِه. فقال (حَعالى-): ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرِ ﴾ . فلا يَغلب نفسَـه ولا الشـيطانَ؛ إلّا الشـديدُ بالتوفيق الإلهيِّ؛ فإنَّه يقاتل نفسَه والشيطانَ المساعِدَ لها عليه. ولهذا سمَّاها الشارعُ صدقة، لأنَّها تخرج عن شدّة وقوّة. يقال: "رُمْخ صَدْق" أي قويّ شديد.

فلو لم يأمُل البقاء وتيقّن بالفراق، (لما) هان عليه إعطاءُ المال. لأنّه مأخوذ عنه بالقهر، شاء أم أبي. فمِن طَمَع النفس أن تجود في تلك الحالة (حالة الاحتضار) لعلُّ تحصل بذلك في موضع آخر قـدر مـا فارقَتْهُ:كُلُّ ذلك مِن حرصها. فلم تَجُدْ مثل هذه النفس عن كَرْمٍ، ولا وقاها اللهُ شُحُّها.

ذكر مسلم في ذلك عن أبي هريرة قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله؛ أيّ الصدقة أعظمُ أجرا؟ قال: أما وأبيك لَتُنَبَّأنَّهُ؛ أن تَصَدَّقَ وأنت صحيح شحيح؛ تخشى. الفقر وتأمل البقاء. ولا تُنهِل حتى إذا بَلَغَتِ الحلقومَ قُلْتَ: لفلان كذا وكذا. وقدكان لفلّان».

فينبغي لمن لم يَقِهِ اللهُ شُحَّ نفسِه وقد وصل إلى هذا الحدّ، وارتفع عنه في 5 تعيينه لفلان طائفةً مِن ماله- أن يكون ذلك صدقة. فليجمل في نفسه عند تعيينه أنَّه مُؤدٌّ أمانة، وأنَّ ذلك وقتها. فيحشر. مع

^{1 [}المعارج : 21] 2 ص 122ب

^{3 [}الحشر: 9]

^{4 [}البقرة: 268]

الأمناء المؤدِّين أمانتهم، لا مع المتصدِّقين. ولا يُخْطِرُ له خاطِرَ الصدقة ببال، إن أراد أن ينصح نفسه.

وَصْلٌ فِي فَصْل ضُروب المِلك والتمليك عند أهل الله

العارف يقول الله له: "هذا مِلكُك" فيقبله منه بالأدب. والعلم في ذلك أنّه: مِلك استحقاق لمن يستحقّه ومَن هو حقّ له، ومِلك أمانة لمن هو له بيده أمانة، ومِلك وجود لمن هو موجود عنه. فالأشياء كُلها مِلك لله وجوديّ، وهي للعبد بحسب الحال. فما لا بدّ له في نفس الأمر من المنفعة به على النفس فهو مِلك استحقاق له. وهو من الطعام والشراب ما يُتغذّى به في حين التغذّي به مما يُتغذّى، لا مما يفضل عنه ويخرج من سبيليه، وغير ذينك. ومن الثياب ما يقيه من حَرِّ الهواء وبَرْدِه. وأمّا ما عدا هذا القدر؛ فهو بيده مِلك أمانة لمن يدفع به أيضا ما دَفع هو به عن نفسه مما أذكرناه.

فلا يخلو العارف إمّا أن يكون ممن كَشف أسماء أصحاب الأشياء مكتوبة عليها، فَيُفسِكها لهم حتى يدفعها إليهم، في الوقت الذي قدّره الحكيم وعيّنه. فيفرّق ما بين ما هو له؛ فنسمّيه: مِلك استحقاق؛ لأنّ اسمه عليه، وهو يستحقّه، وبين ما هو لغيره؛ فنسمّيه: مِلك أمانة لأنّ اسم صاحبه عليه. والكلّ بلسان الشرع مِلْكُ له في الحكم الظاهر. أو يكون هذا العارف ممن لم يُكشف له ذلك؛ فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عنده.

فإذا كوشف فيعمل بحسب كشفه. فإنّ الحكم للعلم في ذلك. وإن لم يكاشَف فالأَوْلَى به أن يخرج عن ماله كلّه صدقةً لله. ورزقه لابدّ أن يأتيهُ ثقةً بما عند الله؛ إن كان قد بقي له عند الله ما يستحقّه. وإن لم يبق له عند الله شيء؛ فلا ينفعه إمساك ما هو مِلك له شرعًا، فإنّه لا يستحقّه كشفا في نفس الأمر، وهو تارك له، وهو غير محمودٍ. هذه أحوال العارفين.

وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كلّه عن كشفه، لأنّه يرى عليه اسم الفير؛ فلا يستحق منه شيئا. فيشبه بالصورة مَن خرج عن ماله كلّه من غير كشف. فإن لم تكن عنده ثقة ² بالله؛ فيذمّه الشرع إن خرج عن كلّ ماله، ثمّ بعد ذلك يسأل الناس الصدقة. فمثل هذا لا تُقْبَل صدقته. كها قد ورد في ذلك في حديث النسائي «في الرجل الذي تُصدّق عليه بثوبين، ثمّ جاء رجل آخر يطلب أن يُتصدّق عليه أيضا، وألقى هذا المتصَدَّق عليه الأوّل أحد ثوبيه صدقة عليه. فانتهره رسول الله الله وقال: خذ ثوبك ولم يقبل صدقته».

¹ ص 123ب

² ص 124

فإذا علم مِن نفسه أنّه لا يَسأل ولا يَتعرّض؛ فحيننذ له أن يَخرُح عن مالِه كلّه. ولكن بميزان الأفضليّة إن كان عالِمًا إذا لم يكن له كشف. فإن كان صاحب كشف؛ عمِل بحسب كشفه. ولقد خرّج أبو داود ما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب، قال: «أمرَنا رسول الله الله يومًا أن نتصدّق. فوافق ذلك مالًا عندي، وقلت: اليومَ أسبق أبا بكر، إن سبقتُهُ يومًا. فجئت بنصف مالي. فقال رسول الله الله ما أبقيتَ لأهلك؟ قال: أبقيتُ لهم الله ورسوله. قلت: لأهلك؟ قال: أبقيتُ لهم الله ورسوله. قلت: لا أسابقك إلى شيء أبدا».

فينبغي للعالِم بنفسه أن يعامل نفسته بما يعامله به الشرع الحاكم عليه، ولا ينظر المريد لما يخطر له في الوقت، فيكون تحت حكم خاطره؛ فيكون خطأه اكثر من إصابته. وهنا يتميّز العاقل العالِم من الجاهل. ولكن هذا كلّه لمن لا كشف له من أهل الله. وقد سكت رسول الله هي عن أبي بكر لمّا أتاه بماله كلّه؛ لمعرفته بحاله ومقامه. وما قال له: "هلّا أمسكت لأهلك شيئا من مالك". وأثنى عليه عمر بذلك بحضرة رسول الله هي ولم ينكره عليه. وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث: «أمسِك بعض مالك» وكان كعب بن مالك قد انخلع من ماله كلّه صدقة لحاطر خطر له. فلم يعامله رسول الله هي بخاطرد، وعامله بما يقتضيه حاله. فقال: «أمسِك عليك بعض مالك فهو خير لك».

وَصْلٌ فِي فَصْل ما ينظره العارف؛ في فضل الله وعدله، ومكر الله تعالى

إنّ مِن مكرِ الله وعداله وفضاله: أن يبيّن للناس ما فيه مصلحتهم؛ هذا مِن فضاله. وأمّا عداًه ومكرُه (ف) هو أن يعاملهم بصفاتهم. فالعارفون في مثل هذا المقام ينظرون في أحوال أنفسِهم، وفيها يؤتيهم الله في بواطنهم وظواهرهم، ويَزِنُون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليقيم الوزن بالقسط ولا يخسر الميزان. فإن اعتدلت الكفّتان؛ فذلك العلم الصحيح. وإن ترجّحت كفّة العطاء على كفّة الحال؛ فلينظر في الحال: فإن كان مما يخمده الشرع؛ فذلك: إمّا جزاء معجّلٌ، وإمّا زيادة فضل. وإن كان الحال مما يذمّه لسان الشرع؛ فذلك مكر من الله. وإن كان الحال مما لا يُذمّ ولا يُخمَد؛ فذلك عدلٌ من الله يؤول إمّا إلى فَضْلِ إن شكر الله وعمل بطاعته في المستأنف بتلك الأعطية، أو يؤول إلى مكر خفيّ إن عمل فيه بمعصية الله.

فإن أَلْهِمَ الاستغفارَ والتوبة، أو أنّ ذلك مكرّ إلهيِّ؛ فلا يخلو إمّا أن يتدارك الأمر، أو يبقى على حاله. فإن بقي على حاله؛ فهو مكرّ في مكرٍ، وإن تدارك الأمر؛ فذلك من فضل الله، وزال عنه حكم

¹ ص 124ب

² ق: على

³ ص 125

المكر في هذه الحال.

فِن مكر الله وفضله: «اليد العليا خير من اليد السفلى». فإنّ «الصدقة تقع بيد الرحمن» ففيه مكرّ وفضل، فإنّه قد ورد أنّها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل. وقد ذكر البخاريّ عن حكيم بن حزام فيا نبّهنا عليه أنّ النبيّ فلله قال: «اليد العليا خير من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول، وخير الصدقة عن ظهر غنى. ومن يستعفِف يُعِفُّهُ اللهُ، ومن يستغنِ يُغنِهِ اللهُ» فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الأحوال.

وأعلى الغنى الغنى بالله. والاستعفاف هنا القناعةُ بالقليل، فإنّ العفوَ يرد في اللسان ويراد به القليل. وهو من الأضداد. والصدقة عن ظهر غنى هي الصدقة. والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء المجاب بلا شكّ. وأين الداعى عن ظهر فقر، والمعطى عن ظهر غنى؟.

وَصْلٌ فِي فَصْل حاجة النفس إلى العلم

اعلم أنّ حاجة النفس إلى العلم أعظم من حاجة المزاج إلى القوت الذي يُصلحه. والعلم علمان: علم يُحتَاج من مثل ما يُحتَاج من القوت. فينبغي الاقتصاد فيه، والاقتصار على قدر الحاجة. وهو علم الأحكام الشرعيّة. لا ينظر منها إلّا قدر ما تمسّ الحاجة إليه في الوقت. فإنّ تعلّق حُكْمِها إنما هو بالأفعال الواقعة في الدنيا. فلا تأخذ منه إلّا قدر عملك.

والعلم الآخر هو ما لا حدّ له يوقَفُ عنده، وهو العلم المتعلَّق بالله، ومواطن القيامة. فإنّ العلم بمواطن القيامة يؤدّي العالِمَ بها إلى الاستعداد 3 لكلّ موطن بما يليق به. لأنّ الحقّ بنفسه هو المطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب. وهو يوم الفصل. فينبغي للإنسان العاقل أن يكون على بصيرة من أمره، مُعِدًّا للجواب عن نفسه وعن غيره، في المواطن التي يَعلم أنّه يُطلب منه الجواب فيها. ولهذا ألحقناه بالعلم بالله.

وينبغي لطالب العلم أن لا يسأل في المسئول إلّا الله، لا عين المسئول. هكذا ينبغي أن يكون عليه السائل من الحضور مع الله. فليستكثر هذا السائل من السؤال، فإنّ الله هو المسئول. فإن لم يحضر له ذلك، ولم يشاهد سِوَى الأستاذ، ولا يرى العلم إلّا منه، ولا يردّه ذلك العالِم إلى الله بقوله: "الله أعلم"، ولا يقول له من العلم ما يردّه إلى الله فيه. فذلك الذي أشار إليه رسول الله على ما ذكره مسلم من

¹ ص 125ب

^{2 &}quot;يُرد في اللسان ويراد به" ثابتة في الهامش مع إشارة التصويب

³ ص 126

حديث أبي هريرة: «مَن سأل الناس أموالهم تكثُّرًا فإنما يسأل جرا؛ فليستقلل أو ليستكثر».

وإنما أراد الله عالى- من عباده أن يرجعوا إليه في المسائل، لا إلى أمثالهم، إلّا بقدر ما يتعلّمون منهم؛ كيف يسألون الله؟ وهو حَدُّ التّقوى المشروع فقال: ﴿وَاتَّقُوا الله ﴾ بما علّمكم مَن أعلمته بطرق التّقوى، ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الله ﴾ أ فكان هو عسبحانه- المعلم؛ وسواء كانت المسألة في العلم أو في غير العلم، من أعراض الدنيا. كما قال لموسى الطبيخ ربُه ﷺ أوحى إليه به أو كلّمه به: «سلني؛ حتى الملح تلقيه في عجينك».

وقال في باب الإشارة لا التفسير: ﴿ الرَّحْنُ. عَلَمُ الْقُرْآنَ ﴾ في أيّ قلب يكون ويستقرّ، وعلى أيّ قلب ينزل، ﴿ خَلَقَ الإِنْسَانَ. عَلَمَهُ الْبَيَانَ ﴾ ﴿ ﴿ لِلتَّبَيّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ وأضاف التعليم إليه لا إلى غيره، هذا كلّه من الغيرة الإلهيّة؛ أن يسأل المخلوق غير خالقه؛ ليريخ عباده من سؤال من ليس بأيديهم من الأمر شيء. وقد نبّه رسول الله على هذا، وما خَصَ على هسألة من مسألة، فقال على: «لو تعلمون ما في المسألة؛ ما مشى أحد إلى أحد يسأله شيئا».

وقد كَرِهَ رسول الله هؤ المسائل وَعابَها. وأراد مِن الناس أن يعملوا بما علّمهم الله على لسان نبيته ويسألون الله في أعمالهم أن يزيدهم علما إلى عِلمهم منه، فيتولّى بنفسه تعليم عبادِه. فإنّ الله غيور، فلا يحبّ أن يُسأل غيرُه. وإن سأل غيره بلسان الظاهر، فيكون القلب حاضرا مع الله عند سؤاله: أنّ الله هو المسئول الذي عبده ملكوت كلّ شيء بالمعنى. وإنّ الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص، فإنّه من جملة الحروف المرقومة في رقّ الوجود المنشور. فيأخذ هذا السائل جوابّه من الله؛ إمّا بقضاء الحاجة، وإمّا بالدعاء.

ولهذا كان سؤالُ الرجل السلطانَ أَوْلَى من سؤال غير السلطان، لأنّ وجودَ الحق أظهر فيه مِن غيره من السُّوْقَةِ والعامّة. ولهذا رُفِقتِ الكَذْيَةُ عن الذين يسألون الملوك؛ فإنّهم نوّاب الله، وهم موضع حاجة الحلق، وهم المأمورون أن لا ينهروا السائل بقول الله لنبيّه هؤ وهو النائب الأكبر: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرُ ﴾ ولهذا يسأل الله عليه، ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم.

^{1 [}البقرة : 282]

² ص 126ب

^{3 [}الرحمن : 1، 2]

^{4 [}الرّحمنّ : 3، 4]

^{5 [}النحل : 44] 6 ص 127

⁷ الكَّدية: المنع والإمساك

^{8 [}الضحى : 10]

ثمّ نرجع إلى مسائل الصدقة التي نحن في بابها، فنقول: قال رسول الله ﷺ: «المسائل كدُوخ يُكْدَحُ بِهُ الرجلُ في وجمه. فمن شاء أبقى على وجمه، ومَن شاء ترك، إلّا أن يسأل ذا سلطان في أمر لا يجد منه بُدًا» وهذا نَصُّ ما ذكرناه. وهو حديث خرّجه أبو داود عن شُمْرَة بن جُنْدب عن رسول الله ﷺ.

وكذلك سوالُ الصالحين العارفين أهـلَ المراقبة، أوْلَى من سوال السلاطين، إلّا أن تكون هذه الصفات في السلطان، فإنّ أصحابَ هذه الصفات أقربُ نسبة إلى الله تعالى. وقد رأينا، بحمد الله، من السلاطين مَن هو بهذه المثابة: من الدين، والورع، والقيام للحقّ بالحقّ -رحمهم الله-.

وقد ورد في الخبر؛ أنّ رجلا قال لرسول الله ﷺ: «أَسألُ يا رسول الله؟ قال: لا، وإن كنتَ سائلاً ولا بدّ، فَسَلِ الصالحين» فالعارفون إذا سألوا في أمرٍ يَعِنُّ لهم من مصالح دنياهم، إنما يسألون الله بالله في العالَم.

والعلماء بالله الذين استفرغهم شهودُ الله، شغلَهم ذِكْر الله عن المسألة من الله. فهؤلاء اصحابُ أحوال، فأعطاهم (الله) العلم به. وهو أفضل ما أعطي السائلون. فإذا علموه عِلَمَ ذوق لم يذكروه إلّا له؛ بهم وبه. فأعطاهم بهذا الذّكرِ أمرًا جعلهم أن يتركوا الذّكرَ له وبه: فأعطاهم الرؤية؛ إذ كانت الرؤية أرفعَ من المشاهدة. وهي أفضل صدقة تصدّق الله بها على المقرّبين من عباده.

وَضلٌ فِي فَضل أخذُ العلماء بالله من الله العلمَ الموهوب

اعلم أنّ العلماء بالله لا يأخذون من العلوم إلّا العلم الموهوب. وهو ُ العلم اللدنّي؛ علم الحضرـ وأمثاله. وهو العلم الذي لا تعمُّل لهم فيه بخاطر أصلا حتى لا يشوبه شيء من كدورات الكسب.

فإنّ التجلّي الإلهيّ الجرّد عن المواد الإمكانيّة من روح وجسم وعقل أتمّ من التجلّي الإلهيّ في الموادّ الإمكانيّة. وبعض التجلّيات في الموادّ الإمكانيّة أتمّ من بعض. فإذا وقع للعالِم بالله من تجلّ إلهيّ إشرافٌ على تجلّ آخر لم يحصل له، ثُمّ حصل له بعد ذلك فأعطاه من العلم به ما لم يكن عنده؛ لم يقبله في العلم الموهوب وألحقه بالعلم المكتسب.

وكلّ علم حصل له عن دعاء فيه، أو بدعاء مطلَق فهو مكتسب. وذلك لا يصلح إلّا للرسل -صلوات الله عليهم- فإنّهم في باب تشريع الاكتساب. فإذا وقنوا مع نبوّتهم لا مع رسالتهم كان حالهم مع الله حال ما

¹ ص 127ب

² ص 128

ذكرناه؛ مِن ترك طلب ما سِوَاه، والإشراف. فَهُمْ مع الله واقفون، وإليه ناظرون، وبه ناطقون: في كلّ منطوق به، ومنظور إليه، وموقوف عنده.

وكما أنّهم به ناطقون، هم به سامعون. يَذكرون عبادة تَعَبُّدًا، ويطيعون عبادة تَعَبُدًا، ويجهدون ولا يفترون عبادة لا من وجه يفترون عبادة لا تعرُّضا ولا طلبا؛ إلّا وفاء لما يقتضيه مقام مَن كُلُفهم من حيث ما هو مكلّف، لا من وجه آخر. و(من حيث) مقام من كُلِّف. فهو يهبهم من للنه علما لم يكن مطلوبًا لهم فيكون مكتسبا.

ومن أسمائه سبحانه - "المؤمن" وهو من نعوت العبد، لا من أسماء العبد. فإنّه إذا كان اشمَا لم يعلّل، وإذا كان صفة ونعتا عُلّل. فهو لله اسمّ وللعبد صفة. هذا هو الأدب مع الله. وقد رود في معنى ما أشرنا إليه حديثٌ ذكره أبو عمر بن عبد البرّ النّبري، عن خالد بن عديّ الجهنيّ، قال سمعت رسول الله عقول: «مَن جاءه من أخيه معروف من غير إشراف ولا مسألة، فليقبله ولا يردّه، فإنما هو رزق ساقه الله إليه» فجمع هذا الحديث بين الأمر بالقبول والنهي عن الردّ، فحصل فيه التكليف كلّه: فإنّ التكليف ما هو سِوَى أمر ونهي.

ومما يؤيد صحة هذا الحديث ما خرّجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر: «أنّ رسول الله الله كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء. فيقول: أعطِه يا رسول الله؛ أفقرَ إليه مِنّي. فقال له رسول الله الله خذه فَتَمَوّلُه أو تَصَدَّق به، وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فحذه، وما لا فلا تُتبعه نفسَك» فالأكابر لا يسألون أحدا شيئا إلّا إذا كان الله مشهودَهم في الأشياء، ولا يردّون شيئا أعطوه، فإنّ الأدب مع الله أن لا تردّ على الله ما أعطاك.

وفتنة العلم أعظم من فتنة المال؛ فإن شرف المال شرف عارض لا يتعدّى أفواه الناس، ليس للنفس منه صفة. وشرف العلم حلية تتحلّى بها النفس؛ ففتنته أعظم، ولا زوال له عن صاحبه في حال فقره وغناه ونوائبه. والمال يزول عن صاحبه بِلصِّ يأخذه، أو حرق، أو غرق، أو هدم، أو زلزلة، أو جائحة سهاويّة، أو فتنة، أو سلطان. والعلم منك في حصن حصين لا يوصل إليه أبدا، يلزم الإنسان حيّا وميّتا، دنيا وآخرة. وهو لك على كلّ حال، وإن كان عليك في وقت مّا فهو لك في آخر الأمر. وإن أصابتك الآفات من جمته، فلا تَكْترث، فليس إلّا لشرفه حيث لم تعمل به. فما أصِبت إلّا مِن تركك العمل به، لا الأفات من جمته، فلا تَكْترث، فليس إلّا لشرفه حيث لم تعمل به. فما أصِبت إلّا مِن تركك العمل به، لا فلا تكُن مِنَ الْجَاهِلِينَ.

¹ ص 128ب

² ص 129

وَضلٌ فِي فَضل إيجاب الله الزكاة في المولَّدات

اعلم أنّ الله أوجب الزكاة في المولّدات وهي ثلاثة: معدن، ونبات، وحيوان. فالمعدن: ذهب، وفضة. والنبات: حنطة، وشعير أ، وتمر. والحيوان: إبل، وبقر، وغنم. فعمّ جميع المولّدات. وأُطلق عليها اسم المولّدات، لأنّها تولّدت عن أمّ وأب: عن فلك وحركته، الذي هو بمنزلة الجماع، وهو الأب والأركان الأمّ.

فكان المال محبوبا للإنسان حبّ الولد. ألا ترى الله قرنه بالولد في الفتنة، فقال: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فِتْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ إذا رزاكم في شيء منهما. فالزكاة، وإن كانت طهارة الأموال وطهّرت أربابها من صفة البخل، فهي رُزْءٌ في المال بلا شكّ. فلصاحبها أجر المصاب، وهو من أعظم الأجور.

والولد شَجْنَة من الوالد، كـ«الرحم شُجْنَةٌ من الرحمن، مَن وَصَلَها وَصَلَه الله، ومَن قطعها قطعه الله» قال بعض الشعراء في الأولاد، وهو من شعر الحماسة:

وإنمـا أؤلادُنا بَيْنَــا أَكْبادُنا تَمْشِي على الأرْضِ

فجعل الولد قطعة من الكبد.

وقال عيسى الطّيخ لأصحابه: "قلب كلّ إنسان حيث ماله. فاجعلوا أموالكم في السياء تكن قلوبكم في السياء". فحتّ (الشارع) على الصدقة لمّا علم أنّ «الصدقة تقع بيد الرحن»، وهو يقول: ﴿أَأْمِنْتُمْ مَنْ فِي السّمَاءِ ﴾ و«الصدقة تطفئ غضب الربّ». فانظر ما أعجب كلام النبوّة، وما أدقّه وأحلاه.

فهن ُ الحق الولد بالوالد ووصله به؛ فـله أجر مَن وَصَل الـرحم. فينبغي للإنسان أن يلحق ماله من حيث ما هو مولّد مولود بأبيه الذي تولّد عنه: لأنّه قطعة منه. فللإنسان المتصدّق في صدقة زكاته أجرُ المصيبة وأجرُ صلة الرحم إذا زكى ماله.

والصبر على فَقد الحبوب من أعظم الصبر، ولا يصبر على ذلك إلّا مؤمن أو عارف. فـأنّ الزاهـد لا زكاة عليه؛ لأنّه ما ترك له شيئا تجب فيه الزكاة، لأنّ الزهد يقتضى ذلك. والعارف ليس كذلك. لأنّ العارف

¹ ص 129ب

¹ ص 129ب 2 [التغاين : 15]

⁻ راسلان : 16] 3 [الملك : 16]

⁴ ص 130

يعلم أنّ فيه من حيث ما هو مجموع العالَم من يطلب المال فيوفيه حقّه. فتجب عليه الزكاة من ذلك الوجه. وهو زاهد من وجع. ولهذا رجّحنا قول من يقول: إنّ الزكاة واجبة في المال، لا على المكلّف؛ وإنما هو مكلّف في إخراجما من المال؛ إذ المال لا يَخْرُح بنفسه.

فجمع العارف بين الأجرين، بخلاف الزاهد. والعارفون هم الكمّل من الرجال. فلهم الزهد والاذخار والتوكّل والاكتساب، ولهم الحبّة في جميع العالَم كلّه، وإن تفاضلتْ وجوه الحبّة. فيحبّون جميع ما يقع في العالَم بحبّ الله في إيجاد ذلك الواقع، لا من جمة عين الواقع. فاعلم ذلك؛ فإنّ فيه دقيق مكر إلهيّ لا يشعر به إلّا الأدباء العارفون.

فاِنّ العارف يعلم أنّ فيه جزءًا يطلب أمناسِبَهُ مِن العالَم، فيوفّي كلّ ذي حقّ حقّه. كما أعطى الله كلّ شيءِ خَلْقه. قال رسول الله على: «إنّ لنفسك عليك حقًا، ولعينك عليك حقًّا» وهكذا كلّ جزء فيك. ولهذا يشهد عليك يوم القيامة إذا استشهده الحقّ عليك.

أنظر في حكمة السامريّ حيث علم ما قال عيسى الطّيخ من أنّ حبّ المال ملصق بالقلوب، (ف) صاغ لم العجل بمرأى منهم مِن حُلِيّهِم، لِعلمه أنّ قلوبهم تابعة لأموالهم، فسارعوا إلى عبادته حين دعاهم إلى ذلك.

فالعارف من حيث سرّه الربّانيّ مستخلّف فيها بيده من المال، فهو كالوصيّ على مال المحجور عليه: يُخْرِحُ عنه الزكاة وليس له فيه شيء. فلذلك قلنا: إنّه حَقّ في المال؛ فإنّ الصغير لا يجب عليه شيء. وقد أَمَرَ النبيّ ﷺ بالتجارة في مال اليتيم حتى لا تأكله الصدقة.

والعامّيّ، وإن كان مثل العارف في كونه جامعا، فإنّ العامّيّ لا يعلم ذلك. فأضيف المال إليه، فقيـل له: ﴿ أَمُوَالَكُمْ ﴾. فيخرح منها الزكاة. فالعارف يخرجما إخراجَ الوصيّ، والعامّيّ يخرجما بحكم المِلك. فـــ(مَا يُؤمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ 2. وكلا الفريقين صـــــدق في حاله، وصاحبُ دليلٍ إلهيّ فيما نُسب إليه.

فلولا الحبّة ما فُرضت الزكاة 3، ليُثابوا ثواب مَن زَرَىٰ في محبوبه. ولولا المناسبةُ بين المحبّ والحبوب لما كانت محبّةٌ، ولا تُصُوِّرَ وجودها. ومن هنا تعلم حُبُّ العارف للمال من أيّ نسبة هو، وحُبُه لله من أيّ نسبة هو، ولا يقدح حُبُه في المال والدنيا في حبّه لله والآخرة. فإنّه ما يحبّه منه، لأمرٍ مّا، إلّا ما يناسب ذلك الأمر في الإلهيّات وفي العالم. «حبّوا الله لما يغذوكم به من نِعَمِه» فصحّت المناسبة.

¹ ص 130ب

^{2 [}يوسف : 106]

³ ص 31

⁴ ق: "فَأَيْن" وواضح أن الهاء أضيفت إليها.

ومِن نِعَمِد أَ؛ المعرفةُ به. والعارف يطلبها منه. فهي نِسبة فقير إلى غنيّ يطلب منه ما بيده له ليحصّله. فإ طلب منه إلّا أمرا حادثا. إذ معرفةُ المحدَث بالقديم معرفةٌ حادثة. فالمناسبةُ بينه وبين المعرفة (هي) الحدوث. وهي بيد المعروف. فيتعلَّق الحبُّ بالمعروف لهذه المناسبة. والمعرفة به لا تنقضي و ولا تتناهى؛ فالحبُّ لا ينقضي وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلّي. فالتجلّي لا ينقضي فلموفةُ مالُ العارف. وزكاةُ هذا المالِ التعليمُ. وهي درجةٌ إلهيّةٌ، قال تعالى: ﴿وَاتَقُوا اللهُ وَيُعَلّمُكُمُ اللهُ ﴾ فهو المعلم. فلهذا قلنا: إنّ التعليم درجة إلهيّة.

وجعل أصناف الزكاة ثمانية، لما فيها من صلاح العالم. فهي فيها تقوم به الأبدان من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا. وفي هذين الأمرين صلاح العالم. فهم حملة العرش الثمانية. والعرش، الذي هو الملك، محمول لهم. فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية أصناف مجمّع عليها. وما عداها، مما اخْتُلِفَ فيه، فهو راجع إليها. ولَمّا كان العرش المُلك، وكان حملة هذا العرش، الذي هو عبارة عنّا، كان هؤلاء الأصناف الثمانية حمَلتَهُ؛ وكان هذا القدرُ من المال، المعبّر عنه بالزكاة، كالأجرة لحملهم.

وَصُلُّ: (في تسمية المال مالا)

إنما سُمِّيَ المالُ مالا لأنّه يُعِيل بالنفوس إليه، وإنما مالت النفوسُ إليه لما جعل الله عنده من قضاء الحاجات به. وجُبِلَ الإنسانُ على الحاجة؛ لأنّه فقير بالذات. فمال إليه بالطبع الذي لا ينفكَ عنه. ولوكان الزهد في المال حقيقة لم يكن مالًا، ولكان الزهد في الآخرة أتم مقاما من الزهد في الدنيا. وليس الأمر كذلك. وقد وعد الله بتضعيف الجزاء: الحسنة بعشر أمثالها، إلى سبعانة ضعف. فلوكان القليل حجابا، لكان الكثير منه أعظم حجاب.

ألا ترى إلى موطن التجلّي والكشف، وهو الدار الآخرة، وهي محلُّ الرؤية والمشاهدة، مع تناول الشهوات النفسيّة مطلقا من غير تحجير، وكلمة "كن" من كلّ إنسان فيها حاكمة، فلو كان مثل هذا حجابًا، لكان حجاب الآخرة أكثفَ وأعظم بما لا يتقارب. فسبحان مَن جعل له في كلّ شيء بابا، إذا فتح ذلك الباب، وجد الله عنده. وعيّن في كلّ شيء وجما إلهيّا، إذا تجلّى (عنده) عُرِف ذلك الوجه من ذلك الشيء.

قال الصَّدّيق: "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبله" فإنّه لا يراه إلّا بعينه، إذكان الحقّ بصرَه في هذا

¹ ق: نعمة

^{2 [}البقرة : 282]

³ ص 131ب

⁴ ص 132

الموطن؛ فيرى نفسَه قبل رؤية ذلك الشيء. والإنسان هو الحملُ لذلك البصر. فلهذا قال: "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبله". وسمّاها الله زكاة لما فيها من الرّبُو والزيادة. ولهذا تعطي قليلا وتجدها كثيرا. فلو أعطيته لرفع الحجاب لكونه حجابا- لكان الثواب حُجُبا كثيرة، أعظم من هذا الحجاب. فلم يكن بحمد الله- ما أعطِيته حجابا، ولا ما وصلت إليه من ذلك حجابا، فاعلم ذلك.

وانظر في تَصرُّف العارف في الدنيا؛ كيف هو؟ ولا تحمل تصرّفه على تصرُّفك وجملِك وسوء تأويلِك؛ فترى الزاهد عند ذلك أفضلَ منه، هيهات ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو فترى الزاهد عند ذلك أفضلَ منه، هيهات ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي الْأَلْبَابِ ﴾ أ. بل هي (أي المِلكيّة) للعارف صفة كماليّة سلمانيّة: ﴿هَبْ لِي مُلْكُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَابُ ﴾ أن الله؟ أو سأل ما يحجبه عن الله؟ أو سأل ما يُعجبه عن الله؟ أو سأل ما يُعَدِّه من الله؟

ثم انظر إلى أدب رسول الله على حين أمكنه الله من العفريت الذي فَتَكَ عليه 3، فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من 4 سواري المسجد، حتى ينظر الناس إليه، فتذكّر دعوة أخيه سليمان، فردّه الله (أي ردّ العفريت) خاسئا. فهذه حالة سليمانيّة حصلتْ لمحمد على، وما ردّه عنها الزهدُ فيها، وإنما ردّه عن ذلك الأدبُ مع سليمان الخيمة حيث طلب من ربّه "مُلكا لا ينبغي لأحد من بعده".

فانظر إلى درجة العارف كيف جمع بين العينين، وتحقّق بالحقيقتين، فأخرج الزكاة من المال الذي بيـده، إخراجَ الوصيّ من مال الهجور عليه بقوله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾ ⁶ فجعله مالِكا للإنفاق ⁷ من

^{1 [}الزمر : 9]

^{2 [}ص: 35]

³ فتك عليه: هُمَّ عليه ليؤذيه أو يقتله وهو غافل عنه.

⁴ ص 132ب

^{5 [}ص : 39]

^{6 [}الحديد : 7]

⁷ ص 133

حقيقة إلهيّة فيه، في مالِ هو مِلك لحقيقة أخرى فيه، هو وَليّها من حيث الحقيقة الإلهيّة. جعلنا الله من العارفين العلماء، وبما أودع فيه من قرّة أعين.

وَصْلٌ فِي فَصْل قبول المال أنواعَ العطاء

اعلم أنّ المال يقبل أنواع العطاء، وهو ثمانية أنواع، لها ثمانية أسهاء. فنوعٌ يسمّى الإنعام، ونوع يسمّى الهبة، ونوع يسمّى الصدقة، ونوع يسمّى الكرّم، ونوع يسمّى الهديّة، ونوع يسمّى الجود، ونوع يسمّى السمناء، ونوع يسمّى الإيشار. وهذه الأنواع كلّها يعطي بها الإنسان، ويعطي بسبعة منها الحقّ -تعالى- وهي ما عدا الإيشار.

فإن قال أجنبيّ: فمن أيّ حقيقة إلهيّة ظهر الإيثار في الكون، وهو لا يعطي على جمة الإيثار لأنّه غنيّ عن الحاجة. والإيثارُ إعطاء ما أنت محتاج إليه، إمّا في الحال وإمّا بالمآل، وهو أن تعطي، مع حصول التوهّم في النفس، أنّك محتاج إليه؛ فتعطيه مع هذا التوهّم، فيكون عطاؤك إيثارا. وهذا في حقّ الحقّ محالٌ؛ فقد ظهر في الوجود أمرٌ لا ترتبط به حقيقة إلهيّة.

فنقول: قد قدّمنا أنّ الغنى المطلق إنما هو للحقّ، من حيث أذاته معرّى عن نسبة العالم إليه. فإذا نسبتُ العالم إليه لم تعتبر الذات، فلم تعتبر الغنى، وإنما اعتبرتَ كونها إلها، فاعتبرتَ المرتبة. فالذي ينبغي للمرتبة هو ما تَسَمّتُ به من الأسهاء. وهي الصورة الإلهيّة، لا الذات من حيث عينها، بل من كونها إلها. ثمّ إنّه أعطاك الصورة التي هي الخلافة، وسمّاك بالأسهاء كلّها على طريق الحمدة. فقد أعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها إليه. وهي الأسهاء الحسني.

فإن قلت: فإنّ المعطِي لا يبقى عنده ما أعطاه. قلنا: هذا يرجع إلى حقيقة المعطّى؛ ما هو؟ فإن كان محسوسا، فإنّ المعطّي يفقِده بالإعطاء، وإن كان معنى فإنّه لا يفقده بالإعطاء. ولهذا حَدَدْنا الإيثار: بإعطاء ما أنت محتاج إليه. ولم نتعرّض لِفقد المعطّى ولا لبقائه، فإنّ ذلك راجع إلى حقيقة الأمر الذي أعطَيْتَ: ما هو؟ فاعلم ذلك. فمن هذه الحقيقة صدر الإيثار في العالم. وما بعد هذا البيان بيان.

فالإنعام: إعطاءُ ما هو نعمة في حقِّ المعطَّى إيَّاه، مما يلائم مِزاجه، ويوافق غَرَضه.

والهبة: الإعطاء لِيُنْعِمَ خاصّة.

والهديّة: الإعطاء لاستجلاب الحبّة، فإنّها عن محبّة. ولهذا قال الشارع: «تهادَوا تحابّوا».

	1 ص 133ب

والصدقة: إعطاءٌ عن شدّة وقهر وإياية، فأمّا في الإنسان لكونه جُبِلَ على الشخ: فـ وْمَنْ يُوقَ شُخَّ نَفْسِهِ ﴾ (وَوَإِذَا مَسُهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ في الإنابة لا يكون عطاؤه إلّا عن قهر منه لما جُبِلَتْ النفس عليه.

وفي حق الحق هذه النسبة، حقيقة ما ورد من التردد الإلهي في قبضِهِ نَسَمَة المؤمِن، ولا بدّ له من اللقاء، يريد قبض روحه، مع التردد لما سبق في العلم من ذلك. فهو في حقّ الحقّ "كأنّه" وفي حقّ العبد هو "لاكأنّه" أدبًا إلهيّا. ودليلُ العقل يرمي مثل هذا لقصوره وعدم معرفته بما يستحقه الإله المعبود. والحقّ عرّف بهذه الحقيقة، التي هو عليها، عبادَه؛ فقبِلنها العقولُ السليمة من حُكْمٍ افكارها عليها بصفة القبول التي هي بحكم أفكارها. وهذه هي المعرفة التي طلب منا الشريع أن نعرف بها ربّنا وفصِفَهُ بها، لا المعرفة التي اثبتناه بها؛ فإنّ تلك مما يستقلّ العقلُ بإدراكها. وهي بالنسبة إلى هذه المعرفة نازلة؛ فإنّها ثبتت بحكم العقل. وهذه ثبتت بالإخبار الإلهيّ. وهو بكلّ وجهِ أعلم بنفسه منا به.

والكرَمُ: العطاءُ بعد السؤال، حقًّا وخَلْقًا.

والجودُ: العطاءُ قبل السؤال حقًا لا خَلقا. فإذا نُسب إلى الحَلق فمن حيث إنّه ما طلب منه الحق هذا الأمر الذي عيّنه الحَلقُ على التعيين، وإنما طلب الحقُ منه أن يتطوّع بصدقة، وما عيّنَ. فإذا عيّنَ العبدُ ثوبًا أو دينارًا أو ماكان، من غير أن يُسألَ في ذلك، فهو الجود "خَلْقا".

وإنما قلنا: "لا خَلْقا" في ذلك؛ لأنه لا يعطي على جمة القُوبة إلّا بتعريف إلهيّ. ولهذا قلنا: "حقّا لا خلقا". وإذا لم يعتبر الشرع في ذلك، فالعطاء قبل السؤال لا على جمة القربة، موجود في العالَم بلا شكّ. ولكن غرض الصوفيّ أن لا يتصرّف إلّا في أمر يكون قُرْبة، ولا بدّ. فلا مندوحة له عن مراعاة حكم الشريع في ذلك.

والسخاءُ: العطاءُ على قدر الحاجة من غير مزيد، لمصلحةِ يراها المعطي. إذ لو زاد على ذلك ربماكان فيها هلاك المعطى إيّاه. قال تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللّهُ الرَّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزَّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ﴾ .

والإيثارُ: إعطاءُ ما أنت محتاج إليه في الوقت، أو توهُّم الحاجة إليه. قال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْسُمِهُم

^{1 [}الحشر : 9]

² ص 134

^{3 [}المعارج : 21]

⁴ يرمي: يردّ ولا يقبل

⁵ ص 134ب

^{6 [}الثورى : 27]

وَلَوْ كَانَ بَهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ .

وكلّ ما ذكرناه من (أنواع) العطاء فإنّه الصدقة في حقّ العبد، لكونه مجبولا على الشحّ والبخل. كما أنّ الأُمّ في الأعطيات الإلهيّة من هذه الأقسام الثانية، إنما هو الوهب. وهو الإعطاء لِيُـنْهِم لا لأمر آخر. فهو الوهّاب على الحقيقة في جميع أنواع عطائه. كما هو العبد متصدّق في جميع أعطياته لأنّه غير مجرّد عن الغرض وطلب العِوض لفقره الذاتيّ.

فما يُنسبُ إلى الله بحكم العَرَض يُنسبُ إلى المخلوق بالذات. وما 2 يُنسبُ إلى الحق بالذات كالغنى يُنسبُ إلى الخلوق بالذات الغنى يُنسبُ إلى الحُلوق بالذات كالغنى يُنسبُ إلى المخلوق بالعَرَض النَّسبيّ الإضافيّ خاصّة. قال حعالى- لنبيّه هذا: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ أي أم يشتدّ عليه من يفوسهم إعطاؤها. ولهذا قال ثعلبة بن حاطب: "هذه أُخَيّة الجزيّة" لمّا اشتدّ عليه ذلك بعد ماكان عاهد الله كما أخبرنا الله في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ الله له الآية. فلمّا رزقه الله مالا، وفرض الله الصدقة عليه، قال ما أخبر الله به عنه.

وقوله: ﴿ بَجُلُوا بِهِ ﴾ ⁵هي صفة النفس التي جُبِلَثُ عليه. وهي إذا حكمتْ على العبد استبدله الله بغيره. نسأل الله العافية. وهكذا ورد: ﴿ وَإِنْ تَتَوَلُوا ﴾ عمّا سُئلتموه من الإنفاق وبخلتم ﴿ يَسَتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرُكُمْ لَا يَكُونُوا أَمْثَالُكُمْ ﴾ ⁶ اي على صفتكم؛ بل يُعطون ما سُئِلوه، كما قال: ﴿ وَإِنْ يَكُفُو بِهَا هَوُلَا ءِ فَقَدْ وَكُلْنَا بِهَا فَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ ⁷ فإنّ المُلك أوسعُ مَن أن يضيق عن وجود شيء. فالصدقة أصل كونيّ، والوهبُ أصل إلهيّ.

ومما يؤيّد ما ذكرناه أنّ الملائكة قالت مِن جِبِلِيّها، حيث لم تُردِ الحيرَ إِلّا لنفسها، وغلب عليها الطبع في ذلك عن موافقة الحقّ فيما أراد أن يظهره في الكون، مِن جَعْلِ آدمَ خليفة في الأرض، فعرّفهم بذلك، فلم يوافقوه لحكم الطبع في الطمع في أعلى المراتب. ثمّ تستّر حكم الطبع لئلّا تُنْسَبَ (الملائكة) إلى النقص من عدم موافقة الحقّ. فأقام لهم صورة الغيرة على جناب الحقّ، والإيثار لعظمته، وذهلوا عن تعظيمه. إذ لو وقفوا مع ما ينبغي له من العظمة؛ لوافقوه وما واقفوه، وإن كانوا قصدوا الحير، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهًا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحُنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدَّسُ لَكَ ﴾ أي فنحن أولى من هذا؛ فرجّحوا نظرهم على يُفْسِدُ فِيهًا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحُنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدَّسُ لَكَ ﴾ أي فنحن أولى من هذا؛ فرجّحوا نظرهم على

^{1 [}الحشر : 9]

² ص 135

⁻ عل وو. 3 [التوبة : 103]

^{4 [}التوبة : 75]

^{5 [}التوبة : 76]

^{6 (}محمد : 38] 7 [الأنعام : 89]

⁸ ص 5أ1ب

علم الله في خلقه. لذلك ﴿قَالَ ﴾ لهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أُ فوصفهم بنفي العلم الذي عَلِم الحقّ من هذا الخليفة مما لم يعلموا وأثنوا على أنفسهم وعدّلوها، وجرّحوا غيرَهم. وما ردّوا العلم في ذلك إلى الله، فهذا من بخل الطبع بالمرتبة.

وهذا يؤيّد أنّ الملائكة -كما ذهبنا إليه- تحت حكم الطبيعة، وأنّ لها أثرا فيهم. قال تعالى: ﴿مَاكَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ والحصامُ مِن حُكمها. وقد ورد اختصام ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذي مات بين القريتين. فوَصَفهم بالجِصام. ولولا أنّ مرتبتها دون النفس وفوق الهباء؛ لَسَرَى حكمُها. ومَن أراد أن يقف على أصل هذا الشأن فلينظر إلى تضاد الأساء الإلهيّة، فمن هناك ظهرت هذه الحقيقة في الجميع.

فهم مشارِكون لنا في حكم الطبيعة؛ ومِن حكمها البخل والشخ في مَن تركّب منها. وهو من الاسم "المانع" في الأسهاء. وسببه فينا: أنّ الفقر والحاجة ذاتيّ لنا ولكلّ ثمكن. ولهذا افتقرت المكنات إلى المرجّع الإمكانها. فالمكوّن عن الطبيعة شحيح بخيلٌ بالذات، كريمٌ بالعَرَض. فما فرض الله الزكاة وأوجبها، وطهّر بها النفوس من البخل والشخ؛ إلّا لهذا الأمر الحقّق. فالفرض منها أشَدُّ على النفس من صدقة التطوّع؛ للجبر الذي في التطوّع. فإنّه في الفرض (هو) عَبْدٌ بحكم سَيّد، وفي الاختيار (هو) للنفسه إن شاء (فعل) وإن شاء (لم يفعل) أ.

وَضلٌ فِي فَضل الادّخار مِن شِعٌ النفس وبخلها

اعلم أنّه مِن شُعِ النفس الادّخار، والشبهة لها إلى وقت الحاجة. فإذا تعين المحتاج كان العطاء. على هذا آكثرُ بعضِ نفوس الصالحين. وأمّا العامّة فلا كلام لنا معهم، وإنما نتكلّم مع أهل ألله على طبقاتهم. والقليلُ من أهل الله مَن يطلب على أهل الحاجة حتى يوصِل إليهم ما بيده، فرضًا كان أو تطوُعًا. فالفرض من ذلك قد عين الله أصنافه، وربّه على نصاب وزمان معين. والتطوّع من ذلك لا يقف عند شيء. فإنّ التطوّع إعطاء ربوبيّة، فلا يتقيّد. والفرض إعطاء عبوديّة، فهو بحسب ما يَرسم له سَيّدُه. وإعطاء العبوديّة الفضل؛ فإنّ الفرضَ أفضلُ من النفل. وأين عبوديّة الاضطرار من عبوديّة الاختيار؟ وهذا الصنف قليل

^{1 [}البقرة : 30]

^{2 [}ص : 69]

³ ص 136

⁴ في الهامش: "بلغ".

[.] 5 تأبتة في الهامش بقلم الأصل

⁶ ص 136ب

في الصالحين. وشبّهتهم أنّا لم نُكَلِّف الطلبَ عليهم، والمحتاجُ هو الطالبُ. فإذا تعيّن لي بالحال وبالسؤال اعطيته.

والذين هم فوق هذه الطبقة، التي تعطي على حدّ الاستحقاق، فهم أيضا أعلى من هؤلاء. وهم الذين يُغطُون ما بأيديهم، كَرَمَا إلهيًّا وتخلُقًا. فيعطُون المستحقّ وغيرَ المستحقّ. وهو عندنا من جمة الحقيقة؛ الآخذ مستحقّ: لأنّه ما أخذ إلّا بصفة الفقر والحاجة لا بغيرها سَوَاء، كانت الأعطية ماكانت، مِن هديّة أو وَهْبِ أو غير ذلك من أصناف العطايا. كالتاجر الغنيّ صاحب الآلاف، يجوب القفار، ويركب البحار، ويقاسي الأخطار، ويتغرّب عن الأهل والولد، ويُعرّض بنفسه وماله للتلف في أسفاره. وذلك لطلب درهم زائد على ما عنده. فحكمت عليه صفة الفقر، وأعمته عن مطالعة هذه الأهوال، وهوّنت عليه الشدائد: لأن سلطان هذه الصفة في العبد قويّ أ.

فمن نظر هذا النظر، الذي هو الحق، فإنّه يرى أنّ كلّ من أعطاه شيئا، وأخذه منه ذلك الآخر؛ فإنّه مستحق: لمعرفته بالصفة التي أخذها منه. إلّا أن يأخذها قضاء حاجة له، لكونه يتضرّر بالردّ عليه، أو ليستر مقامه بالأَخذ. فذلك يَدُه يدُ حَقِّ كها ورد: «أنّ الصدقة تقع بيد الرحن قبل وقوعها بيد السائل، فيريّها له كها يربيّ أحدكم فَلُوهُ أو فَصِيلَه» فهذا آخِذٌ من غير خاطر حاجة في الوقت، وغاب عن أصله الذي حرّكه للأخذ، وهو أنّ ذلك تقتضيه حقيقة المكن.

فهذا شخص قد استترث عنه حقيقته في الأخذ بهذا الأمر الغَرَضيّ. فنحن نعرفُه حين يجهل نفسَه. فما أعطى إلّا غَنِيِّ عمّا أعطاه، سواء كان لغرض أو عوَض أو ماكان. فإنّه غنيٌّ عمّا أعطى. وما أخذ إلّا مستحقّ أو محتاجٌ لما أخذ، لغرض أو عوَضٍ أو ماكان. لأنّ الحاجة إلى تربية ما أخذ؛ حاجّةٌ: إذ لا يكون مربيًا إلّا بعد الأخذ، فافهم. فإنّه دقيق غامض، بسبب النّسبة الإلهيّة في التربية للصدقة مع الغنى المطلّق الذي يستحقّه.

والنَّسب الإلهيّة لا ينكرها إلّا مَن ليس بمؤمن خالص، فإنّ الله يقول: ﴿وَأَقْرِضُوا اللهَ قَرْضًا ﴾ د، ويقول: «جعتُ فلم تطعمني وظمئتُ فلم تسقني» وبيّن ذلك كلّه. فلم يمتنع حجلٌ وتعالى- عن نسبة هذه الأشياء لله إليه، تنبيها منه لنا أنّه هو الظاهر في المظاهر بحسب استعداداتها. واليدُ العليا هي المنفقةُ. فهي خير، بكلّ وجه، من اليد السفلى التي هي الآخذة. فالمعطي بحقّ والآخذ بحقّ ليسا على السواء: (لا) في

⁻⁻⁻⁻

¹ ق: قوية

² ص 137 3 [المزّمل : 20]

⁴ يمكن قراءتها كذلك في ق: "الأسياء" فالحروف المعجمة محملة

المرتبة ولا في الاسم ولا في الحال.

فما من شيء إلّا وله وجمة ونِسبة إلى الحق، ووجه ونِسبة إلى الخلق. ولهذا جعله إنفاقا، فقال: وأَنْقِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ ورَمِمًا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ فراعى عَجْلًا في هذا الخطاب كابرَ العلماء، لأنهم الذين لهم العطاء، من حيث ما هو إنفاق، لِعِلْمِهم بالنّسبتين: لأنّه من النّقق وهو جُحْرُ اليَرْبُوع، ويسمّى: "النافقاء" له بابان؛ إذا طُلِبَ مِن بابٍ لِيُصاد خَرَج من الباب الآخر، كالكلام المحتمل؛ إذا قيّدتَ صاحبَه بوجهِ أمكن أن يقول لك: إنما أردتُ الوجه الآخر من محتملات اللفظ.

ولَمَاكَان العطاء؛ له نسبة إلى الحقّ والغنى، ونسبة إلى الخلق والحاجة؛ سمّاه الله إنفاقا. فعلماء الخلق ينفقون بالوجمين: فيرون الحقّ فيما يعطونه، معطيًا وآخِذًا، ويشاهدون أيديهم هي التي يظهر فيها العطاء والأخذ. ولا يحجبهم هذا عن هذا. فهؤلاء لا يرون إلّا مستحقًا. فكلّ آخِذ إنما أخذ بحكم الاستحقاق، ولو لم يستحقّ لاستحال القبول منه لما أعطيه. كما يستحيل عليه الفنى المطلق، ولا يستحيل عليه الفقر المطلق.

ثمّ إنّ الذين ينتظرون مواقيتَ الحاجة ويدّخرون كها ذكرنا للشبهة التي وقعتْ لهم- فمنهم مَن يدّخر على بصيرة، ومنهم مَن يدّخر لا عن بصيرة. فلا نُسَلِّم لهم ادّخارهم في ذلك؛ لأنّه لا عن بصيرة، وليس من أهل الله. فإنّ أهلَ الله هم أصحابُ البصائر أ. والذي عن بصيرة؛ فلا يخلو إمّا أن يكون عن أمر إلهيّ يقف عنده ويحكم عليه، أو لا عن أمر إلهيّ. فإن كان عن أمر إلهيّ فهو عبدٌ محضّ، لاكلام لنا معه، فإنّه مأمور. كما نظنه في عبد القادر الجيليّ: فإنّه كان هذا مقامه، والله أعلم لماكان عليه من التصرّف في العالَم.

وإن لم يكن عن أمر إلهيّ، فإمّا أن يكون عن اطّلاع أنّ هذا القدر المدّخر لفلان لا يصل إليه إلّا على يد هذا، فيمسكه لهذا الكشف. وهذا أيضا من وجوه عبد القادر وأمثاله. وإمّا أن يعرف أنّه لفلان ولا بدّ، ولكن لم يطالع على أنّه على يده أو على يد غيره، فإمساكُ مِثْلِ هذا لِشُخ في الطبيعة وفَرَح بالموجود، ويحتجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه. وبهذا احتججنا على عبد العزيز بن أبي بكر المهدويّ في ادّخاره، فوقف ولم يجد جوابا. فإنّه ادّخر لا عن بصيرة أنّ ذلك على يده، ولا عن بصيرة أنّ ذلك المعيّن عنده صاحبه؛ فافتضح بين أيدينا في الحال، ومثل هذا ينبغي أن لا يدّخر.

ولقد أنصف سيِّدُ الطائقة، عاقلُ زمانه، المنصف بحاله، أبو السعود بن الشبل، حيث قال: "نحن

¹ ص 137ب

^{2 [}البقرة : 254]

^{3 [}البقرة : 3] م

⁴ ص 138

تركنا الحقّ يتصرّف لنا" فلم يزاحم الحضرة الإلهيّة. فلو أُمِرَ (لـ)وقَفَ عند الأمر أو عُيِّنَ له (لـ)وَقَفَ مع التعيين. وفيه خلاف بين أهل الله. فإنّه من الرجال مَن عُيِّن لهم أنّ ذلك المدَّخر لا يصل إلى صاحبه إلا على يده في الزمان الفلاني المعيّن. فهنهم مَن يمسكه إلى ذلك الوقت. ومنهم من يقول: ما أنا حارس، أنا أخرجه عن يديّ، إذ الحقّ حالى- ما أمرني بإمساكه. فإذا وصل الوقتُ فإن الحقّ يردُّه إلى يدي حتى أوصله إلى صاحبه، وأكون ما بين الزمانين غيرَ موصوف بالادِّخار؛ لأنّي خزانة الحقّ، ما أنا خازنه. إذ قد تفرّغتُ نفسي له، لقوله: «وسعني قلب عبدي». فلا أحبّ أن يزاحمه في تلك السعة أمرٌ ليس هو، فاعلم ذلك. فقد نبّهتك على أمر عظيم في هذه المسألة.

فلا تصحّ الزَكاة من عارف، إلّا إذا ادّخر عن أمر إلهيّ، أو كشف محقّق معيّن؛ أنّه ما يسبق في العلم أن يكون لهذا الشيء خازنٌ غيره، فحينئذ يُسَلّم له ذلك. وما عدا هذا فإنما يزكّي من حيث تزكّي العامّة.

انتهى الجزء الثالث والخمسون، يتلوه الجزء الرابع والخمسون. 2

^{120 . 1}

¹ ص 138ب

² في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة لظهير الدين محمود عَلَيْ. وكتب ابن العربي".

الجزء الرابع والخمسون¹ بسم الله الرحمن الرحيم²

وَضلٌ فِي فَضل تقسيم الناس في الصدقات؛ المعطى منهم والآخذ

اعلم أنّ الناس على أربعة أقسام فيما يعطونه، وفيما يأخذونه: قسمٌ يستعظِم ما يعطي ويستعظِم يأخذ. وقسمٌ يستعظِم ما يعطي وما يأخذ. ولهذا منهم من ينتقي؛ وهم الذين لا يرون وجه الحقّ في الأشياء. ومنهم من لا ينتقي؛ وهم الذين يرون وجه الحقّ في الأشياء. وقد ينتقون لحاجة الوقت؛ وقد لا ينتقون لاطلاعهم على فقرهم المطلق. فمنهم، ومنهم. فإنّ مشاربهم مختلفة؛ وكذلك مَشاهِدهم وأذواقهم بحسب أحوالهم. فإنّ الحال للنفس المناطقة كالمزاج للنفس الحيوانيّة. فإنّ المزاج حاكمٌ على الجسم، والحال حاكمٌ على النفس.

ثمّ اعلم أنّ استعظام الصدقة مشروع، قال تعالى: ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا ۗ الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴾ وقال: ﴿ وَمَلْ يَعَظّمْ وَوَأَطْعِمُوا الْقَائِعَ وَالْمُعَثِرُ ﴾ وقال: ﴿ وَمَلْ يَعَظّمْ وَوَأَطْعِمُوا الْقَائِعَ وَالْمُعَثِرُ ﴾ وقال: ﴿ وَمَلْ يَعَظّمْ شَعَائِرَ اللهِ فَإِنّهُا مِنْ تَقُوى الْقُلُوبِ. لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلِ مُسَكَّى ثُمّ مَجِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ يعني البُدْن. وفي هذه القصّة قال: ﴿ وَمِمّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ وقد ذكرنا في شرح النّققِ، الذي الإنفاق منه، كونه له وجمان، فكذلك هنا. فنالنا منها لُحومُها، ونالَ الحقّ منها التقوى منا فيها. ومِن تقوانا تعظيمُها. فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب عند بعض العارفين؛ فلهذا يستعظم ما يعطي إن كان معطِيًا، أو ما يأخذ إن كان آخذا. وقد يكون مشهده ذوقا آخر.

وهو أوّل مشهد ذقناه من هذا الباب في هذا الطريق. وهو أنّي حملت يوما في يدي شيئا محقّرًا مستقذّرا في العادة عند العامّة، لم يكن أمثالنا يحمل مثل ذلك، من أجل ما في النفوس من رعونة الطبع، ومحبّة التميّز على مَن لا يلحظ بعين التعظيم. فرأيت الشيخ ومعه أصحابه مقبِلا، فقال له أصحابه: يا سيّدنا؛ هذا فلان قد أقبل، وما قصّر في الطريق، لقد جاهد نفسه. تراه يحمل في وسط السوق حيث يراه الناس

¹ العنوان ص 139ب، وأما ص 139 فبيضاء

² البسملة ص 140

³ ص 140ب 4 [الحج : 28]

^{4 (}الحج : 26) 5 (الحج : 36)

^{6 [}الحج : 32، 33]

^{7 [}الحج : 35]

كذا. وذكروا له ماكان بيدي. فقال الشيخ: فلعله ما حمله مجاهدة لنفسـه أ. قالوا له: فما ثمّ إلّا هـذا. قال: فاسألوه إذا اجتمع بنا.

فلمًا وصلتُ إليهم سلّمتُ على الشيخ، فقال لي بعد ردّ السلام: بأيّ خاطر حملتَ هذا في يدك، وهو أمر محقَّر مستقدر، وأهل منصبك من أرباب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته واستقذاره؟ فقلت له: يا سيّدنا؛ حاشاك من هذا النظر؛ ما هو نظر مِثلك. إنّ الله -تعالى- ما استقذره ولا حقّره لَمّا علَّق القدرة بإيجاده كما علّقها بإيجاد العرش وما تعظّمونه من الخلوقات. فكيف بي -وأنا عبد حقير ضعيف-أستحقر وأستقذر ما هو بهذه المثابة؟ فقبّاني ودعا لي. وقال لأصحابه: أين هذا الخاطر من حل المجاهد نفسه؟.

فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب، في حقّ المعطي وفي حقّ الآخذ. فلاستعظام الأشياء وجوة مختلفة يعتبرها أهل الله. أوحى الله إلى موسى الطّيكان: "إذا جاءتك من أحدٍ باقلاية مسوّسة فاقبلها، فإنّي الذي جئت بها إليك" فيستعظمها المعطي من حيث إنّه نائب عن الحقّ عمالى- في إيصالها، ويستعظمها الآخذ من حيث إنّ الله جاء بها إليه. فيدُ المعطي هنا يدُ الحقّ عن شهود، أو (عن) إيمان قويّ، فإنّ الله يقول: «إنّ الله قال على لسان عبده أن سمع الله لمن حمده » فأضاف القول إليه، والعبدُ هو الناطق بذلك. وقال تعالى- في الحبر: «كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيّدا».

وقد يكون استعظاما عند أهل الكشف، لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهديّة أو الهديّة أو ماكانت لله تعالى، وتعظيمها لحالقها باللسان الذي يليق بها، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءِ إِلّا يُسَبّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ فَتَعَظّم عنده لما عندها من تعظيم الحق، وعدم الغفلة والفتور دائمًا، كما تعظّم الملوك الصالحين وإن كانوا فقراء محانين، عبيدا كانوا أو إماء، وأهل بلاء كانوا أو معافين، ويتبركون بهم لانتسابهم إلى طاعة الله، على ما يقال. فكيف بصاحب هذا المشهد الذي يعاين. فمن كان هذا مشهده أيضا، من مُغطِ وآخِذِ، يستعظم خلق الله: إذ هو كلّه بهذه المثابة.

وقد يقع التعظيم له أيضا من بابكونه فقيرا إلى ذلك الشيء، محتاجا إليه من كون الحق عمالى- جمله سببا لا يصل إلى حاجته إلّا به، سواء كان معطيا أو آخذا، إذا كان هذا مشهده.

¹ ص 141

² ص 141ب

^{3 [}الْإسراء : 44]

وقد يستعظم ذلك أيضا من حيث قول الله تعالى: ﴿ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ أَثُمُ الْفَقَرَاءُ إِلَى اللّهِ ﴾ فَسَمّى الله في هذه الآية بكلّ شيء يُفْتَقَر إليه، وهذا منها. وأسباءُ الحقّ معظمة 2. وهذا من أسبائه. وهو دقيقة لا يَتفظن إليها كلُّ أحد إلّا مَن يشاهِد هذا المشهد. وهو من باب الغيرة الإلهيّة، والمنزول الإلهيّ العام. مثل قوله تعالى: ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ ﴾ قمع ما عُبِدَ في الأرض: من الحبحارة والنبات والحيوان، وفي السياء: من الكواكب والملائكة. وذلك لاعتقادهم في كلّ معبود أنه إله، لا لكونه حجرا ولا شجرة ولا غير ذلك. وإن أخطؤوا في النسبة، فما أخطؤوا في المعبود؛ فلهذا قال: ﴿ وَقَضَى ـ رَبُّكَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ ﴾. ذلك. وإن أخطؤوا في النسبة، فما أخطؤوا في المعبود؛ فلهذا قال: ﴿ وَقَضَى ـ رَبُّكَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ ﴾. فكان من قضائه أنبّم اعتقدوا الإله، وحينئذ عبدوا ما عبدوا. فهذا من الغيرة الإلهيّة، حتى لا يُعبد إلّا مَن فكان من قضائه أبيم الآلا الله سبحانه - في نفس الأمر. فقد تُستعظَم الصدقة من هذا الكشف.

وأمّا استحقارها عند بعضهم فلمشهد آخر ليس هذا؛ فإنّ مَشاهِد القوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوّتها وسلطانها. وهلكلّ ما ذكرناه في الاستعظام إلّا من باب حكم الأحوال والأذواق والمشاهد على أصحابها؟.

فنها أن يشاهِد إمكان ما تعطيه من صدقة إن كان معطِيّا، أو ما يأخذ إن كان آخِذا. والإمكان للممكن صفة افتقاريّة، وذلّة، وحاجة، وحقارة. فيستحقِر صاحب مذا المشهدكلّ شيء، سواءكان ذلك من أنفّس الأشياء في العادة أو غير نفيس.

وقد يكون مشوبًا أيضا في الاستحقار من يعطي من أجل الله، ويأخذ بيد الله. رأيتُ بعض أهل الله خيا أحسب- فإني لا أزكي على الله أحدا، كما أمرنا رسولُ الله فلط وفعلَه، وقد نهانا الله عن ذلك. وقد سأل فقير شخصا أن يعطيه صدقة لله. فأخرج الرجلُ المسئولُ صُرَّة، فيها قِطَع فضة، بين كبير وصغير، فأخذ يفتش فيها بيده؛ وذلك الرجل الصالح ينظر إليه. ثمّ ردّ وجمه إليّ، وقال لي: تعلم على ما يبحث هذا المتصدّق؟ قلت: لا. قال: على قدر منزلته عند الله، فإنّه يعطي من أجل الله، فإذا رأى يطعة وجدها، فأعطاها السائل. فقال ذلك الصالح: هذه قيمتك عند الله.

^{1 [}فاطر : 15]

⁻ روحر ، روع 2 ص 142

^{3 [}الإسراء : 23]

⁴ ص 142ب

⁵ أضاف "في الصلاة" وشطيها بقلم الأصل

⁶ ق: "العبادة" ومكتوبٌ بخطُ آخرُ في الهامش مقابلها: "الظاهر العادة كما هو في بعض النسخ، فتأمّل".

الاكلّ شيء محتقر في جنب الله! لكن هناكرم إلهي يستند إلى غيرة إلهية. وذلك أن الناس يوم القيامة ينادي مُنادِ فيهم مِن قِبَل الله: أين ما أُعطي لغير الله؟ فيؤتى بالأموال الجسام، والعقار، والأملاك. ثمّ يقال: أين ما أُعطي لوجمي؟ فيؤتى بالكِسر اليابسة، والفلوس، وقطع الفضة المحقّرة، والخليع من الثياب. فغار الحق لذلك أن يعطى لوجمه من نعمته مثل ذلك. فأخذ الصدقة بيده ورباها حتى صارت مثل جبل أُحُدِ، أكبر ما يكون. فيظهرها له على رؤوس الأشهاد، ويحقّر ما أعطي لغير الله، فيجعله هباء منثورا. فلا بدّ من الاستحقار لمن هذا مشهده. وأمثال هذا مما يطول ذِكْرَه، وقد نبّهنا على ما فيه كفاية من ذلك، مما تدخل فيه الأربعة الأقسام التي قَسَفنا العالَم إليها في أوّل هذا الفصل.

وَصْلٌ فِي فَصْل أحوال الناس في الجهر بالصدقة والكتمان

من الناس من يراعي صدقة السّرِّ لأجل ثناء الحقّ على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمّن قوله: «ما تدري شِياله ما تنفق يمينه»، وما جاء في صدقة السّرِّ واعتناء الله بذلك. فَيُسِرُّ بها لِعِلْمِ الله بما أنفق، لا لغير ذلك من إخلاص وشبهة: لأنّ القوم قد حفظهم الله عن الشرك الجليّ والحفيّ. فممّن يُخلِصون. وما ثُمّ إلّا الله لا ربٌ غيره؟

وذلك لمشاهدتهم الحقّ في الأعمال عاملا. فيعلمون أنّ الحقّ تعالى- ما ذكر باب السّرّ في مثل هذا، وفضّله على الإعلان في حقّ مَن يرى هذا النظر إلّا لِعِلْمٍ له في ذلك، وإن لم يُطلع عليه لا لأجل الإخلاص؛ إذ الجهر والسّرُ قد تساويا في حقّ هؤلاء: في المعطّي والآخِذ. ومن هذا الباب قوله: «مَن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسى، ومَن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم» الحديث.

وأمّا صاحب الإعلان بالصدقة، فليس هذا مشهده ولا أمثاله. وإنما الغالب على قلبه وبصره مشاهدة الحقّ في كلّ شيء. فكلّ حال عنده أعال بلا شكّ. ما يَشهد غير هذا. فيعلنُ بالصدقة، كما يذكره في الملاً. فإنّ مَن ذكره في الملاً، فقد ذكره في نفسه، فإنّ ذِكْر النفس متقدّم بلا شكّ؛ وماكلٌ مَن ذكره في نفسه، ذكره في ملاً: فهذه حالة زائدة على الذّكر النفسيّ، لها مرتبة تفوتُ صاحبَ ذِكْرِ النفس، فإنّ ذِكْرَ النفس لا يُطلّع عليه في الحالتين. فهو سِرٌ بكلّ وجه. فصدقة الإعلان تؤذن بالاقتدار الإلهيّ، فعمّن يخفيها أو يُسِرُها، وهو الظاهر في المظاهر الإمكانيّة؟ وهذه كانت طريقة شيخنا أبي مدين. وكان يقول: فوقُلِ الله ثُمُّ ذَرْهُمْ في الْحَالِي الله وقد يعلن بها للتأسّى وراثة نبويّة.

¹ ص 143

² ص 143ب

^{3 [}الأنعام : 91]

وامًا² ما يذكر عامّة أهل هذا الطريق كأبي حامد والمحاسبي وأمثالها من العامّة من الرياء وطلب الإخلاص، فإنما ذلك خطاب الحقّ بلسان العموم ليَعُمّ بذلك، ما هو لسان مَن لا يرى إلّا الله. ونحن إنما نتكمّ مع أهل الله في ذلك. ولقد كان شيخنا يقول لأصحابه: أعلنوا بالطاعة لله حتى تكون في كلِمَةُ اللهِ هِي العُلْيَا في كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والمخالفات وإظهار المنكرات، ولا يستحيون من الله. قال بعض السادة لأصحاب شيخ معتبر: بماذا كان يأمركم شيخكم؟ قال: كان يأمرنا بالاجتهاد في الأعمال، ورؤية التقصير فيها. فقال: أمركم والله بالمجوسيّة المحضة، هلّا أمركم بالأعمال وبرؤية مجربها ومنشيها. فهذا من هذا الباب.

فقد نبّهتك على دقائق صدقة السرّ والإعلان في نفوس القوم، مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة، وصدقة التطوّع وهو مشهور، لا يُحتاج إلى ذِكْرِه لشهرته من أجل طلب الاختصار والاقتصاد. وفي صدقة الإعلان ورد: «من سنّ سنّة حسنة» الحديث.

وامّا الكامل من أهل الله فهو الذي يعطي بالحالتين، ليجمع بين المقامين، ويحصّل النتيجتين، وينظر بالعينين، ويسلك النجدين، ويعطي باليدين. فيعلن في وقتِ في الموضع الذي يرى أنّ الحقّ رجّح فيه الإسرار. وهذا هو الأَوْلَى بالكُمل من أهل الله، في طريق الله تعالى.

وَصْلٌ فِي فَصْل صدقة التطوّع

صدقةُ التطوّع عبوديّةُ اختيار مشوبة بسيادة، وإن لم تكن هكذا فما هي صدقة تطوّع. فإنّه أوجبها على نفسه إيجابَ الحقّ الرحمةُ على نفسه، لمن تاب وأصلح من العاملين السوءَ بجهالة. فهذه مثلُها: ربوبيّةٌ مشوبةٌ، يُحكمُ عليها بها. فإنّ الله تعالى- لا يجب عليه شيء بإيجاب غيره. فهو الموجب على نفسه الذي أوجبه، من حيث ما هو موجِبّ. فمن أعطى من هذا الوجوب (فهو) من هذه المنزلة.

ثمّ نفرض أنّ هذه المرتبة الإلهيّة إذا فعلت مثل هذا؛ ونفرض لها ثوابا مناسبا على هذا الفعل، فنعطيه بعينه لمن أعطى بهذا الوجوب من هذه المنزلة -وهم أفراد من العارفين- بصدقة التطوّع. فإنّ الحقّ من ذلك المقام يثيبه إذا كان هذا مشربه.

^{1 [}لأنعام : 40]

² ص 144

^{3 [}التوبة : 40]

⁴ ص 144ب

وهذه مسألة ذوقيّة مشهودة للقوم. ولكن ما أرأيت أحدا نبّه عليها قبلي، إلّا إن كان وما وصل إليّ. فإنّه لا بدّ لأهل الله المتحقّقين بهذا المقام من إدراك هذا، ولكن قد لا يجريه الله على ألسنتهم، أو تتعذّر على بعضهم العبارة عن ذلك. وقد ذكرناها في كتابنا هذا في غير هذا الموضع، بأبسط مِن هذا القول، وأوضح من هذه العبارة.

وبهذا الاعتبار تعلو صدقة التطوّع، على صدقة الفرض ابتداء. فإنّ هذا التطوّع أيضا قد يكون واجبا بإيجاب الله؛ إذ أوجبه العبد على نفسه كالنذر: فإنّ الله أوجبه بإيجاب العبد. وغير النذر قد يلحق بهذا الباب. قال الأعرابيّ في صحيح الحديث: «يا رسول الله؛ في الزكاة هل عليّ غيرها؟ قال: لا إلّا أن تَطَوّع» فيحتمل أنّ الله يوجب عليه ذلك إذا تطوّع به؛ فيلحقه بدرجة الفرض، فيكون في الثواب على السواء مع زيادة أجر التطوّع في ذلك، فيعلو على الفرض الأصليّ بهذا القدر. والله يقول: ﴿لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالُكُمْ ﴾ فنهى. والنهي يَعمّ العمل به، بخلاف الأمر. فالشروع في الشرع مُلزم. وهو الأظهر. فسوّى في النهي بين المفروض وغير المفروض. وقضى رسول الله الله النافلة في الصلاة والصيام. ولا يجوز عندنا ذلك في الفرائض. وهي مسألة خلاف في قضاء الفرض المؤقّت.

وليس معنى التطوع في ذلك كله إلّا أنّ العبدَ عبدٌ بالأصالة، ومحَلٌ لما يوجبه عليه سيّده. فهو بالذات قابل للوجوب والإيجاب عليه. فالمتطوّع إنما هو الراجع إلى أصله. والخروج عن الأصل إنما هو بحكم العَرَض. فمن لزم الأصل دائما فلا يرى إلّا الوجوب دائما: لأنّه مُصَرّفٌ مجبور في اختياره، تشبيها بالأصل الذي أوجده. فإنّه قال: فرمَا يُبدّلُ القَوْلُ لَدَيٌ هُ فما يكون منه إلّا ما سبق به العلم. فانتفى الإمكان بالنسبة إلى الله. فما ثمّ إلّا أن يكون أو لا يكون. غير هذا ما في الجناب الإلهيّ. ومنه قال في حديث بالنسبة إلى الله. فما ثمّ إلّا أن يكون أو لا يكون. وقوله: فرأفَهَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ هُ وقوله: فرحقُ القَوْلُ مِنِّي لَأَمَلَأَنَ هُ وَقُوله: فرحقُ القَوْلُ مِنِّي لَأَمَلَأَنَ هُ وَقُوله .

فليس في الأصل إلّا أمرٌ واحد عند الله. فليس في الكون واقعٌ إلّا أمرٌ واحد: عَلِمه مَن علمه، وجَمِله مَن جمله. هذا (ما) تعطي الحقائق. فالحكم للوجوب، والإمكانُ لا عين له بكلّ وجهِ. الواحدُ إذا لم يكن فيه إلّا حقيقة الوحدة من جميع الوجوه، فليس للكثرة وجهٌ فيه، تخرج عنه بذلك الوجه، فلا يخرج عنه إلّا

¹ ص 145

¹ ص 145 2 [عمد : 33]

³ ص 145ب

^{4 [}ق : 29] 5 [الزمر : 19]

^{6 [}السَجَّدة : 13]

واحد. فإن كان في الواحد وجوهُ مَعانِ أو نِسَبِ مختلفة، فالكثرة الظاهرة عنه لا تستحيل لأجل هذه الوجوه الكثيرة.

فاجعل بالك من هذه المسألة أ، فإنك من هنا تعرف من أين جئت؟ ومن أنت؟ وهل أنت واحد أو كثير؟ ومن أيّ وجه يقبلُ الواحدُ الكثرة؟ ويقبل الكثيرُ الوحدة؟ ولماذا كانت الحكمة في الكثرة أوسعَ منها في الواحد؟ والواحد هو الأصل، فباذا خرج الفرع عن حكم الأصل، وما ثمّ مَن يعضده؟ وهل النسب التي أعطت الكثرة في الأصل، هل ترجع إلى الأصل، أو تعطيها أحكامُ الفرع، وليست في الأصل أعيانٌ وجوديّة؟ هذا كلّه يتعلّق بهذه المسألة.

فسبحان الواحد الموحّد بالواحد وأحدية الكثرة؛ فإنّ للكثرة أحديّة تخصّها -لا بدّ من ذلك- بها سمّيت تلك الكثرة المعيّنة، وتميّزت عن غيرها. فما وقع التمييز بين الأشياء، آحادا أو كثيرين، إلّا بالوحدة. ولو اشترك فيها اثنان ما وقع التمييز، والتمييز حاصل، فالوحدة لا بدّ منها في الواحد والمجموع. فما ثمّ إلّا واحدٌ: أصلا وفرعا. فانظر عا أخي- فيها نبّهتُك عليه فإنّه من لباب المعرفة الإلهيّة. وانظر ما تعطيه صدقة التطوّع، وما أشرف هذه الإضافة!.

وصلٌ في استدراك تطهير الزكاة وصلٌ² في الزكاة من غير الجنس في المال المزكى

فرض رسول الله على في كلّ خمس من الإبل شاةً، وصنفُ الشاءِ غير صنف الإبل. فالأصل في هذه المسألة: هل يَظْهُرُ الشيء بنفسه؟ أو يَطْهُرُ بغيره؟ فالأصلُ الصحيح أنّ الشيء لا يَطْهُرُ إلّا بنفسه. هذا هو الحقُّ الذي يُرْجَعُ إليه. وإن وقع الخلاف في الصورة #فالمراعاة إنما هي في الأصل.

لَمَا فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب، وهما مخالِفان في الصورة، غيرُ مخالِف في الأصل: فالأصل أنّه من الماء خُلِق"كلّ شيء حيّ"، وقال في آدم: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ فما أوقع الطهارة في الظاهر إلّا بنفس ما خُلِق منه.كالحيوانيّة الجامعة للشاء والإبل، والماليّة للشاء والإبل، وغير ذلك. فلولا هذا الأمر الجامع ما صحّت الطهارة. فلهذا صحّت الزكاة في بعض الأموال بغير الصنف الذي تجب فيه الزكاة.

قال رسول الله ﷺ في تطهير الإنسان من الجهل: «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربُّه» فبمعرفته بنفسِه صحّت

¹ ص 146

² ص 146ب

^{3 [}آل عمران : 59]

طهارتُه لمعرفته بربّه. فالحقّ هو القدّوس المطلَق. وتقديس العبد (هو) معرفتُه بنفسـه: فما طَهُرَ إلّا بنفسـه. فتحقّق هذا.

وصلٌ في فَصْل النّصاب

النّصابُ: المقدارُ. وهو الذي يصحّ أن يقال فيه: كم؟ ويكون كيلا ووزنا. وقد بيَّن الشارعُ نِصابِ المكيل ونصاب الموزون.

الاعتبار في هذا:

المكيلُ: المعقولُ. لما ورد في الخبر النبويّ من تقسيم العقل في الناس بالقفيز والقفيزين، والأكثر والأقلّ، فألحقه الشارع بالمكيل، وإن كان معنى. فهو صاحب الكشف الأتمّ الأعمّ الأجملى. وقد عرّفناك قَبلُ أنّ الحضرات ثلاثُ: عقليّة، وحسّيّة، وخياليّة. والخياليّة هي التي تنزّل المعاني إلى الصور المحسوسة، أعني تُجلّها فيها، إذ لا نعقلها إلّا هكذا. ومِن هذه الحضرةِ قسّم الشارعُ العقلَ كيلًا، لكون العقل أظهره له الحقّ في صورة المكيل، أعني العقول لما أراد الله من ذلك.

وأمّا الموزونُ فالأعمالُ. وهي أيضا مَعانِ عرَضيّة، تعرِض للعامل، فألحقها الله بالموزون، فقال: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسَطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ وقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ فأدخل العمل في الميزان، فكان موزونا، ولكن في هذه الحضرة المثاليّة التي لا تدرِك المعاني إلّا في صورة المحسوس. حتى التجلّي الإلهيّ في النوم، فلا ترى الحقّ إلّا صورة. وقد ورد في ذلك من الأخبار ما يغني عن الاستقصاء في تحقيق ذلك. وهو شيء يعلمه كلُّ إنسان، إذ كلُّ إنسان له تخيُّل في اليقظة والمنام. ولهذا يعبَّر ما يدركه الخيال. كما عبَّر الشارعُ الطّيئةُ من صورة اللّبن إلى العلم، ومن صورة القيد إلى الثبات في الدين.

فهذا معرفة النّصاب، بما هو نِصاب، لا بما هو نِصاب في كذا، فإنّ ذلك يَرِد في نِصاب ما تخرج منه الزكاة. ويندرج في هذا الباب معرفة ما لَهُ كُتّية واحدة، وكميّات كثيرة. فإنّ لنا في ذلك مَذهبًا من أجل أنّ

¹ ص 147

² ق: ئلائة

³ ص 147ب 4 [الأنبياء : 47]

^{+ (}ادنبياء : 17) 5 (الزلزلة : 7)

قطعة الفضة أو الذهب قد تكون غير مسكوكة، فتكون جسمًا واحدا، فإذا وُزِنت أعطى وَزْنُها النصاب أو أزيد من ذلك. فمن كونها جسما واحدا؛ هل لذلك الجسم كمّيّة واحدة أو كميّات كثيرة، أعني أزيد من واحد؟.

فاعلم أنّ الأعداد تعطي في الشيء كثرة الكيّات وقِلَّها. والعدد كمّيّة. فإن كان العدد بسيطا فير مركّب فليس له غير كميّة واحدة، وهو من الواحد إلى العشرة، إلى عقد العشرات، عقدًا عقدًا: كالعشرين والثلاثين إلى المائة إلى المائتين إلى الألف إلى الألفين. وانتهى الأمر. فإذا كان الموزون أو المكيل ينطلق عليه -وهو جسم واحد- أحدُ هذه الألقاب العدديّة، فإنّه ذو حكم واحد. فإن انطلق عليه غيرُ هذه الألقاب من الأعداد، مثل أحد عشر، أو مثل مائة وعشرين، أو مثل ثلاثمائة، أو مثل ثلاثة آلاف، أو ما تركّب من العدد؛ فكميّاته من العدد بحسب ما تركّب. أو يكون الموزون ليس جسها واحدا، كالمراهم والمنانير، فله أيضا كميّات كثيرة. فإن كان العدد مركّبا، والموزون مجموعا من آحاد؛ كان العدد والموزون ذا كميّات. فإن كان أحدهم مركّبا أو مجموع أو ليس بمركّب، كان ما ليس بمركّب ولا مجموع ذا كميّة واحدة، وكان المركّب والمجموع ذا كميّات. فاعلم ذلك.

وتحدث الكميّات في الأجسام بحدوث الانقسام، إذِ الأجسام تقبل القسمة بلا شكّ. ولكن هل يَرِدُ الانفصال بالقسمة على الاتصال أم لا؟ فإن وَرَد على الاتصال كما يراه بعضهم، فالجسم الواحد ذو كميّات، وإن لم يَرِد على الاتصال كما يراه بعضهم فليس له سِوَى كميّة واحدة. وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن، من كميّات الموزون وكميّات العدد، على هذا، ما رأينا أحدا تعرّض إليه، وهو مما يُختاج إليه ولا بدّ. ومَن عرف هذه المسألة عرف؛ هل يصحُّ إثبات الجوهر الفرد الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة أم لا يصحّ ؟.

ثمّ لتعلم أنّ من حكمة الشريع، جَمْعَهُ أصنافَ العدد فيها تجب فيه الزكاة، وهي الفرديّة، فجعلها في الحيوان. فكان في ثلاثة أصناف. -والثلاثة أوّل الأفراد- وهي: الإبل، والبقر، والغنم. وجعل الشفعيّة في صنفين: في المعدن وهو الذهب والفضة، وفي الحبوب وهو الحنطة والشعير. وجعل الأحديّة في صنف واحد من الثمر: وهو التمر خاصّة. هذا بالاتقاق بلا خلاف. وما عدا هذا مما يزكّى فبخلاف غير مجمّع عليه، فمنه خلاف شاذّ ومنه غير شاذّ.

¹ ص 148

² ق: ذو

³ ق: ذو

⁴ ص 148ب

وَصُلٌّ فِي فَصْل زكاة الورق

اتَّفقوا على أنَّه خمس أواق، للخبر الصحيح. والأوقيةُ أربعون درهما. هذا هو النصاب في الوَرق، وزكاته خمسة دراهم. وذلك¹ ربع العُشر.

وصل: الاعتبار في ذلك:

لكلّ صنف كمالٌ ينتهي إليه. فالكمال في الصنف المعدنيّ حازه الذهب، وسيأتي ذِكْره في زكاة الذهب. والوَرق على النصف من درجة الكمال. والمدّة الزمانيّة لحصول الكمال المعدنيّ ســتة وثلاثون ألف سـنة، والوَرِق ثمان عشرة ألف سنة، وهو نِصف زمان الكمال. وجميع المعادن تطلب درجةَ الكمال لِتحصّلها ، فتطرأ في الطريق عِلل تَحُول بينهم وبين البلوغ إلى الغاية. فالواصل منها إلى الغاية هو المستمى ذهبا. وما نزل عن هذه الدرجة لِمَرضٍ غلب عليه، حدث له اسم آخر: مِن فضّة، ونحاس، وأُسْرُب، وقزدير، وحديد، وزئبق.

فتكوّن³ الذهب عن إيجاد أبويه بالـنكاح، والتسـوية في التناسـب، واسـتيلاء حـرارة المعـدن في الكلّ على السواء؛ ولم يعرِض للأبوين من البرودة أو اليبوسة ما يؤثّر في هذا الطالب درجةَ الكمال، قبل تحكّم سلطان حرارة المعدن. فإذا كان السالك بهذه المثابة، بلغ الغاية: فُوجِدَ عينُ الذهب. فإن دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج إليه؛ أمْرَضه، وحال بينه وبين مطلوبه؛ حدث له اسم الفضة. فمـا ۗ نزلت عن الذهب إلّا بدرجة واحدة. والكمال في الأربعة. وقد نقص هذا عن الكمال بدرجة واحدة من أربعة. والأربعة أوّل عدد كامل، ولهذا يتضمّن العشرة. فكان في الفضة رُبع العشر. لنقصان درجة واحدة عن الذهب بغلبة البرودة. والبرودة أصلٌ فاعِلىّ. والحرارةُ أصلٌ فاعِلىّ. والرطوبة واليبوسة فرعان منفعلان. فتبِعت الرطوبةُ البرودةَ لكونها منفعلة عنها. فلهذا تكوّنت الفضة على النّصف من زمان تكوين الذهب.

ولَمّاكان المنفعل يدلُّ على الفاعل ويطلبه بذاته، لهذا استُغنىَ بذِكْر المنفعِل عن ذِكْر ما انفعل عنه، لتضمُّنه إيَّاه. فقلل تعالى: ﴿وَلَا رَطْبِ وَلَا يَابِسٍ ﴾ ولم يذكر "ولا حارٌ ولا بارد". وهذا من فصاحة القرآن وإعجازه. حيث علم أنّ الذي أتى به وهو محمد ﷺ لم يكن ممن اشتغل بالعلوم الطبيعيّة فيعرف هـذا القـدر.

¹ ص 149

² ق: ليحقلها

³ سبقت بالأصل بكلمة "قال" وعليها إشارة الشطب

⁴ ص 149ب

فَعُلِم قطعاً أَن ذلك ليس من جمته وأنه ﴿تَأْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَبِيدٍ ﴾ ؛ وأن القائل بهذا عالِمٌ وهو الله تعالى. فعلم النبيّ على كلّ شيء بتعليم الله إيّاه وإعلامه؛ لا بفكره ونظره وبحثه. فلا يعرف مقدار النبوّة إلّا مَن أطلعه الله على مثل هذه الأمور. فانظر ما أحكم علم الشرع في فرض الزكاة، في هذه الأصناف، على هذا الحدّ المعلوم، في ككلّ صنف صنف، لمن نظر واستبصر.

وَصْلٌ فِي فَصْل نصاب الذهب

المتفقُ عليه في نصاب الذهب ما نذكره إن شاء الله-: فقالت طائفة: تجب الزكاة في عشرين دينارا، كما تجب في مائتي درهم. ومِن قائل: ليس في الذهب شيء حتى يبلغ أربعين دينارا؛ ففيه دينار واحد، وهو ربع العشر، أعني عشرها: لأنّ عشر الأربعين أربعة، وربع الأربعة واحد. ومن قائل: ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ صرفهُ مائتي درهم أو قيمتها، فإذا بلغ ففيه ربع عُشْرِه، وسواء بلغ عشرين دينارا، أو أقلّ، أو أكثر. هذا فيماكان من ذلك دون الأربعين، حينئذ يكون الاعتبار في الذهب ما ذكرناه. فإذا بلغ الأربعين كان الاعتبار بها نفسها لا بالدراهم: لا صرفاً ولا قيمةً.

الاعتبار في ذلك:

في كلّ أربعين دينارا دينارٌ، وهو رُبع العشر من ذلك. قد ذكرنا أنّ الفضة لمّا حكم عليها، وهي تطلب الكيال الذي ناله الذهب، طبعٌ واحد، وهو البرودة من الأربع الطبائع، فأخذت من الذهب طبعا واحدا، أخرجته عن محلّ الاعتدال. فلهذا أُخِذ من الأربعين التي هي نصاب الذهب دينارٌ واحد وهو ربع العشرـ لأنك إذا ضربتَ أربعة في عشرة؛ كان الخارج أربعين. فالأربعة عُشر الأربعين، والواحد ربع الأربعة، فهو ربع عشرها. وهو الواحد الذي أخذته الفضة، وصارت به فضة في طلبها درجة الكيال. فنقص من الذهب هذا القدر، فكانت زكاته دينارا.

وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم، في كونه ربع عشر، ما أُخذ منه. فإنّ العشرين عشر المائتين، وربع العشرين خمسة. فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرها. فمن حمل الذهب على الفضة، وقال: إنّ في عشرين دينارا، كما في مائتي درهم. أو من قال بالصرف والقيمة بمائتي درهم، فأوجب الزكاة فيما هذا قيمته وصرفه من الذهب. وهذا فيما دون الأربعين. فإنّه ما ورد نهي فيما دون الأربعين من الذهب كما ورد

^{1 [}فصلت : 42]

ء ر<u>ــــ</u>ت . د 2 ص 150

³ ص 150ب

في الوَرِق. فإنّه قال «ليس فيما دون خمس أواق صدقة»، ولم يقل ليس فيما دون الأربعين. فلهذا ساغ الخلاف في الذهب، ولم يسغ في الوَرق.

واجتمعا في ربع العُشر 1 بكلّ وجه. واغتُبر العشر والربع منه، لتضمّن الأربعة العشرة، فضُربت فيها. ولم تُضرب في غيرها. لأنّ الأربعة تتضمّن عينها، وما تحتها من العدد، فيكون من المجموع عشرة. ولهذا قيل في الأربعة: إنّه أوّل عدد كامل، فإنّ الأربعة عينها، وفيها الثلاثة: فتكون سبعة، وفيها الاثنان: فتكون تسعة، وفيها الواحد: فتكون عشرة. فمَن ضرب الأربعة في العشرة كان كمَن ضرب الأربعة في نفسها، بما تحوي عليه. فوجبت الزكاة لنظرها لنفسها في ذلك، ولم تنظر إلى بارثها وموجِدها. فأخذ الحقُّ منها نظرها إلى نفسها، وسمّاه زكاة لها: أي طهارة من الدّعوى. فبقيتُ لربّها بربّها، فلم يتعيّن له فيها حقّ يتميّز، لأنّها كلّها له لا لذاتها.

وَصُلُّ فِي فَصْل الأوقاص؛ وهي ما زاد على النصاب مما يزكَّى

أجمع العلماء على زكاة الأوقاص في الماشية، وعلى أنّه لا أوقاص في الحبوب. واختلفوا في أوقاص الذهب والوَرِق. وبترك الزكاة² في أوقاص الذهب والوَرِق أقول. فإنّ إلحاقها بالحبـوب أوْلَى، من إلحاقها بالماشية. فإنّ الحيوان مجاورٌ للنبات، والنبات مجاورٌ للمعدن. فإلحاقه في الحكم بالمجاور أحقُّ: فإنّ «الجار أحقّ بصقَبه».

وصل في اعتبار هذا:

الكمال لا يقبل النقص. والزكاة نقض من المال. ولهذا لمّا كمل الحيوان بالإنسانيّة، لم يكن فيه زكاة. فإنّ الأشياء ما خُلقت إلَّا لطلب الكمال. فلا كامل إلَّا الإنسان. وأكمل المعادن الذهب، ولهذا لا يقبل النقص بالنار مثل ما يقبله سائر المعادن.

فإن قلت: فالفضّة قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة، فوجبت الزكاة في أوقاصها. قلنا: قد أشركها الحُقُّ في الزكاة إذا بلغت النصاب بالذهب، ولم يفعل ذلك في سائر المعادن. فلولا أنّ بينهما مناسبة قويّة لما وقع الاشتراك في الحكم. فليكن في الأوقاص كذلك.

فَإَن قلت: إنَّ الزَكاة نقصٌ من المال، ومَن بلغ الكمال لا ينقص. والذهب قد بلغ الكمال، والزكاة فيـه إذا

¹ ص 151

بلغ النصاب، وهو ذهب في النصاب، وذهب في الأوقاص، ما زال عنه حكم الكمال. قلنا: كذلك أقول؛ هكذا كان ينبغي لو جرينا على هذا الأصل. لكن عارضنا أصل آخر إلهي، وهو التبدّل والتحوّل في الصور عند التجلّي الإلهي، واختلاف النسب والاعتبارات على الجناب الإلهي، والعين واحدة، والنسب مختلفة. فهي العالمة مِن كذا، والقادرة والخالقة من كذا.

فالحقُّ -سبحانه- ما فرض الزكاة في أعيان المزكَّى مِن كونها أعيانا، بل من كونها على الخصوص أموالا في هذه الأعيان خاصّة، لا في كلّ ما ينطلق عليه اسم مال. فاعتبرنا لَمّا جاء الحكم بالزكاة فيهما إذا بلغا النصاب- الماليّة، وما اعتبرنا أعيانهما. واعتبرنا في الأوقاص أعيانهما لا الماليّة، فرفعنا الزكاة فيهما.

كما اعتبرنا في تحوَّل التجلّيات الاعتقاداتِ والمرتبة، وما اعتبرنا الذات. واعتبرنا في التنزيه الذات، وما اعتبرنا المرتبة، ولا الاعتقادات. فلمتاكان أصل الوجود -وهو الحقّ تعالى- يقبل الاعتبارات سَرَتْ تلك الحقيقة في بعض الموجودات، بل في الموجودات مطلّقا. فاعتبرنا فيها وجوها مختلفة: تارة لأمور عقلية، وتارةً لأمور شرعية.

ألا ترى الرقيق، وهو إنسانٌ، وله الكمال. إذا اعتبرنا فيه الماليّة واعتبرنا أيضا في المشـتري له التجارةً، قومناه² عليه بالقيمة، وأنزلناه منزلة ما يزكّى من المال، فأخرجنا من قيمته الزكاة.

ألا ترى كماليّة الحقّ لا تقبل وصفًا من نعوت المحدَثات، فلمّا تجلّتُ في حضرة التمثّل، للأبصار المقيّدة بالحسّ المشترك، تَبِعَتُ الأحكامَ (في) هذا التجلّي الخاص. فقال تعالى: «جعتُ فلم تطعمني، وظمئتُ فلم تسقني، ومرضتُ فلم تعدني». ولمّا وقع النظر فيه من حيث رَفع النسب قال: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ وقال: ﴿ وَاللّهُ عَنِي عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ فمن كان غنيًا عن الدلالة عليه، كان هو الدليل على نفسه لشدّة وضوحه، فإنّه لا شيء أشدّ في الدلالة من الشيء على نفسه.

فقد نبّهتك على أنّ الأحكام تتبع الاعتبارات والنّسب. وبعد أن وقع الحكم من الشارع في أمر مّا، بما حكم به عليها، فلا بدّ لنا أن ننظر ما اعتبر فيه، حتى حكم عليه بذلك الحكم. وبهذا يفضُل العالِم على الجاهل.

فإذا تقرّر هذا، فاعلم أنّ البلوغ بالسنّ أو الإنبات أو الحلم للعقل هو كالنصاب في المال. فكما أنّ

¹ ص 152

² ص 152ب 2 الله مي 113

^{3 [}الشورى : 11] 4 [آل عمران : 97]

النصاب إذا وُجِد في المال وجبت الزكاة فيه، كذلك يجب التكليف على العاقل إذا بلغ. ثمّ بعد أوان البلوغ يستحكم عقله لمرور الأزمان عليه، كما يزيد المال بالتجارة، فتظهر ألأوقاص. فمن لم يجد في استحكام عقله، أنّ الله هو الفاعل مطلقا، وأنّ العبد لا أثر له في الفعل، وجبت عليه الزكاة في الأوقاص، والزكاة حقّ الله في المال: فيضيف ألى الله من أعماله ما ينبغي أن يضيف.

وهنا رجلان: منهم من يضيف إلى الله ما يضيفه على جمة الحقيقة، ويضيف إلى نفسه من أعهاله ما يضيف على جمة الأدب. كقوله: ﴿ وَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ وكقوله: ﴿ وَفَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ﴾ وكقوله الخليل: ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي ﴾ وكقوله: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيّنَةٍ فَمِنَ اللّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيّنَةٍ فَمِنَ اللّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ اللهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مَنْ يَضِيفُ إلى الإنسان عقلا وشرعا -كالمعتزليّ- ويضيف إلى الله من ذلك خلق القدرة له في هذا العامل لا غير.

وأمّا من لا يرى الأفعال في استحكام عقله إلّا من الله، لا أثر للعبد فيها؛ لم ير الزكاة في الأوقاص: لأنّه ما ثمّ ما يُرَدُّ إلى الله. فإنّه عَلِم أنّ الكلّ لله، كما قال شيبان الراعي، لمّا سئل عن الزكاة، فقال لابن حنبل وللشافعيّ، وهما كانا السائلين: على مذهبنا أو على مذهبكم؟! إن كان على مذهبنا؛ فالكلّ لله، لا نملك شيئا. وإن كان على مذهبكم؛ ففي كلّ أربعين شاة من الغنم شاة. فاعتبر شيبان أمرا مّا فأوجب الزكاة، واعتبر أمرا آخر فلم يوجب الزكاة أو المال هو المال بعينه.

وَصْلٌ فِي فَصْل ضمّ الوَرِق إلى الذهب

فمن قائل: تُضمّ الدراهم إلى الدنانير، فإذاكان من مجموعها النصاب وجبت الزكاة. ومن قائل: لا يضمّ فضة إلى ذهب، ولا ذهب إلى فضة، وبه أقول.

الاعتبار في ذلك:

قال النبي ﷺ: «إنّ لعينك عليك حقًّا، ولنفسك عليك حقًّا، فكُل ونَمْ» وإن كان الإنسان هو الجامع

150

¹ ص 153

² ق: فنضيف

^{3 [}الكيف : 79] 4 [الكيف : 82]

^{4 (}العهف : 82) 5 (الشعراء : 80)

د (الشعراء : 00] 6 [النساء : 79]

⁷ ص 153ب

لعينه ونفسه الحيوانيّة، ولكن جعل الله لكلّ واحد منها حقّا يخصّه. فحقُ العين هنا النوم. وحقُ النفس النبانيّة التغذّي وهو الأكل. فلا يُضَمُّ شيء إلى شيء. فإنّ النوم ما يقوم مقام الأكل، ولا الأكل يقوم مقام النوم؛ فلا يُضَمّ شيء إلى شيء.

والذي يرى ضَمَّ الشيء إلى الشيء، يرى ضَمّ النوم إلى الأكل: فإنّ الأكل سبب في حصول النوم، لما يتولّد منه من الأبخرة المرطّبة، التي يكون بها النوم؛ فتنال العين حقها، والنفس حقها. فلا بأس بضمّ الذهب إلى الفضّة، لحصول الحقّ من ذلك المجموع.

وَصُلُّ فِي فَصْلِ الشريكين

فمن قائل: إنّ الشريكين لا زكاة عليها، في مالها، حتى يكون لكلّ واحد منها نِصاب، وبه أقول. ومن قائل: إنّ المال المشترّك حكمُه حكم مال رجل واحد.

الاعتبار في ذلك:

العمل من الإنسان إذا وقع فيه الاشتراك، فليس فيه حقّ لله: فلا زكاة فيه، لأنّ الله عمالى- يقول: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك. فمن عمل عملا أشرك فيه غيري فأنا منه بريء» وهو الذي أشرك. وقال هذا الله ولوجوهكم؛ فهو لوجوهكم، ليس لله منه شيء».

والنّصاب بالاشتراك غير معتبَر. فإنّ الشريكين في حكم الانفصال، وإن كانا متصلين. فإنّ الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال: إذ لولا الفصل لم يكن الاتصال. وإذا كان الحكم للانفصال، ولم يبلغ أحدهما ما عنده النصاب في ماله، لم تجب عليه الزكاة. فإنّ الزكاة وإن كانت تطلب المال، فما تطلبه إلّا من المكلّف بإخراجه.

ألا ترى المالَ الذي في بيت المال ما فيه زكاة، لاشتراك الخلق فيه، مع وجود النصاب فيه، وحلول الحول إذا مسكه الإمام ولم يفرّقه لمصلحة رآها في ذلك. فلمّا اعتبر الخَلْقَ المشتركين فيه، لم تبلغ حصّة واحد منهم النّصاب، ولم يتعيّن أيضا ربُّ المال. فإذا عيّنه الإمامُ ودفع إليه ما يبلغ النّصاب؛ فقد خرج من بيت المال وتعيّن مالِكُهُ. فزال ذلك الحكم. فإذا مضى عليه الحول؛ أدّى زكاته.

انتهى الجزء الرابع والخسون بانتهاء المجلدة الثامنة (=السفر الثامن)، يتلوه الجزء الخامس والخمسون.

¹ ص 154

² ص 154ب

1 أسفل المتن: "سمع من البلاغ إلى هنا على مصنفه الإمام العالم الأوحد محيى الدين أبي عبد الله محمد بن على بن العربي أبقاه الله بقراءة الإمام أبي الحسن على بن المطفر النشبي الأثمة: أبو طاهر إساعيل بن سودكين النوري، وابنا المصنف أبو المعالي محمد، وأبو سعد محمد، وأبو بن سليمان الحوي، وابناه عبد الواحد، وأحمد، وحفيده محمد بن عبد الواحد، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العزبن الصفار، وأبو عبد الله محمد بن يرتقش المعظمي، ويعقوب بن معاذ الوربي، ويونس بن عثمان الدمشقي، ومحمد بن على المطرز، وعلى بن محمود بن أبي الرجاء الحنيفي، وعبد الله بن محمد الأندلسي، ومحمود بن أحمد بن حاد الدمشقي، وأحمد بن على المسلمين بن عمد القرطبي، ومحمد بن على بن الحسين الحسين الحسين المساع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر المختل بن محمد بن أبي الفنائم بن الفتسال، وذلك في اللمخي، وعمل بن أبي الفنائم بن الفتسال، وذلك في منتصف جادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستمائة بمنزل المصنف بدمشق، والحمد للله، وصلاته على محمد وآله وصحبه".

يليه بخط الشيخ الأكبر: "وكمل سياع هذه المجلدة لشمس الدين عيسى بن إسمحق الهذباني، ولنجم الدين أحمد بن محمد بن أبي الفرح التكريتي عَلى، وكتب منشي هذا الكتاب محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي في رجب سنة ثلاث وثلاثين وستمائة".

يليه: "كلت قرآت هذه الجلدة عَلَى للبنت الموفقة أم دلال بنت شيخناً الزكي أحمد بن مسعود بن شداد المقرى الموصلي، وذلك يوم الأربعاء أول يوم من شهر محرم سنة سبع وثلاثين وستمائة. وكتب منشى هذا الكتاب محمد بن على بن محمد بن العربي بخطه".

ا راهاء اون يوم من سهر حرم سنة سبع ومرايل وسهاله. وتنب منسي هذا المجلد من أوله إلى آخره، وهو الثامن من الفتوحات المكية على العربي الطاقي المتامن من الفتوحات المكية على جامعه الشيخ الإمام العالم المتني محيي الدين شيخ الإسلام محمد بن على بن محمد بن العربي الحاتمي الطاتي أدام الله بركته على كافة المسلمين- في مجالس آخرها يوم الثلاثاء ثاني ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين وستمائة في منزلة بدمشق، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين، والحمد لله رب العالمين".

يليه: "صَّح لَّى في ما ذَكَّره من الْقراءة عَلَى، وكتب مجمد بن على بن محمد بن العربي بخطه في التاريخ".

يليه بخط ديواني مشكل: "صاحبه العبد الضّعيف الفقير الحقير منيرة بهادر القونوي الصدري عفّا الله عنها في حياتها". وواضح أنها من نسل صدر الدين القونوي وآلت إليها مسئولية الوقفية. يليه ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1745.

وفي ص 156 عبَّارة: "هَذَا الكتاب من مؤلفات الشَّيخ تحيي الدِّين العربي سُمي بكتابٌ فتوحات المكية".

الفهاس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

-									
	اسم	رقم	رقم	رقم		اسنم	رقم	رقم	رقم /
_	السورة	السورة	الآية	الصفحة		السورة	السورة	الآية	الصفحة /
	البقرة	2	285	98	•	البقرة	2	3	137ب
	آل عمران	3	13	56		البقرة	2	16	36ب
	آل عمران	3	31	107ٻ		البقرة	2	28	22
	آل عمران	3	59	146ب		البقرة	2	29	35ب
	آل عمران	3	77	35ب		البقرة	2	30	135ب
	آل عمران	3	92	107ب		البقرة	2	40	63
	آل عمران	3	97	152ب		البقرة	2	44	37ب
	آل عمران	3	185	6		البقرة	2	45	37ب
	النساء	4	1	108ب		البقرة	2	45	41
	النساء	4	58	63		البقرة	2	152	39
	النساء	4	78	67ب		البقرة	2	152	40
	النساء	4	79	67ب		البقرة	2	152	40ب
	النساء	4	79	153		البقرة	2	153	40
	النساء	4	80	41		البقرة	2	158	83
	النساء	4	100	103		البقرة	2	171	109
	النساء	4	103	34ب		البقرة	2	175	35ب
	النساء	4	105	44		البقرة	2	184	48
	النساء	4	142	92ب		البقرة	2	186	7
	النساء	4	171	59ب		البقرة	2	245	86
	المائدة	5	2	41		البقرة	2	254	137ب
	المائدة	5	2	91		البقرة	2	255	6
	المائدة	5	55	33		البقرة	2	268	122ب
	المائدة	5	64	10ب		البقرة	2	269	52ب
	المائدة	5	64	10ب		البقرة	2	276	52ب
	المائدة	5	116	55 <i>ب</i>		البقرة	2	282	109ب
	الأنعام	6	27	16		البقرة	2	282	126
	الأنعام	6	40	143ب		البقرة	2	282	131

اسم	رقم	رقم	رم	اسم	رق	رق	رقم
السورة	السورة	الآية	الصفحة	السورة	السورة	الآية	الصفحة
التوبة	9	60		الأنعام	6	54	63
التوبة	9	75	49ب	الأنعام	6	54	67
التوبة	9	75	135	الأنعام	6	59	149ب
التوبة	9	76	49ب	الأنعام	6	73	29
التوبة	9	76	51	الأنعام	6	89	135
التوبة	9	76	135	الأنعام	6	91	90
التوبة	9	7 7	50	الأنعام	6	91	143ب
التوبة	9	103	34	الأنعام	6	122	72
التوبة	9	103	47ب	الأنعام	6	160	67
التوبة	9	103	50ب	الأعراف	7	29	117
التوبة	9	103	56ب	الأعراف	7	31	78ب
التوبة	9	103	57ب	الأعراف	7	32	78ب
التوبة	9	103	135	الأعراف	7	156	18ب
التوبة	9	104	67	الأعراف	7	156	30
التوبة	9	111	35	الأعراف	7	156	32ب
التوبة	9	111	53ب	الأعراف	7	156	63
التوبة	9	111	57ب	الأعراف	7	156	86
التوبة	9	111	73	الأعراف	7	172	96
يونس	10	18	18	الأعراف	7	187	15ب
يونس	10	22	83	الأعراف	7	187	77
يونس	10	32	16	الأنفال	8	1	35
يونس	10	72	85	الأنفال	8	28	65
هود	11	88	67	الأنفال	8	29	109ب
هود	11	107	5	الأنفال	8	38	61
يوسف	12	87	10ب	التوبة	9	10	61
يوسف	12	106	130ب	التوبة	9	34	51
الرعد	13	15	105	التوبة	9	35	51
الرعد	13	31	8 ب	التوبة	9	40	144
الرعد	13	31	56ب	التوبة	9	60	47ب

الآية السورة السورة<		-		•	_				
14 20 البراهيم 140 البراهيم 140 البح 14 22 35 140 البح 15 29 15 29 15 29 15 29 15 21 15 29 15 29 15 22 37 91 15 29 15 22 16 14 15 47 15 22 46 14 16 14 16 12 16 14 16 14 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 16 106 106 106 16 16 106 106 106 106 16 16 106 106 106 106 106 17 23 37 35 114 10 100 17 24 37 35 114 10 10 18 17 18 10 10 10 10 10 18 18 10 10 10 10	اسم	رخ	رڄ	رقم		اسم	رقم	ر ق :-	
14 براهم ب	السورة	السورة	الآية	الصفحة		السورة	السورة	الآية	
20 36 ب140 باح 15 29 حلح الحج الحج الحج الحج الحج الحج الحج ا	_	22	28	140ب		إبراهيم	14	20	
العجر 15 29 العجر 15 47 العجر 15 47 العجر 16 40 العجر 16 16 8 العجر 16 16 44 العجر 16 16 44 العجر 16 16 44 العجر 16 16 44 العرب 16 18 16 18 العرب 16 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 108 112 112 112 112 112 113 114 106 108 106 108 106 108 106 108 109 114 108 <td>الحج</td> <td>22</td> <td>35</td> <td>140ب</td> <td></td> <td>إبراهيم</td> <td>14</td> <td>47</td> <td>i</td>	الحج	22	35	140ب		إبراهيم	14	47	i
العجر 15 47 العجر 16 14 العجر 16 8 / العجر 16 8 / العجر 16 8 / العجر 16 44 16 44 16 44 16 44 16 44 16 16 18 16 18 16 18 16 18 16 18 16 107 10		22	36	140ب		الحجر	15	29	
النحل 14 النحل النحل 16 8 النحل 16 16 44 16 16 44 16 16 44 16 16 16 18 16 16 16 18 16 106 106 106 16 106 106 106 16 106 106 106 16 106 106 106 16 106 106 106 16 106 106 106 17 24 36 434 106 106 106 106 18 65 104 10 </td <td>الحج</td> <td>22</td> <td>37</td> <td>91ب</td> <td></td> <td>الحجر</td> <td>15</td> <td>29</td> <td></td>	الحج	22	37	91ب		الحجر	15	29	
النحل 16 النحل 16 ووب 14 ووب 16 ووب 16 ووب 14 ووب 16 وب 16 ووب 16 وب 16 و	الحج	22	46	13ب		الحجر	15	47	
16 68 16 16 68 16 16 16 106 106 106 106 106 106 106 106 106 106 128 106 128 128 16 128 128 128 124 137 136 140 128 129 140 140 136 140		22	46	14		النحل	16	8,	
24 24 77 النحل 16 106 16 128 36 ب34 لابر الحراء 16 128 17 16 17 23 17 17 17 23 17 17 44 37 36 ب النور 16 16 18 19 16 16 18 16 16 19 14 10 10 14 10 10 10 14 10	الحج	22	32، 33	140ب		النحل	16	44	
16 128 16 128 17 17 23 17 17 17 23 17 14 17 36 19 17 44 17 18 19 11 18 19 10 19 19 10	المؤمنون	23	61	95ب		النحل	16	68	
23 35 الإسراء 24 37 36 الإسراء 24 37 36 الإسراء 24 37 36 الأسراء 17 44 17 44 18 19 14 14 18 19 10		24	24	77		النحل	16	106	
24 37 ب36 الإسراء 17 الإسراء 24 41 ب33 التور 17 44 41 ب33 التور 18 65 التور 18 65 التور 18 65 التور 18 79 18 18 79 19 62 18 19 62 18 19 62 10 19 62 10 11 10 <td></td> <td>24</td> <td>36</td> <td>34ب</td> <td></td> <td>النحل</td> <td>16</td> <td>128</td> <td></td>		24	36	34ب		النحل	16	128	
17 الإسراء 18 44 18 18 18 18 18 18 18 18 19 18 18 79 18 18 18 18 19 26 109 112 109 112 109 112 109 10	النور	24	37	35		الإسراء	17	23	
18 65 النور 18 18 18 65 18 18 18 79 18 18 18 82 18 18 82 18 82 19 62 19 62 19 62 19 62 109 112 20 10 <td></td> <td>24</td> <td>37</td> <td>36ب</td> <td></td> <td>الإسراء</td> <td>17</td> <td>36</td> <td></td>		24	37	36ب		الإسراء	17	36	
18 79 18 18 79 18 80 153 18 82 19 62 109 112 26 109 112 19 62 109 112 20 10		24	41	33ب		الإسراء	17	44	
18 82 الشعراء 26 80 153 الشعراء 26 109 112 الشعراء 26 109 112 الشعراء 19 62 109 112 الشعراء 19 62 109 112 القصص 20 5 68 27 القصص 20 46 88 68 القصص 50 20 طه 58 88 58 القصص 50 20 طه 20 55 القصص 55 20 طه 20 المنكبوت 132 20 طه 20 132 العنكبوت 20 طه 20 المنكبوت 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأوم 130 الروم 130 الروم 130 الروم 130 الروم 130 الروم 130 الروم 140 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الأنبياء 130 الروم 140 الروم 140 الأنبياء 140 الأن		24	41	33ب		الكهف	18	65	
10 مريم 19 فود الشعراء 10 مريم 19 فود الشعراء 28 فود القصص 20 فود القصص 28 فود القصص 20 فود العنكبوت 20 فود الأنبياء 10	النور	24	37-36	34ب		الكهف	18	79	
28 68 27 4b 20 5 20 46 46 20 46 20 46 46 20 50 20 45 45 20 55 30 45 37 4b 20 132 30 17 41 20 132 40 130 18 431 10 10 40 10 10 10 10 47 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 40 10 10 10 10 <td>الشعراء</td> <td>26</td> <td>80</td> <td>153</td> <td></td> <td>الكهف</td> <td>18</td> <td>82</td> <td></td>	الشعراء	26	80	153		الكهف	18	82	
28 68 27 طه 20 5 20 46 46 20 46 20 50 46 58 88 58 18 20 50 45 45 45 16 18 20 45 37 45 132 132 30 17 47 47 10 10 10 103 18 47 47 10 10 10 103 10 10 10 10 10 10 10	الشعراء	26	109	112ب		مريم	19	62	
20 46 20 50 30 55 37 45 20 55 30 45 31 30 30 18 30 18 40 132 30 18 40 132 30 18 40 132 30 18 47 103 30 47 47 47 47 103 47 103 47 103 40 103	القصص	28	68	27		·	20	5	
20 45 45 46 45 20 55 30 45 37 46 20 132 30 17 431 20 132 30 18 431 103 103 30 18 431 103 103 47 47 47 103 103 47 47 47 103 103 40 40 40 103 103	القصص	28	88	6		طه	20	46	
35 36 37 30 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 132 133 133 133 133 133 133 133 144 144<		28	88	58		طه	20	50	
132 كو العنكبوت 29 كل 20 العنكبوت 30 الروم 21 كل الأنبياء 31 الأنبياء 31 كل الأنبياء 30 الروم 30 كل الكروم 30 كل ال	العنكبوت	29	45	36ب		طه	20	55	
130 17 بالوم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الأنبياء 31 الأنبياء 31 الأنبياء 31 الأنبياء 31 الأنبياء 31 الأنبياء 30 الروم 30 47 47 الأنبياء 30 الروم 30 47 86 الروم 30 الروم 30 47 86 الروم 30 الروم 31 الأنبياء 32 الأنبياء 32 الأنبياء 33 الأنبياء 34 الأنبياء 35 الأنبياء 35 الأنبياء 36 الروم 37 الأنبياء 38 الأنبياء 38 الأنبياء 39 الأنبيا	العنكبوت	29	45	37		طه	20		
18 الأنبياء 21 الأنبياء 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 21 كانبياء 30 الروم 30 كانبياء	•	30	17	31ب		طه	20		
10 الروم 30 47 47 الأنبياء 30 الروم 30 47 86 الروم 30 الروم 31 الأنبياء 32 الأنبياء 32 الأنبياء 33 الأنبياء 34 الأنبياء 34 الأنبياء 34 الأنبياء 34 الأنبياء 34 الأنبياء 35 الأنبياء 36 الأنبياء 36 الأنبياء 36 الأنبياء 37 الأنبياء 38 الأنبياء 39		30	18	31ب		الأنبياء	21		
30 47 47 الأنبياء 30 47 47 الروم 30 47 86 الروم 47 13 الأنبياء 32 13 السجدة 103 145 الأنبياء 145 الأنبياء	الروم	30	18	31ب		الأنبياء			
17 الأنبياء 86 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 الروم 30 النبياء 32 النبياء 145 32 اللهجدة 103		30	47	47		الأنبياء	21	30	
13 الأنبياء 145 السجدة 13 السجدة 13 السجدة 13 الأنبياء 145 الأنبياء 103 الأنبياء 145 الأنبياء 103 الأنبياء 103 الأنبياء 145 الأنبياء 103 الأنبياء 145 الأنبياء 14		30	47	86		الأنبياء	21		
. do 11 22		32	13	145ب		الأنبياء	21		
	الأحزاب	33	4	45		الأنبياء		•	

اسم	رقم	رق	رڠ	,	اسم	رق	رة	رغ
السورة	السورة	الآية	الصفحة		ا السورة	السورة	الآية	الصفحة
الزمر	39	3	18		الأحزاب	33	4	7 5ب
الزمر	39	3	61ب		الأحزاب	33	41	31
الزمر	39	3	90ب		الأحزاب	33	41	31
الزمر	39	9	132		الأحزاب	33	42	31ب
الزمر	39	19	145ب		الأحزاب	33	43	8
الزمر	39	47	15ب		الأحزاب	33	43	30
غافر	40	9	32		الأحزاب	33	43	30
غافر	40	46	44		الأحزاب	33	43	32
غافر	40	9-7	32		الأحزاب	33	43	32
فصلت	41	21	77		الأحزاب	33	43	32ب
فصلت	41	22	77		الأحزاب	33	44	32ب
فصلت	41	42	6 3ب		الأحزاب	33	44	32ب
فصلت	41	42	149ب		الأحزاب	33	56	8
فصلت	41	6، 7	61		الأحزاب	33	56	30
الشورى	42	11	61ب		الأحزاب	33	56	34
الشوري	42	11	152ب		الأحزاب	33	56	42
البشورى	42	27	134ب		سبأ	34	23	6ب
محمد	47	6	9ب		سبأ	34	39	104ب
عمد	47	33	145		سبأ	34	39	114ب
ممد	47	38	135		فاطر	35	1	96
ق	50	16	110ب		فاطر	35	15	83ب
ق	50	29	145ب		فاطر	35	15	141ب
ق	50	37	13		فاطر	35	28	8ب
الذاريات	51	56	66		فاطر	35	32	103
النجم	53	30	69		الصافات	37	107	87ب
النجم	53	32	55		ص	38	29	13ب
النجم	53	39	116ب		ص	38	35	132
الرحمن	55	56	9ب		ص	38	39	132ب
الرحمن	55	72	9ب		ص	38	69	135ب

اسم	رغ		1 to	البع	رة	رق	رق
ألسورة	السورة	4.31	الصفحة	السورة	السورة	الآية	الصفاحة
التحريم	66	12	113	الرحمن	55	4 ،3	126ب
الملك	67	16	129ب	الرحمن	55	1، 2	126ب /
المعارج	70	21	48	الواقعة	56	62	117
المعارج	70	21	122	الواقعة	56	64 /	66ب
المعارج	70	21	134	الواقعة	56	74 '	39ب
المزمل	73	20	47ب	الحديد	57	4	25
المزمل	73	20	48	الحديد	57	7	52
المزمل	73	20	86	الحديد	57	7∫	132ب
المزمل	73	20	26 86	الحديد	57	18	85ب
المزمل	73	20	137	الحديد	57	28	109ب
عبس	80	5، 6	84ب	المجادلة	58	12	100
الإنفطار	82	6	5	الحشر	59	2	56
الإنفطار	82	7	5	الحشر	59	9	48
المطففين	83	15	15ب	الحشر	59	9	53
الشمس	91	9	53ب	الحشر	59	9	54
الشمس	91	9	73	الحشر	59	9	122ب
الضحى	93	10	113ب	الحشر	59	9	133ب
الضحي	93	10	127	الحشر	59	9	134ب
الضحى	93	6، 7	113ب	الحشر	59	18	108ب
العلق	96	14	29	الحشر	59	21	8ب
الزلزلة	99	7	147ب	الصف	61	2	37ب
العاديات	100	8	48	الصف	61	3	37ب
	107	5 ،4	41	الصف	61	11 ، 10	35
الإخلاص	112	3	59	التغابن	64	15	129ب
				التغابن	64	17	86

فهرس الأحاديث النبوية

		• 030
صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
83	صحيح مسـلم 2137، سـنن الدارمي 1903	أبدأ بما بدأ الله به
106ب	صحيح البخاري 5564، صحيح مسلم 1689	اتقوا النار ولو بِشِقّ تمرة
106ب،	صحييح البخاري 5564، صحيح	اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة
110 ،107	مسلم 1690	طيبة
113	صحيح البخاري 1373، صحيح مسلم 1667	أجران: أجرُ القرابة وأجز الصدقة
40	ســــنٰن أبي داود 736، ســــنن ابـــن ماجه 877	اجعلوها في ركوعكم
40	ســـنن أبي داود 736، ســـنن ابـــن ماجه 878	اجعلوها في سجودكم
20ب	صحيح البخاري 21، مسند أحمد 12310	أخرِجوا من النار من كان في قلبـه أدنى أدنى من مثقـال حبّة من خردل من إيمان
105		ادعني بلسان لم تعصني به فقال: وما هو؟ قال: دعاء أخيك لك، ودعاؤك له. فإنّ كلّ واحد منكما ما عصاني بلسان غيره الذي دعاني به في حقّه، فما دعاني له إلا بلسانٍ طاهر
20ب		إذا أُخذ الناسُ أماكُهم في الجنّة، فَيُدْعَون إلى الرؤية
35	المستدرك على الصحيحين للحاكم 8869	إذا أصلح الله بين خلقه يوم القيامة. فيأمر الله المظلوم أن يرفع رأسه، فينظر إلى علّيين، فيرى ما يَهره حُسْنُهُ، فيقول: يا ربّ؛ لأيّ نبيّ هذا؟ لأيّ شهيد هذا؟ فيقول الله تعالى: لمن أعطاني الثمن. قال: ومن يملك ثمن هذا؟ قال: أنت؛ بعفوك عن أخيك هذا. فيقول: يا ربّ؛ قد عفوت عنه. فيقول: خذ بيد أخيك، فادخل الجنة
127ب	المعجم الكبير للطبراني 997، شعب الإيمان للبيهقي 3357	أسالُ يا رسول الله؟ قال: لا، وإن كنت سائلا ولا بدّ، فَسَلِ الصالحين

صفعة الخطوط	مخرج الحديث	الحديث
69ب	صحیح مسلم 175، مسند أحمد 14779	أسلمتُ على ما أسلفتَ من خير
37ب	14779 صحیح مسلم 612، سنن أبي داود 827	أقِرَت الصَّلاة بالبرّ والسكينة
4ب، 98	صحيح البضاري 1229، صحيح مسلم 1596	اليست نفسا/
97ب	صحــٰيح البخـــاري 1407، ســـنن الدارقطني 2095	أمر رسول الله على الله عليه وسلّم- بزكاة الفطر عن الصغير والكبير، والحرّ والعبد، ممن تموّنون
124	ســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	أمرنا رسول الله حسلَّى الله عليه وسلَّم- يومًا أن
	الترمذي 3608	نتصدّق. فوافق ذلك مالًا عندي، وقلت: اليومَ أسبق
		أبا بكر، إن سبقتُهُ يومًا. فجنت بنصف مالي. فقال
		رسول الله حلى الله عليه وسلّم- ما أبقيت لأهلك؟
		قلت: مثله. قال: وأتى أبو بكر بكلّ ما عنده. فقال: ما
		أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله. قلت: لا
		أسابقك إلى شيء أبدا
124ب	صحيح البخـاري2552، ســنن أبي داود 2884	أمسِكْ عليك بعض مالك فهو خير لك
10ب	صحيح البخاري 6861، صحيح	إنّ رسول الله حسلَى الله عليه وسلّم- إذا كان غدًا يوم
	مسلم 286	القيامة، وأراد أن يشفع؛ يحمد الله أوّلا بسين يدي
		الشفاعة بمحامد لا يعلمها الآن
10	صحيح مسلم 4913، سنن أبي داود	إنّ الإنسان المؤمن إذا دعا لأخيه بظهر الغيب، قال
	1311	المَلَك له: ولك بمثله، ولك بمثليه
105ب،	سنن الترمذي600، شعب الإيمان	إنّ الصدقة تطفئ غضب الربّ، وتدفع عن ميتة السوء
129ب	للبيهقي 3202	•
48، 137	صحیح مسلم 1685، صحیح ابن حبان 3387	إنّ الصدقة تقعُ بيد الرحمن فيريّيهاكما يربّي أحدكم فَلُـوَّهُ أو فصِيلَه
137	صحيح مسلم 1685، صحيح ابن	تصِيبه إنّ الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل،
	حبان 3387	بن الصدق تقع بيند المركن قبل وتوهم بيد فيرتيها له كما يرتي احدكم فلُؤهُ أو فَصِيله

صفحة		
المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
101ب	سنن أبي داود 1357	إنّ الصدقة لا تؤخذ إلا في دُوْرِهم
22ب	سنن الترمذي 952، سنن النسائي 1916	إنّ الطفل يُصَلَّى عليه
22	مصنف عبد الرزاق 6599، مصنف ابن أبي شيبة - (3 / 201)	إنّ الطفل يُصَلّى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يســـتهلّ صارخا
95	ســــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
107	صحيح مسلم 1181، سنن أبي داود 1094	«فَأَذِنَ له إنّ الكلمـة الطيّبـة صـدقة، وكلّ تسـبيحة صـدقة، وكلّ تهليلة صدقة
112	صحیح مسلم 4731، مسند أحمد 7021	إنّ الله خلق آدمَ على صورته
105ب	صحيح البخاري 4316، صحيح مسلم 1658	إنّ الله حرّ وجلّ- قال لي: أَنْفِق أَنْفِق عليك
141	صحیح مسلم 612، مسند أحمد 18834	إنّ الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده
114	صحيح البخاري 4932، صحيح مسلم 1669	إنّ المسلم إذا أنفق على أهله نفقة وهو يحتسبهاكانت له صدقة
38	صحيح البخاري 501، موطأ مالك 163	إنّ المصلّي يناجي ربّه
4ب	صحیح مسلم 1593، سنن أبي داود 2760	إنّ الموت فزع
43	المستدرك على الصحيحين للحاكم 1986 ، شــعب الإيمــان للبيهقــي	إنّ النبوّة أدرجت بين جنبيه
43	1937 سنن الترمذي 2198، مسند أحمد 13322	إنّ النبوّة قد انقطعت والرسالة
5ب	مصنف ابن أبي شيبة - (3 / 187)	إنّ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم-كان يكبّر على الجنازة

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
		أربعا وخمسا وستتا وسبعا وثمانيا
53	صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9	أن تعبد الله كأنك تراه
128ب	صحيح مسلم 1731، صحيح البخاري 6630	إنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم-كان يعطي عمر بن الخطاب العطائم. فيقول: أعطِهِ يا رسول الله؛ أفقرَ إليه مِنّي. فقال له رسول الله حلى الله عليه وسلّم-: خذه فَتَمَوَّلُهُ أو نَصَدَقَ به، وما جاءك من هذا المال وأنت غير
		مشرف ولا سائل فحذه، وما لا فلا تتبعه نفسَك
26ب	صحيح البخاري 6841، سنن	إنّ رسول الله حصلَّى الله عليه وسلَّم-كان يعلُّم أصحابه
40	الترمذي 442	
48	صحيح البخاري 44، صحيح مسلم	إنّ رسولُه زعم أنّ علينا صدقة في أموالنا! وقال له صلى
	12	الله عليه وسلم-: صدق. فقال له الأعرابي: هل علي
43	صحيح البخاري2070، صحيح مسلم 220	غيرها؟. قال: لا إلا أن تطوع إنّ عيسى عليه السلام- يَنْزِلُ فينا حَكَمًا مُقْسِطًا عدلا، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير
13	صحيح البخاري50، صحيح مسلم 2996	إنّ في الجسد بُضْعَةً إذا صلحت صلح سائر الجسد وإذا
153ب	سنن أبي داود 1162، مسند أحمد 25104	فسدَتْ فسد سائر الجسد: إلا وهي القلب إنّ لعينك عليك حقًّا، ولنفسك عليك حقًّا، فكُلُ ونَمْ
98ب	المعجم الأوسط للطبراني 1143	إنّ لله ثلاثمائة خُلُق، مَن تخلّق بواحد منها دخل الجتّة
130ب	سنن أبي داود 1162، مسند أحمد 25104	إنّ لنفسك عليك حقًّا، ولعينك عليك حقًّا
87	سنن أبي داود 1162، مسند أحمد	إنّ لنفسك عليك حقًّا، ولعينك عليك حقًّا، ولزَوْرك
154		عليك حقًا أنا أغنى الشركاء عن الشرك. فمن عمـل عمـلا أشرك فيـه
20 5	ماجه 4192	غيري فأنا منه بريء
3ب، 20ب	مسند أحمد 15442، المستدرك على الصحيحين للحاكم 7711	أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
15	صحيح مسلم 1494، المستدرك	إنّه حديث عهد بربّه
	على الصحيحين للحاكم 7876	
26ب	صحيح البخاري 6841، سنن	إنّه حسلَى الله عليه وسلّم-كان يأمر أن يُصَلَّى لها ركعتين
	الترمذي 443	
5ب		إنّه كبّر ثلاثا
43	المستدرك على الصحيحين 8292،	إنّه لا نبيّ بعدي ولا رسول
	سنن الترمذي 2198	•
51ب	صحيح مسلم 1647، سنن أبي داود	إنَّه يُنبَطِّحُ لها بِقَاعٍ قَرْقَرٍ، فَتَنْطَحُهُ بِقرونها، وتَطَوُّهُ
	1414	بأظلافها، وتَعَضُّهُ بأَفُواهها
108	صحيح مسلم 1181، سنن أبي داود	إنّه يصبح على كلّ سُلامَى كلّ يوم صدقة» وجعل «كلّ
	1094	تسبيحة صدقة، وكلّ تهليلة صدقة
48ب	صحيح مسلم 1685، صحيح ابن	إنّها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل
	حبان 3387	
111	مسند أحمد 11831، المستدرك	أهل القرآن أهلُ الله وخاصته
	على الصحيحين للحاكم 2003	
93	سنن أبي داود 733 ، المستدرك	أوّل ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة؛ فإن كانت تامّة
	على الصحيحين للحاكم 922	كتبت له تامّة، وإن كان انتقص منها شيئا قال: انظروا
		هل لعبدي من تطوّع؟ فإن كان له تطوّع، قال الله:
		أكملوا لعبدي فريضته من تطوّعه. قال: ثمّ تؤخذ الأعمال
		على ذاكم
118		الإيمان بالله بضع وسبعون شعبة: أعلاها لا إله إلا الله،
	4056	وأدناها إماطة الأذى عن الطريق
19ب	صحيح البخاري 3204، مستخرج	بادرني عبدي بنفسه، حَرَّمْتُ عليه الجِنّة
.0	أبي عوانة 105	رأة الأمرة المرقات
48ب	صحيح البخاري1321، سنن	بأنّ الله يربّي الصدقات
.100	الترمذي 598	بينا أنا عند رسول الله حسلَى الله عليه وسلَّم- إذ أتى
109ب	صحيح البخاري 3328، دلائــل	اليه رجل فشكا إليه الفاقة، ثمّ أتى إليه آخر فشكا إليه
	النبوة للبيهقي 2091	ا بد ران د به است ام ای پید اعر صنه پید

<u>صفحة</u> الخطوط	مخرج الحديث	الحديث
		قطع السبيل. فقال: يا عَدِيٌّ؛ هل رأيت الحِيْرَةَ؟ قلت: لم
		أَرْهَا، وقد أُنْبِئْتُ عنها. قال: فإن طالتُ بك حياةٌ لَـتَرَينً
		الظعينة ترتحل من الجيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف
		أحدا إلا الله. قلت فيما بيني وبين نفسي: فأين ذُعَّارُ طَليِّ
		الذين قد سَعَروا البلاد؟.
103ب	صحيح البخاري 1322، صحيح	تصدّقوا، فيوشِـكُ الرجـلُ يمشيـ بصـدقته فيقـول الذي
	مسلم 1679	أُعْطِيها: لو جئتنا بهـا بالأمـس قَبِلْتُهـا، وأمّـا الآن فـلا؛ لا
		حاجة لي بها؛ فلا يجد من يقبلها
44ب	مسند أحمد 21832 ، شعب	تُنصَبُ لهم منابرُ يوم القيامة، ليسـوا بأنبيـاء ولا شـهداء،
	الإيمان للبيهقي 8713	تغبطهم الأنبياء والشهداء
133ب	موطأ مالك 1413، المعجم الأوسط	تهادَوا تحابَوا
	للطبراني 7448	
122ب	صحيح البخساري - (5 /	جاء رجل إلى رسول الله حصلَّى الله عليه وسـلَّم- فقـال:
	1330(233)، صحيح مسلم 1714	يا رسول الله؛ أيّ الصدقة أعظمُ أجرا؟ قال: أما وأبيك
		لْتُنَبَّانَّهُ؛ أَن تَصَدَّقَ وأنت صحيح شحيح؛ تخشى الفقر
		وتأمل البقاء. ولا تُنهول حتى إذَّا بَلَغَتِ الحلقومَ قُلْتَ:
151		لفلان كذا وكذا. وقدكان لفلان
151ب	صيح البخاري 6462، مسند	الجار أحق بِصقِبِه
47	أحد 25927	
47ب	صحيح مسلم 4001، شعب الريمان	جعت فلم تطعمني. فقال له العبد: وكيف تُطُغم وأنت
	للبيهفي 60/9	ربّ العالمين. فقال الله له: إنّ فلانا استطعمك فلم
152ب	صحيح مسلم 4661، شعب الإيمان	تُطْعِمُهُ. أما إنَّك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي
÷-5-	للبيه في 8879	جعتُ فلم تطعمني، وظمئتُ فلم تسقني، ومرضتُ فلم
47ب،	صحيح مسلم 4661، شعب الإيمان	تعدني
101ب	للبيهقي 8879	جعتُ فلم تطعمني، ومرضتُ فلم تعدني مرض فلان
131	المستدرك على الصحيحين للحاكم	فلم تَعُذُهُ فلو عُدْتُهُ لوجدتني عنده - الله الله الله الله الله الله الله ا
	4699، شعب الإيمان للبيهقسي	حَبُوا الله لما يغذُوكم به من نِعَبِهِ
	1368	

صفحة	مخرح الحديث	الحديث
المخطوط		
64ب	سنن الترمذي 811، سنن النسائي	حُجِّي عن أبيك
	2587	
17ب	صحيح البخاري 5829، صحيح الـ 202	خَبَأْتُ دعوتي شفاعة لأهل الكبائر من أمّتي
	مسلم 293	n n n n n n n n n n n n n n n n n n n
92	سنن أبي داود 1364 ، المستدرك	خذ الحُبُّ من الحُبّ، والشاة من الغنم، والبعير من
	على الصحيحين للحاكم 1384	الإبل، والبقر من البقر
91	سنن الدارقطني 1966	الخليطان ما اجتمعا على الحوض والراعي والفحل
،107	صحيح مسلم 1661، مسند أحمد	دينار أنفقته في سبيل الله، دينار أنفقته في رقبة، دينـار
111ب	9736	تصدّقت به على مسكين، دينار أنفقته على أهلك؛
		أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك
94ب		ذهب المقداد لحاجته، فإذا جُزِذٌ يُخْرِجُ مِن جُحْرِ دينـارا،
, -		ثمّ لم يزل يخرج دينارا دينارا، حتى أخرج سبعة عشر.
		دينارا، ثمّ أخرج دينارا؛ ثمّ أخرج خِرقة حمراء فيها دينار:
		فكانت تسعة عشر دينارا. فذهب بها إلى النبيّ صلّى
		الله عليه وسلّم- فأخبره، وقال له: خذ صدقَتَها. فقال له
		النبيّ صلّى الله عليه وسلّم-: هل قَرِبْتُ الجحر؟ قال :
		لا. فقال له رسول الله حسلَى الله عليه وسـلّم-: بارك الله
		لك فيها
2ب	صحيح مسلم 2098، سنن النسائي	الذي مات محرما: «يكفّن في ثوبين
	2665	
86ب		رجعتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر
،112	سنن الترمذي 1847، المستدرك	الرحم شَجْنَةٌ من الرحن؛ مَن وَصَلَها وَصَلَهُ الله ومَن
129ب	على الصحيحين للحاكم 7375	قطعها قطعه الله
18ب	صحيح البخاري 6872، مسند	رحمتي سبقت غضبي
410	أحد 7187	* * * * * * * * * * * * * * * * * * * *
121ب	صد حالت ای 620 صد	سبعة يُظلُّهم الله في ظلَّه يـوم لا ظلَّ إلا ظلَّه: إمـام
4121	مسلم 1712	عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبُه متعلّق
	مسلم 1/12	بالمساجد، ورجلان تحابًا في الله اجتمعًا عليه وتفرّقًا
		المعادية وراجران حابا ي المعادية وهري

صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
		عليه، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجهال فقال: إني
		أخاف الله، ورجل تصدّق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم
		شِهاله ما تنفق يمينه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه
126ب		سلني؛ حتى الملح تلقيه في عجينك
118	صحيح البخاري 3393، سنن	سمعت رسول الله حس- يقول: مَن أنفق زوجين من
	النسائي 2396	شيء من الأشياء في سبيل الله دُعي من أبواب -يعني
		الجنّة-: يا عبد الله؛ هذا خير. فمن كان من أهل الصلاة
•		دعي من باب الصلاة، ومنكان من أهل الجهاد دعي
		من باب الجهاد، ومن كان من أهـل الصدقة دعي من
		باب الصدقة، ومنكان من أهل الصيام دعي من باب
		الصيام، باب الريّان. فقال أبو بكر: ما على هـذا الذي
		يدعى من تلك الأبواب من ضرورة. وقال: هـل يدعى
		مِنها كُلُّها أحدٌ يا رسول الله؟. قال: نعم، وأرجو أن
102	1 1054 1 1	تکون منهم یا أبا بکر
102ب	سنن أبي داود 1354، السنن	سيأتيكم رَكْبٌ مُبَغَضُّون، فإذا جاءوكم فرحَّبوا بهم، وخلوا
	الكبرى للبيهقي - (4 / 114)	بينهم وبين ما يبتغون. فإن عدلوا فلأنفسهم وإن ظلموا
44ب	م اا ا م 1242 هم -	فعليها، وارضوهم فإنّ تمام زكاتكم رضاهم، وليدعُوا لكم
, , ,	صيح البخاري 4343، صحيح	سيّد الناس يوم القيامة
<u>4</u> 6	مسلم 287 صحيح ابن حبان 3084، المعجم	
-	الكبير للطبراني 13423	شرع النبيّ صلّى الله عليه وسلّم- «أن يكفّوا عن ذِكْر
129ب	المعجم الكبير للطبراني 15651،	مساوئ الموتى
	مسند الشهاب القضاعي 101	الصدقة تطفئ غضب الرب
،125 ،119	صيح مسلم 1685، صحيح ابن	[0] [] , m, 0 [m [1] m, m, .]]
129ب	حبان 3387	الصدقة نقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل
112	سنن الترمذي 594، سنن النسائي	الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان
	2535	السدق في السحين فيده، وعي عني را ا
40ب	صحيح مسلم 328، سنن الترمذي	الصلاة نور
)3-7

صفحة المحصوط	مخرج الحديث	الحديث
	3439	
17ب	المعجم الكبر للطبراني 13447،	صلُّوا على مَن قال: لا إله إلا الله
	سنن الدارقطني 1781	
90	مسند الشهاب القضاعي 446،	ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه
	مصنف ابن أبي شيبة - (8 / 131)	
44ب	البحر المديد - (5 / 282)، سبل	علماء هذه الأمّة أنبياء سائر الأمم وفي رواية: أنبياء بني
	الهدى والرشاد - (10 / 337)	إسرائيل
105ب	صحيح البخاري 3092، صحيح	فإنّ الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله،
	مسلم 287	ولن يغضب بعده مثله
103	سنن أبي داود 1353، مصنف عبد	فقلنا: يا رسول الله؛ إنّ أصحاب الصدقة يعتدون علينا،
.	الرزاق 6818	أَفَنَكُتُمُ مِن أُمُوالنا بقدر ما يعتدون علينا؟ قال: لا
121ب	صحيح البخاري620، سنن الترمذي	فلم تعلم شهاله ما أنفقته يمينه
(0	2313	فه حالله الله أنه أنه أنه الله الله
63ب	صحیح البخاري 6205، صحیح مسلم 1936	فهي حقّ الله. وحقُّ الله أحقّ أن يقضى
124	سنن النسائي 2489، سنن أبي	في الرجل الذي تُصُدِّق عليه بثوبين، ثمّ جاء رجل آخر
	داود 1426	يطلب أن يُتَصدِّق عليه أيضا، وألقى هذا المتصَدَّقُ عليه
		الأوّل أحدَ ثوبيه صدقة عليه. فـانتهره رسـول الله حسلّى
		الله عليه وسلّم- وقال: خذ ثوبك ولم يقبل صدقته
93ب	صحيح البخاري 1403، صحيح	في الزَّكار الحٰمس
	مسلم 3226	
100ب	سنن الترمذي 570،	في العسل في كلّ عشرة أزقاق زقّ
90ب	ســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	في كلّ خمس ذَوْدِ من الإبل شاة
	النسائي 2404	
90		فيما سقي بالنضح نصف العُشُر.، وما لم يسق بالنضح
	الترمذي 578	العُشْرِ الدِّرِينِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ الرَّامِ
43	سنن الترمذي 2198، المستدرك	قال في المبشّرات: «إنّها جزء من أجزاء النبوّة
	على الصحيحين للحاكم 8292	

صفحة المنادا	مخرح الحديث	الحديث
المخطوط		
107	مراسيل أبي داود 122	قالت يا رسول الله؛ أين عبد الله بن جدعان؟ قـال: في
		النار. قال: فاشتد عليها. فقال: يا عائشة؛ ما الذي اشتد
		عليك؟ قالت:كان يطعم الطعام، ويصل الرحم. قال: أما
		إنّه يُهوَّن عليه بما تقولين فيه
4ب	كنز العمال 42895	قام عندما رأى جنازة يهودي، فقيل له: إنّها جنازة
		يهودي. فقال: أليس معها الملَك
10ب	موطأ مالك 174، صحيح مسلم	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين
	598	
42، 44ب		قولوا: اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمدكما صلّيت على
	مسلم 613	إبراهيم وعلى آل إبراهيم
95	,	كان رسول الله حسلَّى الله عليه وسلَّم- يأمرنا أن نُخْرِج
	الكبير للطبراني 6884	الصدقة بما نعده للبيع
25ب	صحيح مسلم 558، مسند أحمد	الصدقة لما تعده تعبيع كان رسول الله حسلّى الله عليه وسلّم- يذكر الله على
	25172	کل أحيانه
120ب	بغية الحارث 436،	کلّ قرض جَرُّ نفعًا فھو رِبًا کلّ قرض جَرُّ نفعًا فھو رِبًا
.117		
117ب	صحيح البخاري 501، موطأ مالك	کلّ مصلّ يناجي ربّه
44.4	163	
114ب	صيح البضاري 5562، صحيح	كلّ معروف صدقة
	مسلم 1673	
115	المستدرك على الصحيحين للحاكم	كلّ معروف صدقة، وما أنفق الرجل على نفســه وأهــله
	2272، شعب الإيمان للبيهقي3340	كُتب له صدقة، وما وقي به رجلٌ عِرْضَه فهو صدقة،
		وما أنفق الرجل من نفقة؛ فعلى الله خَلَفُها إلا ماكان مِن
		نفقة في بنيان أو معصية
15	صيح البضاري 1296، محسيح	كل مولود يولد على الفطرة
	مسلم 4803	
108	صحيح مسلم 1691، مسند أحمد	كَنَا عند رسول الله حملي الله عليه وسلّم- في صدر
	_	النهار، فجاءه قوم حفاةً، عراةً، مجتابي النَّهار، متقلَّدين
		السيوف، عامّتهم مِن مُضَر، بل كلّهم من مضر۔ فَتَمَعُّر
		- 0 10 0, 0 0, 14 - 1 - 32

حبان 348 حبيح حبان 2468 حبيح البخاري 2468، صحيح البخاري 5319 مسلم 5319 مسلم 5319 مسلم 5319 مسلم 287 مسلم 287 مسلم 287 مسلم 287 مسنن أبي داود 1342، مسنن عبد بن حميد 570 النسائي 1422 مسند عبد بن حميد 677 مسند عبد بن حميد 677 مسند عبد بن حميد 677 مسند عبد بن حميد 678 مسند عبد بن حميد 679 فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 679 فتظلموهم 678، مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم 678 مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم وفي يَدِه مسن أبي داود 1342، موطأ مالك 499 لا شيء أحب إلى الله تعالى- من أن يُمُدح مسلم 4956 مسند أجد 1131 مسلم 1862 مسند أجد 11313 المعجم الكبير للطبراني 1313 1313 مستين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 1313	صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
كُنتُ سَمَعَهُ وَبِصَرُهُ العَجِمِ البَخَارِي 1600، المعجِمِ البَخَارِي 1778 الكبير الطيراني 1778 الكبير الطيراني 1708، المعجِمِ ابن المعافِق المناهِ	_		الفاقة. فدخل ثمّ خرج، فأمر بلالا، فأذّن، وأقام، فصلّى
كت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيّدا صحيح البخاري 1601، صحيح ابن 141 عليها الآن على الله أحدا صحيح البخاري 2468، صحيح البخاري 2468، صحيح البخاري 2408، صحيح البخاري 2418، صحيح البخاري 2418، صحيح البخاري 1343، ولا أن يشاء المُصدّق النسائي 2412 النسائي 2412 النسائي 2412 النسائي 2412 النسائي 2412 النسائي 2412 النسائي 2413، مسند عبد بن حميد 677 لا تتحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحام 670 فتظلموها ولا تمنعوها أهلها لا تكام أول وهو في يَدِه صحيح البخاري 1342، موطأ مالك 490 فتظلموها ولا تتخطون مسند أجيد 1343، مسند أجيد 1489، صحيح البخاري 1481، مصند أبي وب مسند أجيد 1481، مسند أبي وب الناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 1313			, , ,
كت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا حباد 348	82ب		كنث سمعه وبصرَه
جان 348 حيا الله أحدا حيا الله أحد الله الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 أحد الله التين رحمة الله التين رحمة الله أحد الله الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 أحد الله التين رحمة الله التين رحمة الله التين رحمة الله الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 أحد الله التين رحمة الله التين رحمة الله الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف الكعبة الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف الكعبة الكعبة الكعبة عشرون رحمة في كلّ يوم؛ وللطبة الكعبة الك		-	
الله أوكي على الله أحدا الله على الله أحدا الله على الله الكلية عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 على الموصلي 1313 الله الكلية عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 على الموصلي الموصلي 1313 على الموصلي الموصلي الموصلي الموصلي الموصلي الموصلي 1313 على الموص	141ب	صحيح البخاري 6021، صحيح ابن	کنت له سمعا وبصرا ویدا ومؤیّدا
المنافي الآن يتنوطون، ولا يتغطون ولا يتغطون ولا يتغل المنطر إلى الكعبة عشرين رحمة في كل يوم؛ وللطائف المعين رحمة في كل يوم؛ وللطائف المعين رحمة في كل يوم؛ وللطائف المعين رحمة في كل يوم؛ وللطاراني 1313، مسلم 1366، مسند عبد بن حميد 1368 كاب المعين المعام الكبير المعام المعين رحمة		حبان 348	***
النافر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المسلم 1342 مسلم 1342 مسلم 1342 مسلم 1342 مسلم 1342 الناخر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكعبة المستدراتي على الصحيحين للحاكم 170 المستدرك على الصحيحين للحاكم 170 المستدلة عبد بن حميد 1848 المستدرك على المحيدين المحاكم 1840 المستدرك على الموصلي 1342 الموصلي 1343 المعجم الكبير للطبراني 1313 المعجم الكبير لطبراني 1313 المعجم الكبير للطبراني 1313 المعجم الكبير الطبراني 1313 المعبر المعبران 1313 المعبر ال	55ب	صحيح البخاري 2468، صحيح	لا أزكِّي على الله أحدا
النسائي داود 1342، ســــــــــــــــــــــــــــــــــــ		مسلم 5319	
لا تؤخذ في الصدقة هَرِمَةٌ، ولا ذات عُوار، ولا تَيْسُ سَن أبي داود 1342، سـن النمائي 2412 الغنم، إلا أن يشاء المُصَدِّق النسائي 2412 لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 70 لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 670 فتظلموهم 678، مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 90 فتظلموها ولا يتمقطون من أن يُمُدح صحيح البخاري 4819، صحيح المحلم 94 مسلم 4956 مسند أجمد 7126، مسند أبي 90 يعلى الموصلي 1862 لل يبولون، ولا يتمقطون ولا يتمقطون عمر وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 عبل ستين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 همر محمة المستين رحمة	11	صحيح البخاري 4343، صحيح	لا أعلمها الآن
الغنم، إلا أن يشاء المُصَدِّق النساقي 2412 لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 70 ب فتظلموهم 677 مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم 678، مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم 678، مسند عبد بن حميد 678 لا زكاة فيه حتى يجول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 94 ب فيء أحبّ إلى الله تعالى- من أن يُمُدح صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 1869، مسند أبي وب مسند أحمد 170، مسند أبي عمل الموصلي 1862 الناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 670، استين رحمة		1	
لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 770 لا تمنعوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 670 فتظلموهم	92ب	ســـنن أبي داود 1342، ســـنن	لا تؤخذ في الصدقة ِهَرِمَةٌ، ولا ذات عُوار، ولا تَيْسُ
لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 70 لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموهم 7816 مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم 94 مسند أبي داود 1342، موطأ مالك 94 لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه عنى المختاج المنافر ولا يتعقطون عليه الموصلي 1362 مسند أحمد 11316 مسند أبي وب المنافر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 عبي الموصلي 11313 عبيا ستين رحمة		النسائي 2412	الغنم، إلا أن يشاء المُصَدّق
لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 679 فتظلموهم 4816، مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم لا زكاة فيه حتى يجول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 99 بالله تعالى- من أن يُمُدح صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري ولا يتمخطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9 بالناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 179 بها ستين رحمة	71	المستدرك على الصحيحين للحاكم	لا تعطوا الحكمة غير أهلها فتظلموها
لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها المستدرك على الصحيحين للحاكم 679 فتظلموهم 4816، مسند عبد بن حميد 678 فتظلموهم لا زكاة فيه حتى يجول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 99 بالله تعالى- من أن يُمُدح صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري ولا يتمخطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9 بالناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 179 بها ستين رحمة		7816، مسند عبد بن حميد 677	
فتظلموهم فتظلموهم فتظلموهم في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 94 با ذكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 94 با فيء أحبّ إلى الله تعالى- من أن يُهٰدح صحيح البخاري 4819، صحيح 10 مسلم 4956 مسند أحمد 4956، مسند أبي 9 با يعلى الموصلي 1862 يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 1313 هجم ستين رحمة	70ب		لا تمنحوا الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها
لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه سنن أبي داود 1342، موطأ مالك 94 515 لا شيء أحبّ إلى الله تعالى- من أن يُفدح صحيح البخاري 4819، صحيح المحال 4956 مسلم 4956 لا يتغوطون، ولا يتمخطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9 بلا يبولون، ولا يتمخطون يعلى الموصلي 1862 يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 عمر محة		'	
لا شيء أحبّ إلى الله تعالى- من أن يُغدح صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4819، صحيح البخاري 4850، صحيح البخاري 4956 مسلم 4956 لا يبولون، ولا يتغوّطون، ولا يتمخّطون مسند أحمد 7126، مسند أبي وب يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 بها ستين رحمة	94ب	-	لا زَكَاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يَدِه
مسلم 4956 لا يبولون، ولا يتغقطون، ولا يتمخطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9ب يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 بها ستين رحمة		515	
مسلم 4956 لا يبولون، ولا يتغقطون، ولا يتمخطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9ب يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 بها ستين رحمة	10ب	صحيح البخاري 4819، صحيح	لا شيء أحبّ إلى الله -تعالى- من أن يُفدح
لا يبولون، ولا يتغوّطون، ولا يتمخّطون مسند أحمد 7126، مسند أبي 9ب يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 بها ستين رحمة			
يعلى الموصلي 1862 للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبير للطبراني 11313 م7ب بها ستين رحمة	9ب	•	لا يبولون، ولا يتغوّطون، ولا يتمخّطون
للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف المعجم الكبيرُ للطبراني 11313 76ب على المعجم الكبيرُ للطبراني 11313 ما 76ب على المعجم الكبيرُ للطبراني 11313 المعجم الكبيرُ الطبراني 11313 المعجم الكبيرُ الكبيرُ الكبيرُ الكبيرُ الكبيرُ الكبيرُ الكبيرُ المعجم الكبيرُ ا	·	•	
بها ستين رحمة	76پ		للناظر إلى الكعبة عشرين رحمة في كلّ يوم؛ وللطائف
and the second s	•	42, 24, 1,	
لًا مات النجاشيّ وصلّى عليه رسول الله حلّى الله عليه صحــيح البخــاري 1168، صحــيح 5ب	5پ	صحبح النخاري 1168، صحبح	لمَّا مات النجاشيُّ وصلَّى عليه رسول الله حسلَّى الله عليه
وسلّم-كبّر عليه أربعًا ثبت على أربع إلى أن توفّاه الله مسلم 1580		مسلم 1580	وسلّم-كبّر عليه أربعاً ثبت على أربع إلى أن توفّاه الله
تعالى		- [

صفحة		
	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط		
120ب	سنن الدارقطني 1461	الله لا ينهى عن الربا ويأخذَهُ منّا
وب	صحيح مسلم 1600، سنن النسائي	اللهم أَنِيلُ له دارا خيرا من داره وأهلًا خيرا من أهله
27ب	1957	وزوجا خيرًا من زوجه اللهم إن كنت تعلم أن جميع ما أتحرّك فيه في حقّي وفي
÷		حقّ غيري، وجميع ما يتحرّك فيه غيري، في حقّي وفي
		حق أهلي وولدي، وما ملكت يميني خيرٌ لي في ديني
		ودنياي، وعاجل أمري وآجله من ساعتي هذه إلى مثلها
		من اليوم الآخر، فيسره لي وأقدره ورضني به. وإن
		كنت تعلُّم أنّ جميع ما أتحرّك فيه، في حقّي وفي حقّ
		غيري، وجميع ما يتحرّك فيه غيري، في حقّي وفي حقّ
		أهلي وولدي وما ملكت يميني، من ساعتي هذه إلى
		مثلها من اليوم الآخر شرِّ لي في ديني ودنياي وعاجل
27ب	صحيح البخاري 1096، سنن أبي	أمري وآجله اللهــم إني أســـتخيرك بعلمــك، وأســـتقدرك بقــدرتك،
	داود 1315	وأسألك من فضلك العظيم، فإنّك تقدر ولا أقدر، وتعلم
		ولا أعلم، وأنت علام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أنّ
		هذا الأُمرَ -وتستي حاجتَك- خير لي في ديني ومعاشي
		وعاقبة أمري أو قال: عاجل أمري وآجله- فأقدره لي،
		ويسرم لي، ثمّ بارك لي فيه. وإن كنت تعلم أنّ هذا
		الأمر وتذكر حاجتك- شرّ لي في ديني، ومعاشي،
		وعاقبة أمري أو قال: عاجل أمري وآجله- فاصرفه عني، واصرفني عنه، وأقدر لي الخيرَ حيثكان ثمّ
		عي، واطرفي عنه، والحير ي محير ميت الله المراضي به
42	صيح البخاري 3119، صحيح	اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على
	مسلم 613	إبراهيم وعلى آل إبراهيم
115ب	صحيح البخاري 2403، صحيح	لو أعطيتها أخوالك لكان أعظم لأجرك
	مسلم 1666	
126ب	سنن النسائي 2539، تهذيب الاثار	لو تعلمون ما في المسألة؛ ما مشى أحد إلى أحد يسأله

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
<u> </u>	للطبري 42	المينا
34	مسند أحمد 11305، المعجم الكبير	لـو شـئتم أن تقولـوا لقلـتم: وجـدناك طريـدا فآوينــاك،
	للطبراني 6525	· · ·
87	تفســـير القشـــيري - (1 / 178)،	لي وقت لا يسعني فيه غير رټي
	البحر المديد - (6 / 357)	
106ب	صحيح البخاري 5649، صحيح	ليس الشديد بالصُرَعة؛ وإنما الشديد من يملك نفسه عند
	مسلم 4723	الغضب
91ب	سنن الدارقطني 1930	ليس في العَوامِل صدقة، ولا في الجبهة صدقة
89ب	صحيح مسلم 1628، سنن النسائي	ليس في حَبُّ ولا تَمْرِ صدقة حتى يبلغ خمسـة أوسـق،
	2439	ولا فيها دون خَمْسِ ذَؤدِ صدقة، ولا فيها دون خَمْس
		أواق صدقة
101	سنن الدارقطني 1983	ليس في مال المكاتَبِ زَكاة حتى يُغتَق
150ب	صحيح مسلم 1628، سنن النسائي	ليس فيما دون خمس أواق صدقة
	2439	
2ب	صحيح البخــاري 1192، صحــيح	ليس فيها قميص ولا عهامة
	مسلم 1563	
92ب	صحيح البخاري 1082، صحيح	لِيُصَلِّ أحدكم نشاطُهُ
	مسلم 1306	
20	صحيح البخاري 459، صحيح مسلم	المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضا
	4684	ما أتاك من غير مسألة فحذه، وما لا فلا تُتْبغهُ نفسَك
117	سنن النسائي 2558، مسند أحمد	الله الألا من غير مسالة حدة، وما لا قار سبعة نفست
143	20710	ما تدري شِاله ما تنفق بمينه
145	حيح البخاري 620، حيح مسلم 1712	22 On 1 42 60
120	صحيح مسلم 1684، سنن الترمـذي	ما تصدّق أحدٌ بصدقةٍ مِن طيّب -ولا يقبـل الله إلا
•	597	الطيّب- إلا أخذها الرحمن بيمينه -وإن كانت تمرةً- فَتَرْبُـو
		في كفِّ الرحمن، حتى تكون أعظم من الجبل، كما يُرَبِّي
		أحدكم فَلُؤهُ أو فَصِيلَه

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
104ب	صحیح مسلم 1678، صحیح	ما من يوم يصبح فيه العباد إلا ومَلَكَان ينزلان يقول
		أحدهما: اللهم أعط منفقًا خَلَفًا. ويقول الآخر: اللهم أعط
		تملقا تلقا
52		الماهر بالقرآن إنه ملحق بالملائكة السفرة الكرام. والذي
	ماجه 3769	يتتعتع عليه القرآن يضاعَف له الأجر
100	سنن أبي داود 1352	المتعدِّي في الصدقة كمانِعِها
127	ســـــنن أبي داود 1396، ســـــنن	المسائل كَدُوْخ يُكْدَحُ بها الرجلُ في وجمه. فمن شاء أبقى
	النسائي 2552	على وجمه، ومن شاء ترك، إلا أن يسأل ذا سلطان في
	an to	أمر لا يجد منه بُدًا
100	صحيح البخاري 501، موطأ مالك	المصلّي يناجي ربّه
128	163	elf N. et al
128ب .	المستدرك على الصحيحين للحاكم 2324، المعجم الكبير للطبراني	من جاءه من أخيه معروف من غير إشراف ولا مسألة،
	4017	فليقبله ولا يردّه، فإنما هو رزق ساقه الله إليه
143ب	صحيح البضاري 6856، صحيح	مَن ذَكَرني في نفسه ذَكَرته في نفسي، ومن ذَكَرني في مـلأ
	مسلم 4851	ن دکرته في ملأ خير منهم ذکرته في ملأ خير منهم
25ب	مسند أحمد 11096، مسند أبي	من رآني فقد رآني فإنّ الشيطان لا يتكوّنني
	يعلى الموصلي 6398	
71	ســــن أبي داود 3173، شــــعب	من سئل عن علم فكتمه؛ ألجمه الله بلجام من نار
	الإيمان للبيهقي 1702	·
6	صحيح مسلم 577، سنن أبي داود	من سأل الله له الوسيلة حلّت له الشفاعة
126	439	al a le la destal de la compa
	ماجه 1828	مَن سال النياس أميوالم تكثّرًا فإنما يسال جيرا؛
144	سنن ابن ماجه 199، مسند أحمد	فليستنظل أو ليستكثر
	18406	من سنّ سنّة حسنة
108ب	حيح مسلم 1691، مسند أحمد	مَن سنّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من
	18381	عمل بها من بعده من غير أن يُنتَقَصَ من أجورهم شيئا،

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط		
		ومَن سنّ في الإسلام سنّة سيّئة كان عليه وِزْرُهـا ووِزْرُ
		من عمل بها من بعده من غير أن يُنْتَقَصَ من أوزارهم
		شيتا
37	شعب الإيمان للبيهقي 597، مســند	من شغله ذِكْري عن مسألتي
	الشهاب القضاعي 553	
16ب	شعب الإيمان للبيهقي 597، مسـند	مَن شغله ذِكْري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي
	الشهاب القضاعي 553	السائلين
147	أدب الدنيا والدين للماوردي - (1 /	مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربَّه
	86)، المحرر الوجيز - (6 / 341	
65ب	سنن الدارقطني 136، مصنف ابن	من قال: هذا لله ولوجوهكم؛ فهو لوجوهكم، ليس لله
	أبي شيبة - (8 / 198)	منه شيء (بل يقول) هذا لله ثُمّ لفلان
20	صحيح البخاري 5333، صحيح	مَن قتل نفسه بِحَدِيْدَةِ منهم؛ فحديدته في يده يَتَوَجَّأ بها
	مسلم 158	في بطنه في نار جممّم خالدا مخلّدا فيها أبدا
20	صحيح البخاري 5640، صحيح	مَن قتل نفسه بشيء عُذَّبَ به
	مسلم 159	
57	صحيح البخاري 3265، مسند	مَولَى القوم منهم
	أحمد 15152	
94	المعجــم الكبــير للطــبراني 6388،	هذه مشية يبغضها الله ورسوله، إلا في هذا الموطن
	دلائل النبوة للبيهقي 1083	
113ب	صحیح مسلم 1668	هل لي أجرٌ في بني أبي سلمة، أنفِق عليهم، ولست
		بتاركتهم هكذا وهكذا، إنما هم بَنِيَّ؟ قال: نعم؛ لك فيهم
		أجر ما أنفقتِ عليهم
94	-	هـ و الذهـ ب الذي يخلـ ق الله في الأرض يـ وم خلـ ق
	معرفة السنن والآثار للبيهقي 2520	السياوات والأرض (يعني الركاز)
111	صحيح مسلم 1279، مسند أحمد	واجعلني نورا
	2436	
61ب	سنن الدارقطني 1909	وتؤمنوا بي وبما جئتُ به
40ب	سنن النسائي 3879، مسند أحمد	وجُعِلَتْ قرّة عيني في الصلاة
	•	

صنحة		
LL	عي الحديث	

13526 الزهد لأحمد بن حنبل 429 وسعني قلب عبدي 138ب صحيح البخاري 6021، مسند ولا بدّ له من لقائي 145ب أحمد 24997 صحيح البخاري 6982، صحيح 19ب ومَن تقرّب إلى شبرا تقرّبت منه ذراعا مسلم 4832 ومَن مَنَعها فإنّا آخذوها وشطرَ ماله، عزمةً من عزمات سَـن أبي داود 1344، سـن 102 النسائي 2406 ربّنا يا رسول الله؛ إذا أدّيت الزكاة إلى رسولك فقد بَرثْتُ بغيـة الحـارث 285، مسـند أحمـد 102ب منها إلى الله ورسوله؟. فقال رسول الله حلَّى الله عليه 11945 وسلّم-: نعم، إذا أدّيتها إلى رسولي فقد بَرِثْتَ منها؛ ولك أجرُها، وإثمها على مَن بَدُّلها يا رسول الله؛ إنَّ أمَّى افْتَلَتَتْ نفسُها ولم تُوصِ. وأظنَّها صحيح البخاري 1299، صحيح 117 لو تكلَّمتْ تصدَّقتْ. أَفَلها أجر إن تصدّقتُ عنها؟ قال: مسلم 1672 يا رسول الله؛ في الزكاة هل علي غيرها؟ قال: لا إلا أن صحيح البخاري 44، صحيح مسلم 145 تَطَوّع اليد العليا خير من اليد السفلي، وابدأ بمن تعول، وخير صحيح البخــاري 1338، صحــيح 125 الصدقة عن ظهر غني. ومن يستعفِفْ يُعِفُّهُ اللهُ، ومن مسلم 1715 يستغن يُغْنِهِ اللَّهُ يصبح على كلّ سُلامى من الإنسان صنقة... فكلّ صبح مسلم 1181، سنن أبي داود 76 1094 تسبيحة صدقة. وكلّ تهليلة صدقة مصنف عبد الرزاق 20844، 43 يَثْرِلُ فينا حَكَمًا

الحديث

مسند أبي يعلى الموصلي 5744

فهرس الشعر

البحر	عدد الأبيات		القافية	المطلع	رقم المخطوط
مخلع البسيط	1	ت	أنت	رأيتُ رَبّي بِعَيْنِ رَبّي	112
المديد	5	ت	آخذة	فَيَدٌ للَّهِ مُنْفِقَةٌ	115
البسيط	1	د	بإفساد	ما يَفْعَلُ الصَّنَعُ النَّحْرِيْرُ في شُغُلِ	100ب
البسيط	1	ر	البصر	فَالعَقْلُ يَشْهَدُ مَا لا يَشْهَدُ البَصَرُ	33
مخلع البسيط	1	ف	المكلف	الرُّبُّ حَقِّ والعَبْدُ حَقِّ	60
مجزوء الكامل	5	۵	فانتبه	يا نامًّا كُمْ ذا الرُّقادُ	9
الكامل	7	و	السوا	أُخْتُ الصَلاةِ هي الزَكاةُ فلا تَقِسْ	47
	21			مجموع الأبيات	

استشهاد

الشاعر	البحر	عدد الأبيات		القافية	المطلع	رقم المخطوط
	مخلع البسيط	4	ت	مشرفات	أبوابُ عَدْنِ مُفَتَّحاتٌ	66
عامر بن الطفيل	الطويل	1	٦	موعدي	وإني إذا أَوْعَدْتُهُ أَو وَعَدْتُهُ	21
أبو طالب	الطويل	1	ر	عاقر	ضَروبٌ بِنَصْلِ السيفِ سُؤقَ سِهانِها	3
	السريع	1	ض	الأرض	وإنما أَوْلادُنا بَيَّلْنا	129ب
أبو المتوكل	الكامل	1	J	محمولا	ما زال يحملنا ويحمِلُهُ الورى	4
بلال		1	۵	نعله	كُلُّ امْرِيْ مُصَبِّحْ في أَهْلِهِ	<u>+49</u>
	الطويل	2	ي	الحي	إذا وُلِدَ المُولُودُ يَقْبِضُ كُفَّهُ	116ب
<i>y</i>	The state of the s	11			مجموع الأبيات	

مصطلحات صوفية

صفحة المخطوط	المصطلح
97	الأنثى
133، 133ب، 134ب،	الإيثار
135ب	
35ب	الباطل
121	بدل
87ب	البعد
54ب	البقاء
152ب	التجلي الخاص
	الواحد للواحد
152	التجلي العام
	للكثرة/تجلي
	ص <u>ور</u> الاعتقادات
132	الــــتجلى في
	الشيء
131ب	التجلي للشيء
48ب	ترجمان الحق
31ب	التسبيح/ذكر
56	التوجه الإلهي
17ب، 18، 18ب، 31	التوحيد
90 ، 61 ، 60 ، 32	
130	التوكل

1 1 1 -		11 11
بفحة المخطوط	0	المصطلح
	129ب	الأب
ب، 43، 44ب،		إبراهيم
45ب، 87ب،	، ب44	
	153	
	114ب	إبليس
	113	أجير
111ب، 117ب،	85ب،	الأحديــــة-
144ب	146، 8	أحدية الأحد-
		أحدية الكثرة
91ب	90ب،	الإخلاص
3ب، 78ب، 88،	15، 4	آدم
112، 135	105ء	
	146ب	
	28	الإرادة
	45	الإرث- الوارث
	148ب	أصل الجوهر
		الفرد
	148ب	الأفراد
	61	الإل
، 113، 129ب،	112ب،	الأم
	134ب	·
56ب، 71ب	53ب،	الأمانة

صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
119	الرحمة		جبريل
17	روح الأرواح	8ب، 13ب	الجسد
88، 88ب، 112ب	الروح/العقل	120	جنة الكثيب/
130، 131ب	الزهد		حضرة الحق
19ب	الستر	12	الجنــة/ حضرــة الرسول
117ب	سوق الجنة	58، 58ب، 115، 115ب	الحرية
47	ســـوى الله-	96	الحضرة اكن
	السوى	35ب	الحق
131، 130ب، 131		134 ،133	حق الحق/أنت
20	الصورة الم	87	حق الخلق
39	الصبر	68	•
134ب	الصدق	00	الحق المشروع
8، 38ب، 88ب، 84ب،	الصفة	123ب	حكيم الوقت
96ب، 111ب، 119ب،		15، 34ب	حواء
136ب، 142		100	
40ب، 41	الصلاة	103	الخاطر
94، 94	الصورة/الأمر	128	الحضر
·	الضلال	110	الخوف
36		103ب، 142	دقيقة
36	ضلال الهدى		
101ب، 138	الطائفة	39، 39ب	الذكر/القران
135، 135ب	الطبع	127ب	الرؤية
55ب، 119ب		144ب	رب- ربوبية
121ب	ظل الرحمن	34ب، 42ب	الرجل/ادم

صفحة الخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
81، 96ب، 125ب	القوت	60	العارف
109	الكشـــف	86	عبد اضطرار-
	والشهود		عبد اختيار
96	كلمة الحضرة	138	العبد المحض
34ب، 60ب، 149،	الكمال	115، 115ب	العبوديــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
149ب، 150، 150ب،			العبودة
151ب، 152		121ب	عرش الرحمن
130	مجموع العالم		عرش الروح/
90ب	مريد- مراد	Ψ,	النفس الناطقة
21	المشيئة/عـرش	114ب	العصمة
	النات	71ب	العلم
76ب	المصحف الكبير	144	ا العموم
90	مطلع	91	عين القلب عين القلب
131	المعرفة	48ب، 126ب، 142	يى . الغَيرة
121	المقام	56، 112ب	.ر فتح
115ب	مقام العبودة	•	
	والعبودية	64ب	الفتوح
125	المكر	148ب	الفردية
125، 147ب	الميزان	96 ،77 ،15	الفطرة
72	ميزان العالم	83ب، 84، 141ب	الفقر
141	نائب عن الحق	135ب	فوق
43، 43ب، 44	نبـوة الاخبـار-	83ب	قدم - على قدم
	نبوة التشريع	84	القــــرآن
18ب، 20ب	نعــيم/ المــزاج		الكبير/الوجود

المطلح	صفحة الخطوط
الوحدة	60ب، 145ب، 146
الوحي	45ب، 100ب
ولي- الولاية	40ب
الوهم	12ب
يد الله- اليدان	10ب، 114ب، 115،
	118ب، 119، 142ب
يقين	49

صفحة المخطوط	المصطلح
	الملائم
135ب	الهباء
104ب	الهوية
88، 88ب	الوارد
140	وجمه الحمق-
	وجمه الحمق في الأشياء

صفحة الخطوط	السالهم	صفحة الخطوط	Many
93ب	أبو دجانة	22ب	إبراهيم (ابن رسول
89ب	أبو سعيد الخدري		الله)
128 ـ	أبو عمر بن عبد	42، 42ب، 43، 43ب،	إبراهيم الخليل
Ç12 0	ابو مر بن عبد البر	44ب، 45ب، 87ب،	
103، 143ب	ابر أبو مدين	153	
		114ب	إبليس
114	أبـو مسـعود بـن	115ب	ابــن العريــف
107 105 104	البدري 1		الصنهاجي
104ب، 105ب، 107، 111ب،118، 120،	أبو هريرة	115	ابن المنكّدر
111ب،118، 120، 121ب، 122ب، 126		115پ	أبو الربيع الكفيف
121ب، 122ب 7ب	أحمد بن حنبل	,	المالقي
	·	138	ي أبــو الســعود بــن
15، 34ب، 78ب، 88،	آدم		الشبل البغدادي
.135 .112 .105		116	أبو العباس السبتي
146ب	(10 m)		
43	إسحق (النبي)		أبو العباس العريبي
40	إسحق بن إبراهيم	4	أبو المتوكل
	بن راهویه	50، 50ب، 75، 117ب،	أبو بكر الصديق
35	آسية (امسرأة	118، 124، 124ب،	
	فرعون) م	132	
113ب	بإم سلمة	62ب	أبو ثور
2	ام كلشــوم (بنـــت	1 7 7 1/2	أبو داود (صاحب
	رسـول الله صــلى	100، 101ب، 102،	<u> </u>
	الله عليه وسلم)	102ب، 106ب، 124،	
105ب	أنس بن مالك	127	

صفحة المخطوط	pull "	صفحة الخطوط	May
128ب	خالد بـن عـدي	90، 107، 109ب، 118،	البخاري
	الجهني	121ب، 125	
128	الخضر	7ب، 8	البســطامي (أبــو
91، 91ب، 97ب، 98،	الدار قطـني (أبــو		یزید)
101	الحسن)	103	بشـــير بـــن
130ب	السامري		الخصاصية
91	ســعد بــن أبي	13، 108ب	بلال الحبشي
,-	وقاص	22، 100ب، 105ب،	الترمـــذي (أبـــو
23	سعيد بن العاص	112	عیسی)
112	سلمة بن عامر	49ب، 50ب	ثعلبة بن حاطب
	•	22، 101، 102ب، 115	جابر بن عبد الله
132، 132ب	سليان (النبي)	52ب	جبريل
127	سمرة بن جندب	108	
7ب	الشافعي (الإمام)		
153	شيبان الراعي	44	جعفــر بـــن أبي طالب
94	ضباعة بنت الزبير	138	عالب الجسيلي = عبد
		130	بسيي القادر الجيلي
25ب، 107، 117	•	102ب	الحسارث بسن أبي
0.7	المؤمنين)	·	أسامة
95	العبـاس بـن عبـد المطلب	23	الحسن بن علي بن
115	المطلب عبد الحميد		أبي طالب
		44	الحسين بن علي
138	عبد العزيز بن أبي		بن أبي طالب
	بكر المهدوي	69ب، 125	حکیم بن حزام
138	عبد القادر الجيلي	15، 34	حواء
115ب	عبد الله القلفاط	را، بوب	

صغعة الحعلوط	M	صلعة الحملوط علمة	May
	السلام)	107	عبــــد الله بــــن
99ب، 99ب، 103ب،	مسلم (الإمام)		جدعان
104ب105ب، 107،	, ,	31، 97ب، 100ب،	عبد الله بن عمر
108، 111ب، 113،		107ب، 128ب	
114، 117، 120،		50، 50ب	عثمان بن عفان
122ب، 126، 128ب		110ب، 110	عدي بن حاتم
2ب	مصعب بن عمير	98	عزير
92	معاذ بن جبل	95	علي بن أبي طالب
22ب	المغيرة بن شعبة	19	على بن أبي طالب
9 4ب	المقداد بن الأسود		القيرواني
25، 105، 126ب، 141	موسى (النبي)	50، 50ب، 61، 75،	عمر بن الخطاب
115ب	ميمونة بن الحارث	124، 128ب	
		3ب، 15، 43، 55،	عيسى (النبي)
5 <i>ب</i>	النجاشي	113، 129، 130ب،	
124	النسائي	134ب، 135، 160ب	
69ب	النعمان	144 ,59	الغزالي (أبو حامد
25	هارون (النبي)	44 ،35 ،25 ،5	محمد بن محمد) فرعون
3ب	يحيي (النبي)	109ب	ر رن کسری بن هرمز
48ب، 88	يعقوب (النبي)	124	کعب بن مالك کعب بن مالك
43	يوسف (النبي)	2	ليلى الثقفية
		70ب، 105ب	
			مـــريم (عليهـــــا

فهرس الأماكن

صفحة المخطوط	الإسم
111	أشبيلية
140ب	بيت الله الحرام
143	جبل أحد
15ب	الشرق
83	الصفا
83	القيروان
76ب، 109ب	الكعبة
23	المدينة المنورة
106	مراكش
83	المروة
106	المغرب الأقصى
92	اليمن

فهرس الكتب

صفحة المخطوط	المؤلف	الكتاب
5	أبو القاسم القشيري	رسالة القشيري
7ب، 92، 92ب، 94ب' 95، 100، 101ب، 102، 102ب، 107، 124، 127	أبو داؤد	سنن أبي داود
118، 107	البخاري	صحيح البخاري
22، 100ب، 105ب، 112	الترمذي	الجامع الصحيح
102ب	الحارث بن أبي أسامة	مسند الحارث بن أبي أسامة
93ب، 103ب، 104ب، 107، 11ب، 113، 113ب، 128ب	مسلم	صحيح مسلم بن الحجاج

فهرس الفرق

صفحة المخطوط	الفرقة
57	الأشعرية
28ب، 153	المعتزلة



المحتويات

201	رموز مستخدمة في التحقيق
205	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الأَكْفَانَ
206	وَصَلَّ فِي قَصَلَ المشي مع الجنازة
208	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَفَةَ الصَّلاةَ عَلَى الجنازة ِ
210	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ رَفِع الأيدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكتيف
210	وَصَلَّ فِي فَصَلَ القراءة في صلاة الجنازة
214	وَصَلَّ فِي فَصَلَ النَّسَلِيم من الصَّلاة على الجنازة
215	وَصَلَّ فِي قَصَلَ تعيين الموضع الذي يقوم فيه المصلي من الجنازة
217	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ ترتيب الجنائز عند الصلاة
219	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ من فاته التكبير على الجنازة
220	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الصَّلَاةَ عَلَى القبر لمن فاتته الصَّلَاةَ عَلَى الجنازة
220	فصول مَن يُصلَى عليه، ومَن أولى بالتقديم
222	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَن قَتَلَه الإمام حدًّا
222	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مِن قَتَلَ نفسه؛ هل يُصلِّي عليه أم لا يُصلِّي عليه
225	وَصَلَّ فِي قَصَلَ حَكُم الشَّهيد المقتول في المعركة
225	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ حَكُم الصَّلاة على الطفل
226	وَصَلَّ فِي قَصَلَ حَكُم الأطفال من أهل الحرب إذا ماتوا
227	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَن أُولَى بالتقديم في الصلاة على الميِّت
227	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ وَقَتَ الصَّلَاةَ عَلَى الجِنَازَةَ
228	وَصَلَّ فِي قَصَلَ فِي الصلاة على الجنازة في المسجد
229	وَصَلَّ فِي قَصل فِي شرط الصلاة على الجنازة
230	رَصِلٌ فِي فصل صلاة الاستخارة
233	نصولٌ جوامعٌ فيما يتعلق بالصلاة، وبها خاتمة الباب
233	وَصِلٌّ فِي إِقَامَةَ الصِلاةِ
	وَصَلَّ: (قوله تعالى: (هُوَ الَّذِي يُصَلَّى عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكُتُهُ))
237	وَصَلٌّ: (صلاة الإنسان والجنّ)
237	وَصَلَّ: (وصف الحقّ نفسَه بالصلاة وما وصف نفسه بالتسبيح)
237	وَصَلَّ: (مِن غيرة الله أن تكون لمخلوق على مخلوق مِنْة، لتكون المنَّة لله)
	وَصَلَّ: (ربط الله إقامة الصلاة بأز مان وأماكن)

243	وَصَلٌّ: (جميع الخيرات صدقة على النفوس)
243	وَصَلَّ: (تَأْثَيْرِ الصلاة بالحال)
246	وَصَلَّ في اختلاف الصلاة والصلاة على النبيِّ ﷺ
251	الباب السبعون في أسرار الزكاة
	وَصَلَّ مَؤَيَّد
255	وَصَلٌّ: (الذين يكنزون الذهب والفضة)
	وصل ايضاح: (فرض الزكاة في الأموال)
	وَصَلِّ: (في قوله تعالى: (فلا تُزكُوا النَّسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن اتْقَى))
262	وَصَلَّ في وجوب الزكاة
263	وَصَلَّ في نِكْر مَن تجب عليه الزكاة
267	وصلٌ متمِّمٌ: (الكقار مخاطبون بأصل الشريعة)
268	وَصَلُّ: (المالكون الذين عليهم ديون)
269	وَصَلُّ: (المال الذي هو في نمَّة الغير)
270	وَصَلَّ: (زكاة الثمار المُحْبَّسة الأصول)
271	وصلِّ: (زكاة ما تخرجه الأرضُ المستَاجَرة)
273	وَصَلَّ : (أرضُ الخراج إذا انتقلت إلى المسلمين)
274	وَصَلَّ : (أرض العُشْر إذا انتقلت إلى الدَّمِّي)
275	وَصَلَّ: (اخرج الزكاة فضاعت)
277	وَصَلَّ إذا ملت بعد وجوب الزكاة عليه
278	وصلٌ في خلافهم في المال يُباع بعد وجوب الصدقة فيه
279	وَصَلَّ: (زكاة المال الموهوب)
280	وَصَلَّ في حكم مَن منع الزكاة ولم يجحد وجوبها
280	وَصَلَّ في ذِكْر ما تجب فيه الزكاة
281	بيان وايضاح
283	فصاح (النصاب والحول)
283	وَصَلَّ فِي زِكَاةَ الْحُلِيِّ
	وَصَلَّ فَي زَكَاةَ الْخَيْلِ
	وَصَلَّ فِي سائمة الإبل والبقر والغنم وغير السائمة
286	وَصَلَّ فِي زِكَاةَ الْحَبُوبِ
288	ُصِلٌ في نِكْر من تجب لهم الصنفة

288	وصلًا
الزكاة عليهم اعتبارا:	في تعيين الأصناف الثمانية الذين تقسم ا
288	فمنهم الفقراء:
290	والمساكين:
291	والعاملين عليها:
291	والمؤلفة قلوبهم:
291	وفي الرقاب:
292	والغارمين:
292	وفي سبيل الله:
293	وابن السبيل:
با الإنسان هي حقوقُ الله كلها)	وصلٌ متمّم: (الأمورَ الَّتِي يتَصرُّف فيه
295	صِلَّ في اعتبار الأقوات بالأوقات
تجب لهم الزكاة بالأعضاء المكلفة من الإنسان	صِلَّ في مقابلة وموازنة الأصناف الذين
296	َصَلَّ في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعد
لم يُسْنَقَ به	وَصَلَّ فِي تَوْقَيْتَ مَا سُقِي بِالنَّصَيْحِ وَمَا
المز كى	وَصَلَّ فَي إخراج الزكاة من غير جنس
298	وَصَلَّ فِي قَصَلُ الخَليطينُ فِي الزِّكَاةِ
299	وصلٌ فيما لا صنقة فيه من العمل
س	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ إِخْرَاجِ الزَّكَاةَ مِنَ الْجَا
300	وَصَلَّ في نِكُر ما لا يؤخذ في الصدقة
300	وَحَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الْوَرِقَ
301	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الرَّكَازِ
غير تَعَمَّلُ فيه ولا كسبِ	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَن رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا مِن
302	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زِكَاةَ الْمُدَبُّرِ
قتها	وصل في فصل تعجيل الصدقة قبل وأ
303	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الْفَطْرِ
الفقير، والحرّ والعبد، والدُّكر والأنثى، والصغير والكبير	وَصَلَّ فِي فَصَلُّ وجوبها على الغنيُّ و
ن كلّ مَن يموّنه الإنسان	وُصَلَّتُ فِي فَصَلَّ إِخْرَاجِ زَكَاةَ الْفَطْرِ ءَ
يّ والنصرانيّ	وَصَلَّ فِي قَصَلَ إِخْرَاجِهَا عَنِ الْيِهُودِي
طر	وَصَلَّ فِي فَصَلُّ وَقَتَ إِخْرِ اجَ زَكَاةَ الْفِ

307	وَصَلٌّ فِي فَصَلَّ الْمَتَعِدِّي فِي الصِيفَةِ
308	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زِكَاةَ الْعَسْلَ
308	وَصَلَّ فِي فَصَلَ الزَّكَاةَ عَلَى الأحرار لا عَلَى العبيد
309	وَصَلَّ فِي فَصَلَ أَين تَوْخَذَ الصَدَقَات
309	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ أَخَذَ الإمام شُطر مال مَن لا يؤدِّي زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه
310	وَصَلَّ فِي فَصَلَ رَضَا العامل على الصنقة
310	وَصَلَّ فِي قَصَلَ المسارعة بالصدقة
311	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مَا تَتَضَمَّنه الصدقة من الأثر في النَّسب الإلهيَّة وغيرها
314	وَصَلَّ فِي قَصَلَ مَن أَنْفَقَ مِمَا يَحَبُّه
ا من قوله: ن ما يعطيهم 	وَصَلَّ فِي فَصَلَ الإعلان بالصدقة من الاسم الظاهر، والاستفتاح بها من الاسم الأوّل، والتلمّي به (فاتَبعُونِي يُحْيَبكُمُ اللّهُ). ومسألة الإمام الناسَ لذوي الفاقة إذا وردوا عليه، وليس عنده في بيت المال
316	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ شَكُوى الجوارح إلى اللهِ النفسَ والشيطانَ مما يلقيان إليهنَ من السوء
317	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الصَّدَقَة على الأقرب فالأقرب، ومراعاة الجوار في نلك
319	وَصَلَّ فِي فَصَلَ صَلِةِ أُولِي الأرحام وإنّ «المرحم شُجُنَة من الرحمن»
319	وَصَلَّ فِي فَصَلْ تُصَدُّقَ الأَخِذَ عَلَى المعطي بأَخْذِهِ منه
320	وَصَلَّلُ فِي فَصَلَ مَعْرِفَةً مَن هما أَبُوا نَفْسَ الإنسان المَدَبَّرَةُ لَجَسَمَهُ وقواه
320	- وَصَلَّ فِي فَصَلَ المتَصِدّق بالحكمة على من هو أهل لها، وهي الصدقة على المحتاجين
321	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ العلم اللَّذَلِي والمكتسب
322	وَصَلَّ فِي الفَصَّل بِينَ العبونيَّة والحرَّيَّة
324	وَصَلَّ فِي قَصَلُ فَصَلَ مَن تَرِكَ صَدْقَة بعد موته جارية في الناس؛ مِن مال أو علم
324	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مَا تَعْطَيِهِ النَّشَاةَ الْأَخْرَةَ
326	وَصَلَّ فِي قَصَلَ إعطاء الطيِّب من الصنقات عن طيب نفس
328	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ إِخْفَاء الصَّلَقَة
329	وَصَلَّ فِي قَصَلَ مَن عُيِّنَ له صاحب هذا العال الذي بيده قبل أن يتصدّق به عليه
330	وَصَلَّ فِي قَصَلَ صَـُروبِ العِلِكِ والتَمليكِ عند أهل الله
	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مَا يَنظَرُهُ العَارِفُ؛ فِي فَضَلَ الله وعدله، ومكر الله تعالى
	رَصَلٌ فِي فَصَلَ حَاجَة النَفْسِ إلَى العلم
	رَصَلٌ فِي قَصَلُ أَخَدُ العَلْمَاء بالله من الله العَلْمَ العَوْهُوبِ
	ُ صَلَّى فَي فَصِلَى الحابِ الله الذكاةَ في الموادات

339	وصال: (في تسمية المال مالا)
340	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ قَبُولَ الْمَالُ أَنْوَاعَ العَطَّاء
344	وَصَلَّ فِي قَصَلُ الانَّخَارِ مِن شَيِّحُ النَّفَسِ وَيَخْلُهَا
347	وَصَلَّ فِي قَصَلَ تَقْسِيم النَّاسِ في الصدقات؛ المعطي منهم والأخذ
350	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ أَحُوالَ النَّاسِ في الجهر بالصدقة والكتمان
351	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صِدْقَةَ الْتَطُوّعِ
في المال المزكىفي المال المزكى	وصلٌ في استدراك تطهير الزكاة وصلٌ في الزكاة من غير الجنس
354	وصلٌ فِي قصلُ النَّصابِ
356	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زِكَاةَ الْوَرِقِ
357	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ نصاب الذهب
358	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الْأُوقَاصِ؛ وهي ما زاد على النصاب مما يزكَّى
360	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ ضَمَّ الوَرق إلى الذهب.
361	وَصَلَّ فِي فَصَلَ الشريكينِ
•	الفهار س
	فهرس الأيات وفقا لتسلسل السور والأيات
370	فهرس الأحاديث النبوية
386	فهرس الشعر
386	استشهاد
	مصطلحات صوفية
391	فهرس الأعلام
	فهرس الأماكن
	فهرس الكتب
395	فهرس الفرق

السفر التاسع من الفتوحات المكيّة

1 العنوان ص 1ب. ويلي العنوان طابع دمغة برقم 1853، ثم ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1752، وأسغل الصفحة إشارة إلى عدد الصفحات: "320 صحيفة".

وهذا السفركله مكتوب بخط نسخي جميل لكاتب آخر يبدو أنه بعد زمن الشيخ بمدة طويلة، إذ لم يشر. ناسخه إلى اسمه وإلى زمن نسخه وهو واحد من مكونات نسخة قونية الأساسية- والماعي له قد يكون تعرض النسخة الأصلية لتلف ما، استدعى إعادة نسخه حتى لا تفقد محتوياتها، وعهد بذلك إلى نساخ متميز بجودة خطة. وقام الناسخ بنقلها ملتزما ببعض الضوابط التي عمل الشيخ الأكبر عليا في اسفاره كلها وأهمها تضمن الصفحة الواحدة 17 سطرا. وما يعيب على الناسخ بوواضح أنه مشرقي أو ربماكان تركيا يجيد الكتابة العربية من غير فهمها بالضرورة- أنه لم يتمكن من فك رموز الخط المغاربي الذي يكتب به الشيخ الأكبر، مثل عدم كتابة الشيخ لنقاط الحروف المعجمة في اكثر الأحوال، وكتابة نقطة واحدة في حرف القاف، ووضع الشدة فوق الحرف إن كان الحرف مفتوحا، وتحته إن كان المحجمة في المرسم الظاهري مكسورا، إلى غير ذلك بما لم يعهده المشاوقة. فجاءت النسخة مليئة بالأخطاء التي هذه النسخة نرجع إلى نسخة مكتبة حكيم أوغلو بالسلمانية (س)، وإلى النسخة المطبوعة في القاهرة (ه)، لنتبين من هذه النسخ حقيقة اللفظ الذي جاء به الشيخ في مخطوطه الأول. بالسلمانية (سمه قريبا من الرسم الذي جاءت به هذه النسخة وناخذ به. ولم نثبت الألفاظ المذوضة لكترتها ولعدم احتوائها على معان وبحيث يكون رسمه قريبا من الرسم الذي جاءت به هذه النسخة وناخذ به. ولم نثبت الألفاظ المذوضة لكترتها ولعدم احتوائها على معان محتمة أبلاً إذا وجدنا أن لها مدخلا يمكن أن يكون له أثر في تغيير المعنى، عندنذ نشير إليه في الحاشية.

رموز مستخدمة في التحقيق

آیات قرآنیة	()
حديث شريف	« »
إضافات أدخلت على الأصل	()
نسخة قونية*	ق
نسخة السليمانيّة	س
نسخة القاهرة	ه

^{*} إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتم دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنيّة والأحاديث النبويّة والنصوص الشعريّة وأسهاء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بيّناها في الحواشي عندكل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنيّة هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

ومل وضل ذكوة الابل الزكوة فها بالاتفاق وقدرها ونشأ مذكور ف احكام التربعة وصل الانتيار مكم التيارع على لابر انها متساص فاوحب فها لتطهر مدلك من هن النسبه اذا الزكوة مطهرة دب المال مزصفه المخيا الشيطنه البعسة بئر شطوة اذاكات بعيدة القعروبيمي لشيطال لبعك مز رحية الإلما إف واستكبر وكان من الكافرن والإنعام والإعال اذالرتنس الحاقه فقيد ابعدت عزاهه فوجت الذكرة فيها وهوما لله فهامن انحق ددها السدمسيحانية فاذااردت المداكست حله انخس فقيل اضال افد كلها احسنه فالزكوة واجية على لمعتزل منحيث اعتقاده خليج اعمال العباد لهد والامتعرى عبطله الزكوة لاستأندكسيه فالعمل الى فنسه وكان فحكل خمس دون شاة وانخس موغيرالزكوة منالرزة وو

عانشة على ذكره النجارى انداعتكف مع وسول الله صلى الدعليه وسل امرة مستماضه من ا واحد المحديث بن وضع الاشيا في مواضعها فعدًا عطاها ما يستقة عليه وهوحكيم وقته فان انحكم يعطى وضع كلشي، في موضعه وألله عليم حكيم وما نمشي مطلق اصلالانه لايقتضيد الامكان ولايعطلينا انحفايق وان الاطلاق يغيد فيامن امرا لاوله مطن بقبله وموطن بدفعه ولايقبله لايدمن ذال كألخ الطبيعيد للجسم لطبيعي مامزشئ بتغدى بتغدى بيه الاوندمضره ومنفعه يعرف ذلك أحاله بالطبيعان من حيث ما هي مدير د للبدل و هوا لمسمح طبيبا ويوم الطبيع بجلاوا لتغصيل للطبيب فهافي الما لملساذحمد مطلق ولا لسال ذم مطلق والإصل لاسماء الالحي المتقابله والنالله ستى لنا نفشيه بها من كوندمت كلما كانزه وشبه ووحدك وشرك ونطق عياده وا ما لعتفيين نم مَا ل سبحان رَبك دبّ الرّبة عمّا يعبُو ومسلام على لمرسسلين واكيد دلله وبت المسالمين مهجيجة



الصفحة الأخيرة من مخطوط قونية

بسم الله الرحمن الرحيم ُ وَصُلٌ فِي فَصْل زكاة الإبل

الزكاة فيها بالاتفاق. وقدرها ونصابها مذكور في أحكام الشريعة.

وصل: الاعتبار:

حَكُمُ الشَّارَعُ عَلَى الْإِبَلُ أَنَّهَا شَيَاطِينَ، فأوجب فيها الزَكاة لتطهر بـذلك من هـذه النسـبة. إذ الزكاة مطهِّرة ربَّ المال من صفة البخل. الشيطنة (هي) البُعد. يقال: "بثر شطون" إذا كانت بعيدة القعر، وستمي الشيطان (شيطانا) لِبُعده من رحمة الله لمَّا أبي واستكبر وكان من الكافرين.

والأفعال والأعمال إذا لم تُنسب إلى الله فقد أبعدت عن الله. فوجبت الزكاة فيها؛ وهو ما لله فيها من الحق، برَدّها إليه سبحانه. فإذا رُدَّت إليه اكتسبتُ حلّة الحسن فقيل: أفعال الله كلّها حسنة. فالزكاة واجبة على المعتزليّ، من حيث اعتقاده خَلْق أعمال ألعباد لهم. والأشعريّ تجب عليه الزكاة لإضافة كسبه في العمل إلى نفسه.

وكان في «كلّ خمي ذَوْدِ شاة». والْخُمس هو عين الزكاة من الوَرِق، وهو ربع العشر فصار حكم العدد الذي كان زكاة يزكّى أيضا. كن 4 يرى الزكاة في الأوقاص. فيخرج من كلّ أربعة دنانير درهما، ومن أربعين درهما درهما. وكما أخرجت من الذهب درهما في الأوقاص، وليس الوَرِق من صنف الذهب، كذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الإبل وليست من صنفها.

كذلك يؤخذ⁶ حقّ الله من الجارحة: بالحرق بالنار، والقطع في السرقة. والنفس المكلّفة هي السارقة وليست من جنس الجارحة. وتطهّرت من حكم السرقة بقطع اليد، كما تطهر الحمّس من الإبل بإخراج الشاة وليست من صنف المزكّى. وقد تقدّم حكم الأوقاص فلا يحتاج إلى ذِكْره هنا.

⁵ س: جنس





¹ البسملة ص 2

² س: أفعالُ

⁻ ص عب 3 ص 2ب

⁻ ص 4 ق: لمن

وَضلٌ في صغار الإبل

فمن قائل: تجب فيها الزكاة. ومن قائل: لا تجب. وصل الاعتبار:

الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ. فلا زكاة في صغار الإبل. والصغير يُعَلَّم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشر سنين. ولا يُضرب إلّا على (ترك) واجب. والبلوغ ما حصل. فتجب الزكاة في صغار الإبل. العقل إذَنْ وجد من الصبيّ وإن لم يبلغ. فمن اعتبر البلوغ أسقط التكليف، ومن اعتبر استحكام العقل أوجبَ التكليف في نق الشرع عليه، لأنّ الحكم في ذلك له.

قال الله تعالى: ﴿ أَلْحَقُنَا بِهِمْ ذُرِّيًا تَهِمْ ﴾ وقال: ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكُمُ صَبِيًا ﴾ وقال (مَن كان) في المهد وقال الله تعالى: ﴿ أَنْ فَاكُنْتُ ﴾ في المهد وغيره ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالرَّكَاةِ مَا كُنْتُ ﴾ في المهد وغيره ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالرَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًا وَبَرًا بِوَالِدَقِي ﴾ ومِن بِرِّه بها كونه برأها مما نسب إليها بشهادته. وأتى في كلّ ما ادّعاه ببنية الماضي، ليعرّف السامع بحصول ذلك كلّه عنده، وهو صبيّ في المهد. وقد ذكر أنّ الله عالى أوصاه بالصلاة والزكاة ما دام في الحياة، وأنّه آتاه الكتاب والحكمة. ولكن غاب عن أبصار الناس إدراك الكتاب الذي آتاه حتى ظهر في زمان آخر. وأمّا الحكمة فظهر عينُها في نفس نُطقه بمثل هذه الكلمات وهو في المهد.

فالإنسان صغير من حيث جسمه لعدم مرور الأزمان الكثيرة عليه، في هذه الصورة. فأصغر مدّته (هي) زمان تكوينه. ثمّ لا تزال مدّته تكبر إلى حين موته، فكلّما كبر جسمه صغر عمره. فلا عنفكّ من إضافة الكِبَر والصّغَر إليه؛ فزيادتُه نقصُه ونقصُه زيادتُه. فانظر ما أعجب هذا التدبير الإلهيّ.

وَصُلٌّ فِي فَصْل زكاة الغنم

الاتقاق على الزكاة فيها بلا خلاف، وبالله التوفيق.

¹ ص 3

¹ ص 3 2 [الطور : 21] و"ذرياتهم" وفقا لقراءة ورش عن نافع، وفي قراءة حفص: "ذريتهم".

^{3 [}مريم : 12] 4 [مريم : 30، 31]

^{5 [}مريم : 31، 32]

⁶ ص لأب

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

قال -تعالى- في نفس الإنسان: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَاهَا ﴾ وقد تقدّم الكلام عليها، وأنّ الله أقام الرأس من الغنم مقام الإنسان الكامل؛ فهو قيمته. فانظر ما أكمل مرتبة الغنم، حيث كان الواحد منها فداء نبي مكرّم، فقال: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذِبْحِ عَظِيمٍ ﴾ فعظّمه الله، وناب مناب هذا النبيّ الكريم، وقام مقامه، فوجبت الزكاة في الغنم. كما أفلح من زكّى نفسه.

وأين ثُواجُ الكبشِ مِن نَوْسِ إِنسانِ؟ بِنا أو بِسهِ لا أَدْرِ مِسن أَيِّ مِسْرَانِ وقَدْ نَزَلَتْ عَن ذَبْحٍ كَبْشِ لِقُرْبانِ شَخَيْصُ كُبَيْشِ عَن خليفةِ رَخْمَانِ فِدَاءُ نَبِيٌ ذَبْتُ ذِبْتِ لِقُـرْبَانِ وعَظَّمَــهُ اللهُ العظــيمُ عِنايَــةً ولا شَكَّ أنّ البُدْنَ أَعْظَمُ قِيمةً فيا لَيْتَ شِغري كِفَ نابَ بِذاتِهِ فيا لَيْتَ شِغري كِفَ نابَ بِذاتِهِ

وَصْلٌ فِي فَصْل زكاة البقر

والاتفاق أيضا من علماء الشريعة على الزكاة فيها³.

وصل الاعتبار في ذلك:

يقول الله -سبحانه- في نفس الإنسان: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ يعني النفس. ولَمّا كانت المناسبة بين البقر والإنسان قوية عظيمة السلطان، لذلك حيى بها الميّت لمّا ضُرب ببعض البقرة. فجاء بالضرب إشارة إلى الصفة القهريّة، لمّا شمخت نفس الإنسان أن يكون سبب حياته بقرة. ولا سبها وقد ذُجِّتُ وزالت حياتها. في بحياتها هذا الإنسان المضروب ببعضها. وكان قد أبي لَمّا عرضت عليه، فضُرِب ببعضها؛ فحيى بصفة قهريّة للأنفة التي جبل الله الإنسان عليها.

وفعل الله ذلك ليعرّفه أنّ الاشتراك بينه وبين الحيوان في الحيوانيّة محقَّق بالحدّ والحقيقة. ولهذا، هو، كلّ حيوان؛ جسمٌ متغذٌ حسّاس: الإنسان وغيره من الحيوان. وانفصلكلّ نوع من الحيوان عن غيره

^{1 [}الشمس: 9]

^{2 [}الصافات : 107]

³ ص 4 4 [الشمس : 9]

بفصله المقوّم لِذاته الذي به سُمّي هذا إنسانا، وهذا بقرا، وهذا غنما، وغير ذلك من الأنواع. وما أبى الإنسان إلّا من حيث فصلِه المقوّم، وتخيّل أنّ حيوانيّته مثل فصله المقوّم. فأعلمه الله بما وقع أنّ الحيوانيّة في الحيوان كلّه حقيقة 2 واحدة. فأفاده ما لم يكن عنده.

وكذلك ذلك الميت: ما حيى إلّا بحياة حيوانيّة إنسانيّة من حيث أنّه ناطق. وكان كلام ذلك الميّت مثل كلام البقرة في بني إسرائيل، حيث قالت: ما خُلِقتُ لهذا، وإنما خلقتُ للحرث. ولَمّا قال النبيّ الله الخبر الذي جرى في بني إسرائيل، قال الصحابة تعجُّبًا: أبقرةٌ تَكلَّم؟! فقال رسول الله الله الله الله الله عن بهذا». وما رأوا أنّ الله قد قال ما هو أعجب من هذا؛ إنّ الجلود قالت: ﴿أَنطَقَنَا اللهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ 3. وهنا عِلْم غامض لمن كشف الله عن بصيرته.

فوجبت الزكاة في البقر، كما ظهرت (التزكية) في النفس. ثمّ مناسبة البرزخيّة بين البقر والإنسان. فإنّ البقر (هي) بين الإبل والغنم في الحيوان المزكّى، والإنسان (هو) بين الملّك والحيوان. ثمّ (إنّ) البقرة التي ظهر الإحياء بموتها والضرب بها، (هي) برزخيّة أيضا في سِنّها ولونها؛ فهي ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا بِكُرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ > 6 فهذا مقام برزخيّ؛ فهي لا بيضاء ولا سوداء بل هي صفراء: والصفرة لون برزخيّ بين البياض والسواد. فتحقّق ما أومأنا إليه في هذا الاعتبار، فإنّه يحوي على معان جليلة وأسرار لا يعرفها إلّا أهل النظر والاستبصار.

وَصْلٌ فِي فَصْل الحبوب والتمر

فقد عرفت أيضا فيما تجب الزكاة في ذلك بالاتفاق.

وصل: الاعتبار في ذلك:

النفس النباتيّة وهي التي تنمو بالغذاء؛ فزكاتها في الإنسان بالصوم. ولكن له شرط في طريق الله. وهو

1 ق: وتخیله 2 ص 4ب

⁻ س بب 3 [فصلت : 21] 4 ق: البرزخ

[·] البقرة : 68]

⁶ ص 5

أنّ الصائم إنما يمسك عن الأكل بالنهار، فليأخذ ماكان يستحقّ أن يأكل بالنهار ويتصدّق به، ليخرج بذلك من البخل. فإذا لم يفعل ذلك عندنا، واستوفى في عشائه ما فاته بالنهار؛ فما أمسك. وبهذا ينفصل صوم خواصّ أهل الله عن صوم العامّة.

وما تسحّر رسول الله ﷺ إلّا رحمة بالعامّة حتى يجدوا ما يتأسّوا به. فإنّ رسول الله ﷺ يقول: «مَن كان مواصلا فليواصل حتى السَّحَر» مع أنّه رغّب في تعجيـل الفطـر وتأخير السـحور. قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ وهذا الاعتبار فيما يزكّى من الحبوب. وبالله التوفيق.

وَضُلٌّ وَأَمّا النَّمَرُ ۗ فهو أيضًا كها قلنا الزّكاة فيه بالاتقاق. وقد تقدّم ذلك.

وصل: وأمّا اعتبار التمر في الزكاة:

فاعلم أنّ النبيّ ﷺ جعل النخلةَ عمّة لنا، وشبّهها بالمؤمن حين سأل الناس عنها، ووقع الناس في شجر البوادي، ووقع عند عبد الله بن عمر أنّها النخلة. فأصاب ما أراده رسول الله ﷺ. وبهذا الحديث يُحتَجّ على إباحة الحزورات التي تستعملها الناس.

وكما أنّ التمر تجب فيه الزكاة شرعا، كذلك المؤمن لمّا شارك الحقّ في هذا الاسم تعين للحق فيه حقّ كما تعيّن في جميع الأسهاء الحسنى، يستى ذلك الحقّ زكاةً. فيزكّي المؤمن هذه النسبة إليه بالصدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، وإعطاء الأمان منه لكلّ خاتف من جمته. فإذا صدق في ذلك كلّه صدّقه الله تعالى. لأنّه لا يصدّق حسبحانه- إلّا الصادق. ولا يصدّقه تعالى- إلّا مِن اسمه "المؤمن" لا غير. فصِدْق العبدِ (هو بمثابة) رَدِّدُ لاسم الله "المؤمن" عليه، كرد صورة الناظر في المرآة على الناظر، ليصدّقه سبحانه، فيا صدق فيه هذا أركاته من في نسبة الإيمان إليه. فأعطى حقّ الله من إيمانه بما صدق فيه من أقواله وأحواله.

وتمّت أصناف ما يزكّى من الأموال المتّفق عليها. ويلحق بها ما اختلف فيه. فإنّه لا يخلو أن يكون ما

^{1 [}الأنبياء : 107]

² ص رِّب، وهي في ق: ثمر التمر. س: تمر التمر

³ ق: تكرار رد

⁴ ص 6

اختلف فيه نباتا أو حيوانا أو معدنا. وقد بيّتا ذلك في المتفق عليه. فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم. وليُعتبر فيه ما يليق بذلك الصنف حتى لا يطول الكلام. ومذهبنا في هذا الكتاب (هو) الاقتصاد والاختصار جمد الطاقة. فإنّ الكتاب كبير يحوي على ما لا بدّ منه في طريق الله من الأمهات والأصول. فإنّ الأبناء والفروع تكاد لا تنحصر، بل لا تنحصر ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ أ.

وَضُلٌ فِي فَضُلُ الحَرْض

الاتقاق على إجازة الحَرْض فيما يخرص من النخيل وغير ذلك. وهو تقدير النّصاب في ذلك، حتى يقوم مقام الكيل.

وصل الاعتبار في ذلك:

هو (أي الحَرْض) موضعُ خطَر، يحتاج إلى معرفة وتحقيق في المقادير وبصيرة حادّة. قال تعالى: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ. الَّذِينَ هُمْ ﴾ وهذه إشارةٌ تلحق بالتفسير، وإن لم نُرِد بها التفسير، ولكن لتقارُب المعنى. والمكيل والموزون بمنزلة العلم. والحَرْض بمنزلة غلبة 3 الطنّ. والأصل العلم.

ثمّ إنّه إذا تعذّر العلم حكمنا بغلبة الظنّ، وذلك لا يكون إلّا في الأحكام الشرعيّة، أعني في فروع الأحكام. فإنّ الحاكم لا يحكم إلّا بشهادة الشاهد، وهو ليس قاطعا بصدقه فيا شهد به من ذلك. فالأصلُ في الحكم المشروع غلبةُ الظنّ. حتى في السعادة عند الله. فإنّ الله يقول: «أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا». فحسن الظنّ بالله إذا غلبَ على العبد أنتج له السعادة، كما أنّ سوء الظنّ بالله يرديه ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الّذِي ظَنَتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ﴾.

فما اختلف العلماء في حكم الحاكم بين الخصمين بغلبة الظنّ، واختلفوا في حكمه بعلمه. فكانت غلبةُ الظنّ في هذا النوع أصلا متّفقًا عليه، يُرجع إليه. وكان العلم في ذلك مختلفًا فيه. والحق -تعالى- وإن لم يكن

^{1 [}الأحزاب: 4]

^{2 [}الناريّات: 10، 11]

³ ص 6ب

^{4 [}فصلت : 23]

عنده إلَّا العلم، فإنَّه يحكم بالشهود، ولهذا قال: ﴿قُلْ رَبِّ اخْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أي بما شرعتَ لي وارسلتني به.

وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخرّص. ولهذا تقبل الشُّبَه القادحة في الأدلّة. ومعرفة الله من طريق الشرع المتواتر مقطوع بها². لا تقدح فيها شبهة عند المؤمن أصلا، وإن جملت النَّسبة. فالعلم بالله ³ من جمة الشرع؛ وهو تعريف الحقّ عبادَه بما هو عليه، فإنّه أعلم بنفسه من عباده به.

فإنّ العلم به منه أن يُعلم ⁴ أنّه جامع بين التنزيه والتشبيه. وهذا في الأدلّة النظريّة غير سائغ. أعني الجمع بين الضدّين في المحكوم عليه، ليس ذلك (سائغا) إلّا هنا خاصّة، فلا يحكم عليه خلقُه. والعقلُ ونظرُه وفِكرَه مِن خَلْقِه. فكلامه في موجِده بأنّه ليس كذا، أو هو كذا، خَرْص بلا شكّ. والخارص قد يصيب وقد يخطئ. والعلم بالله من حيث القطع أولَى من العلم به من حيث الخرص. وإن كان الخرص لا بدّ منه في العلم بالله ابتداء.

وَصْلٌ فِي فَصْل ما آكل صاحبُ التمر والزرع من تمرِه وزرعِه قبل الحصاد والجداد⁵

فمن قائل: يحسب ذلك عليه في النّصاب. ومن قائل: لا يحسب عليه، ويترك الخارص لربّ المال ما آكل هو وأهله ويآكل.

وصلٌ: الاعتبار:

ثمرُ الإنسان وزرعُه أعمالُه. وأعمالُه واجبةٌ ومندوبٌ إليها ومباحةٌ خاصة. وأمّا المكروه والمحظور فلا دخول لهما هنا، ولا سيما المحظور خاصة في الزكاة. وقد يدخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المحظور. وذلك أنّ المؤمن لا تخلص له معصية أصلا من غير أن تكون مشوبة بطاعة. وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيّنا. فالطاعة التي تشوب كلّ معصية هي الإيمان بها أنّها معصية. وكما هي طاعة في عين معصية فهو قُرْبٌ في عَين بُغدٍ. فذلك الإيمان هو زكاتها.

^{1 [}الأنبياء : 112] ولفظ "قل" وفقا لقراءة ورش عن نافع، وفي قراءة حفص: "قال".

² ص 7

³ ق: من بابه

⁴ ق: أنَّ يعلم أنه يعلم 5 الجداد: صرم النخل

⁵ اجداد: صرم الله 6 ص 7ب

فيطهر المحظور بالإيمان، وهو قوله تعالى: ﴿ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أ. فإذا أعطي هذا القدر في عمل المعصية، وقع الترجّي للعبد من الله في القبول. وهو قوله تعالى: ﴿وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلا صَالِحًا وَآخَرَ سَيْتًا ﴾ وهؤلاء منهم ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي يرجع عليهم بالرحمة والقبول والغفران وتبديل السيّئات. فهذه عناية³ الزكاة أثرت في الحظر.

وأمّا في أعمال الطاعات، فنِصابها الذي تجب فيه الزكاة، زكاتها المباح من عامله خاصة. وهو الذي يخصّ النفس. فإنّ الزَّاة، وإن كانت حقّ الله، فما هي حقّ الله إلّه من حيث إنّه شَرَعها؛ فهي راجعة إلينا. فإنّ الله عين مصارفها بذِّكر الأصناف الذين يأخذونها. فتصدّق الله على الإنسان بالمباح في الثمانية الأعضاء من جميع أعماله. فذلك الزكاةُ التي أعطاه الله من جميع أعماله. وذلك لفقره، ومسكنته، وعمله، وتألُّفه على طاعة ربِّه، واجتماعه من حيث إيمانه عليها، وفكاك رقبته من رق الواجبات في أوقات المباحات، وإن اندرجت فيها -أعني الواجبات- لأنّه يجب عليه اعتقادَ المباح أنّه مباح، إلى غير ذلك.

فمن حَسَبَه عليه في النّصاب؛ فلكونه من جملة ما شرع له. لأنّ المباح مشروع كالواجب. فلهذا يتصرّف فيه تصرُّف مَن أُبيح له، لا تصرُّف الطبع. ومن قال: "لا يُحسب عليه"، فلكونه وإن كان مباحا، إنما راعى سقوط التكليف في المباح. لأنّ المكلُّف لا يكون مخيَّرا، فإنّ التكليف مشقّة، والتخيير لا مشقّة فيه، وإن تضمّن الحيرة والتردّد.

وَضُلٌّ فِي فَصْل وقت الزكاة

فجمهور العلماء في الصدر الأوّل مجمِعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضّة والماشية⁵ باشتراط الحول. وما خالف في ذلك أحدٌ من الصدر الأوّل، فيها نُقل إلينا، إلّا ابن عباس ومعاوية؛ لأنّه لم يثبت عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت عن رسول الله ﷺ.

فاعلم أنّ الحولَ فيه كمالُ الزمان. فأشبه كمال النّصاب. فكما وجبتُ بكمال النّصاب، وجبت بكمال

1 [الفرقان : 70]

^{2 [}التوبة : 102]

³ لم ترد فی ق

⁴ ص 8

⁵ ص 8ب

الزمان. ومعنى كمال الزمان: تعميُمه للفصول الأربعة فيه. ولهذا يُنتظر بالعنّين الحول الكامـل، حتى تمرّ عليـه الفصول الأربعة، فلا تغيّر في حاله شيئًا. أي لا حكم لها في عنّته، لعدم استعداده لتأثيرهـا. وكمال الإنســان إنما هو في عقله، فإذا كمل في عقله فقد كمل حوله. فوجب عليه إخراج الزكاة، وهي أن يعلم ما لله عليه من الحقوق فيجتهد في أداء ذلك.

ووقت (زكاة) الحبوب والتمر يوم حصادِهِ وجَدِّهِ من غير اشتراط الحول. إذ قد مرّ الحول على الأصل. وهو ما للخريف والشتاء والربيع والصيف فيه من الأثر، فكأنَّه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار. فمن العبادات ما هي مرتبطة أبالحول كالحج والصيام، وما ذكرناه من صنفٍ مّا من أصناف المال المزكّى. ومن العبادة الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمرة ونوافل الخيرات، ما عدا الحجّ فإنّ واجبَه ونافلتَه سَوَاء في الحول.

وَصُلَّ فِي فَصْل زكاة المعدن

فمن العلماء مَن راعى فيه الحول مع النّصاب، تشبيها بالذهب والفضة. ومنهم مَن راعى فيه النّصاب دون الحول، تشبيها بما تخرجه الأرض مما تجب فيه الزكاة.

وصل: الاعتبار في هذا:

المعدنُ (هو) الطبيعةُ التي تتكون عنها الأجسام. ونفوسُ الأجسام الجزئية والطبيعية أربعُ حقائق بتأليفها ظهر عالَم الأجسام. وفي العلم الإلهيّ أنّ العالَم ظهر عن الله -تعالى- من كونه حيّا، عالما، مريدا، قادرا، لا غير. وكلّ اسم له حكم في العالَم فداخِلٌ تحت حيطة هذه الأربعة² الأسهاء الأمّهات.

فَمن راعي النّصاب دون الحول اعتبر هذا: فإنّه فوق الزمان. فإذا تكوّن عن الإنسان ما يتكوّن عن الطبيعة³، فقد بلغ النّصاب فوجبت الزكاة. وهي إلحاق ذلك بالأربع الصفات الثابتة في العلم الإلهميّ الذي لا يصحّ التكوين إلّا بها. والطبيعة آلةٌ، لا إلة.

ومَن اعتبر الحول مع النَّصاب؛ فإنَّه إذا تكوَّن عن الإنسان ما يتكوَّن عن العناصر لا عن الطبيعة -

¹ ص 9 2 لفظ مكرر في ق

³ ص وب

والعناصر لا يتكون عنها شيء إلّا بمرور الأزمان عليها؛ وهي حركات الأفلاك التي فوقها- فزكاتُها مقيَّدة بالزمان؛ وهي إعطاء حقِّ الله من ذلك التكوين بإضافته إلى الوجه الخاصّ الإلهيّ الذي له في كلّ ممكن، من غير نظر إلى سببه. وهذا هو عالم الخلق والأمر. والأوّل هو عالم الأمر خاصّة، فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْلٍ حَوْلُ ربح المال

فطائفة رأت أنّ حولَه يُعتبر فيه من يوم استُفيد، سَواء كان الأصل نِصابا أو لم يكن. وبه أقول. وطائفة قالت: حولُ الربح هو حولُ الأصل، أي إذا كمل الأصل حؤلًا زُكِّيَ الربح معه؛ سَوَاء كان الأصل نِصابا، أو أقلّ من نِصاب إذا بلغ الأصل مع ربحه نِصابا. وانفرد بهذا أ مالك وأصحابُه. وفرّقت طائفة بين أن يكون رأس المال الحائل عليه الحول نِصابا أو لا يكون؛ فقالوا: إن كان نِصابا زُكِّي رِبحه مع رأس المال، وإن لم يكن نِصابا لم يُزَكَّ.

وصل: الاعتبار في هذا:

الأعمالُ هي المالُ. ورِبْحُها ما يكون عنها من الصور كالمصلّي أو الذاكر يُخْلَق له من ذِكْره وصلاته ملّك يستغفر له إلى يوم القيامة. فالصُّور التي تلبس الأعمال هي أرباحما. كمانع الزكاة يأتيـه مالُه، الذي هو قـدر الزكاة، شجاعا أَقْرَعَ له زبيبتان يُطَوَّق به، ويقال له: هذا كنزك.

والأعمال على قسمين: عمل روحاني وهو عمل القلوب، وعمل طبيعي وهو عمل الأجسام، وهي الأعمال المحسوسة. فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه الحول، وما كان من عمل معنوي لم يُعتبر فيه الحول؛ لأنّه خارج عن حكم الزمان. ولا بدّ من اعتبار النّصاب في المعنى والحسّ. وقد تقدّم اعتبار النّصاب -وهو المقدار - قبل هذا من هذا الباب.

وصورة الزكاة في ذلك الربح، هو ما يعود منه على العامل من الخير، من كونه موصوفا بصفات الدِّين أن الأعطائهم الزكاة من فقير ومسكين وغير ذلك، وهو قول النبي الله فيما يُخلَق من الأعمال من صور الأملاك إنّه «يستغفر له ذلك الملَك إلى يوم القيامة».

¹ ص 10

² ص 10ب

³ ق: الذين

ولقد رأيت رسول الله فل وأنا بمكة في المنام وهو يقول -ويشير إلى الكعبة -: «يا ساكمي هذا البيت؛ لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت، في أيّ وقت كان من ليل أو نهار، أن يصلّي في أيّ وقت شاء من ليل أو نهار، فإنّ الله يخلق له من صلاته ملكا يستغفر له إلى يوم القيامة». ومصداق بعض هذا الخبر ما روي عن النبيّ فل أنّه قال: «يا بني عبد مناف؛ لا تمنعوا أحدًا طاف بهذا البيت وصلّى في أيّ وقت شاء من ليل أو نهار» خرّجه النسائيّ في سننه. والله أعلم.

وَصْلٌ فِي فَصْلٍ حَوْلُ الفوائد

وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه. فقال بعض العلماء: إنّ العلماء أجمعوا على أنّ المال إذا كان أقلّ من نصاب، واستُفيد إليه مال آخر من غير ربحه، فكمل من مجموعها نصاب، أنّه يستقبل به الحول من يوم كُل. واختلفوا إذا استفاد مالًا، وعنده نصاب مال آخر قد حال عليه الحول، فقال بعضهم: يزكّى المستفاد إن كان نصابا لحوله، ولا يُضمّ إلى المال الذي وجبت فيه الزكاة، وبه أقول. وقال بعضهم: الفوائد كلّها تزكّى لحول الأصل إذا كان الأصل نِصابا. وكذلك الربح عندهم.

وصل: اعتبار هذا الفصل:

«مَن سنّ سنّة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها» فقد استفاد مِن عمل غيره مالًا لم يكن من عمله، فيكون ربحه. وإنما هو عمل. والحكم في ذلك في الاعتبار على ما هو في الحكم الظاهر، كما فصلناه في المذاهب على اختلافها فيما اختلفوا فيه، وإجماعها فيما أجمعوا عليه، كما تقدّم في الفصول قبله من الاعتبار في ذلك سَواء.

وَصْلٌ فِي فَصْلٍ اعتبار حَوْلِ نسل الغنم

من العلماء من قال: حولُ النسل هو حولُ الأمّهات، كانت الأمّهات نِصابا أو لم تكن. ومن قائل: لا يكون حولُ النسل حول الأمّهات، إلّا أن تكون الأمّهات نِصابا.

11 ص 11

وصل: الاعتبار في ذلك:

﴿ اللَّهِ عَلَى ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عَمَلِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ وهذا في ﴿ اللَّهِ عَلَى أَمَنُوا وَاتَّبَعَتُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ فِرْيَتُهُمْ فِرْيَتُهُمْ مِنْ عَمَلِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ وهذا في ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَاتَّبَعْتُهُمْ فُرِيَّتُهُمْ فُرِيَّتُهُمْ فُرِيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَيَعْتُهُمْ فَرَيَّتُهُمْ فَاللَّهُمْ فَلَا اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

ومَن الحقها بالأمّهات، كما ذكرنا في المذهبين. واعتباره أنّ في نوافل الخيرات فرائض، فكان حكمها حكم الفرائض، فلهذا ضُمّت إليها. فإنّ صلاة التطوّع وهي النافلة التي لا تجب على الإنسان ولا يعصي. بتركها- إذا شرع فيها في صلاة نافلة، أو صيام، أو حجّ، فإنّه يلزمه ما فيها من الفرائض. فالركوع والسجود والقيام في صلاة النافلة فريضة واجبة عليه، لا تصحّ أن تكون صلاة إلّا بهذه الأركان.

ولهذا قال الله: «أكملوا لعبدي فريضته مِن تطوّعه». فيكمل فريضة المفروض من فـرض التطوّع، كان العمل ماكان. فحقَّ الله في نوافل الخيرات ما تحوي عليه من الفرائض، وهو زكاتها. وما في ذلك من الفضل يعود على عاملها. ولهذا يكون الحقُّ سمعَه وبصرَه في التقرّب بالنوافل.

> وَصْلٌ فِي فَصْلٍ فوائد الماشية

قد تقدّم اعتبار مثله في فوائد الناض، فأغنى عن ذِكْره في هذا الفصل، وإنما جئنا به لننبّه عليه.

وَضلٌ فِي فَضلِ اعتبارُ حول الديون فيمن يرى الزكاة فيها⁵

فإنّ قوما قالوا: يستقبل به الحول من اليوم الذي قبضه، يعنى الدّين، من غريمه. والذين يقولون أ: "في

^{1 [}الطور : 21]

^{1 (}الطور: 21) 2 ص 11ب

² ص 11ب 3 [الطور : 21]

⁴ ص 12

⁵ ق، س، ه<u>:</u> فيه

⁶ ق، س: والذي يغول

الدَّين الزَكاة" اختلفوا. فمن قائل: يعتبر فيه من أوّل ماكان دَيْنًا، فإن مضى عليه حولٌ زُكِّي زَكاة حَوْلٍ، وإن مرّت عليه أحوال زُكِّي لَكلَّ حَوْلٍ مرّ عليه زَكاة. فأنزله صاحب هذا المذهب منزلة المال الحاضر. ومن قائل: يزكّيه لعام واحد خاصة، وإن أقام أحوالا عند الذي عنده الدَّيْن، فلا زَكاة فيه إلّا هذا القدر. ولا أعرف له حجّة في ذلك.

وصل الاعتبار في هذا:

الحَجَ عن المَيْت ومَن لا يستطيع، كما ورد في النص، وصيام وَلِيّ المَيْت عن المَيْت إذا مات وعليه صيام فرض رمضان. فصار حقّا لله فيه على الوليّ الذي يحجّ أو يصوم. فذلك الحقّ هو قدر الزكاة الذي في الدَّيْن، وتَبْرَأُ أ ذمّة الذي عنده الدَّيْن، كما أنّ الذي عنده الدَّيْن لا زكاة عليه فيما عنده لأنّه ليس بمالِك له.

ومن يرى أنّه لا زكاة عليه فيه ما دام عند المديون، يرى أنّه ليس للإنسان إلّا ما سعى، وليس بيده مالّ يسعى فيه بخير، بل خيرُه منه كونُه وَسَّع على المديون بما أعطاه من المال. فعينُ هذا الفعل قام فيه مقام الزكاة. فأغنى عن أن يزكّيه. وأيّ خير أعظم ممن وسّع على عباد الله؟.

وقد قرر العلماء أنّ المقصود بالزكاة إنما هو سَدُّ الحُلّة. والذي يأخذ الدَّيْن لولا حاجتُه ما أخذه، والذي يعطيه ذلك قد سَدَّ منه تلك الحُلّة. فأشبه الزكاة من هذا الوجه. فهذا اعتبار مَن لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه، ويستقبل به الحولَ من يوم قبضِه.

وآية الديون على ما قلناه، قوله تعالى: ﴿وَأَقْرِضُوا اللّهَ قَرْضًا حَسَنَا ﴾ و ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللّه قَرْضًا حَسَنَا ﴾ و ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللّه قَرْضًا حَسَنَا ﴾ ولَمّا كان في القرض سَدُّ الحُلّة؛ لذلك قالت اليهود: ﴿إِنَّ اللّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ أي من أجل فقرِه طلب القرض منّا. وغابوا عن الذي أراده ألحق تعالى- من ذلك: من غاية وضلَتِه بِخَلَقِهِ. كما جاء في الصحيح: «جعتُ فلم تطعمني» وشبه ذلك. والباب واحد. وقد تقدّم الكلام في القرض في أوّل الباب.

1 ص 12ب

- عل 12ب 2 [المزمل : 20]

3 [البَعْرة : 245]

4 [آل عمران : 181]

5 ص 13

وَصْلٌ فِي فَصْلِ حَوْلُ العروض عند من أوجب الزَكاة فيها

وقد تقدّم اعتبار الحول. والذي أذهب إليه: "أنّه لا زكاة فيها" لعدم النص في ذلك، وكأنّه شرعٌ زائد، وهو القياس المرسَل لا شرع مستنبَط من شرع ثابت، والله أعلم.

فمن العلماء من اشترط مع العروض وجود الناض. ومنهم من اعتبر فيه النّصاب ومنهم مَن لم يعتبر ذلك. وقال أكثر العلماء: المدبّر وغيرُ المدبّرِ حُكُمُهُ واحدٌ. وأنّه من اشترى عرَضًا وحال عليه الحول قوّمه وزكّاه. وقال قوم: بل يزكّى ثمنه، وبه أقول، لا قيمته.

وصل: الاعتبار في هذا:

العروضُ هو ما يعرِضُ للإنسان من أعمال البرّ مما لا نيّة له في ذلك، أو يكون من الأعمال التي لا تشترط فيها النيّة وله الثواب عليها. كما قال ﷺ: «أسلمتَ على أما أسلفتَ من خير» أي لك ثوابُه، وإن لم يكن فيغلُكَ فيه عن شرع ثابت، لكنّه مكارم خُلُق، فصادف الحقّ فجوزي عليه. فلو لم يكن في ذلك العمل الذي عَرَضَ حَقِّ للله لِنِسبةِ تعطيه؛ ما صح أن يُثنَى عليه، فذلك زكاته من حيث لا يشعر.

وَصْلٌ فِي فَصْلِ تقدّم الزكاة قبل الحول

فمن العلماء من منع من ذلك، وبالمنع أقول ظاهرا لا² باطنا. ومنهم من جوّز ذلك.

وصل: الاعتبار:

اعتبار 3 التجويز: ﴿ وَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ ، ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ 5 ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةً مِنْ رَبُّكُمْ ﴾ 6 و﴿ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَـابِقُونَ ﴾ 7 وقوله ﷺ فيمن أتى بالشهادة

¹ ص 13ب

² ق: لا ظاهرا ولا

³ لم ترد في ق، س 4 [البقرة : 223]

^{4 (}البغرة : 225) 5 [البغرة : 110]

^{6 [}آل عمران : 133]

^{7 [}المؤمنون : 61]

قبل أن يُسأَلَها، فعظُم ما فيها من الأجر على أجر¹ من أتى بالشهادة بعد أن طولب بأدانها.

وَضلّ

وأمّا اعتبار المنع: فإنّ الحكم للوقت. فلا ينبغي أن يفعل فيه ما لا يقتضيه. وهنا دقائق من العلوم، من علوم الأسهاء الإلهيّة. وهل يحكم اسمٌ في وقتِ سلطنة اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت؟ وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون الحكم لكلّ واحد من الأسماء حُكم في وقته؟ وهـل حُكم الوقت هـو الحاكم على الاسم بأن³ جعله بحكم الاستعداد المحكوم فيه الذي أعطاه الوقت، فما وقع حكمٌ إلّا في وقته؟ إلى مثل هذا فاعلمه. ويكفي هذا القدر من اعتبار باب الزكاة. والحمد لله.

انتهى الجزء الخامس والخمسون، يتلوه الجزء السادس والخمسون.

¹ لم ترد في ق. س 2 "اسم في وقت... حكم" سقطت من ق. والعبارة ثابتة في بقية النسخ 3 ص 14

بسم الله الرحمن الرحيم الباب الحادي والسبعون في أسرار أالصوم

أنت بنا المشكؤ والشاكي أَوْ رِفْعَةٌ 2 مِن غير إمساكِ يُثبِتُ تُوحيدًا بإشراكِ بصارم للقرع بتاك وآمنت من غير إدراك ما بَيْنَ أملاكِ بأفلاكِ "كأنَّه" لَب لاكِ لب لاكِ فإنَّــهُ بالكَــون مُ غَـــدَّاكِ ما حَـلٌ مخلـوقٌ بِمَغنـاكِ شــارعهُ فــدبري داكِ عَمِلْتِهِ أو أينَ دَعْواكِ؟ بِـــذاكَ رَبِّي قَــد تــولّاكِ واصل معناه معناك عن صَوْمِكِ المشروعِ عَرّاكِ وائت مَجْلاهُ فِالْمَاكِ تمـوتُ جوعَـا فـاعلمي ذاكِ

يا ضاحِكًا في صُورةِ البَاكي الصومُ إمساك بلا رفعة وقد يكونان مَعًا عِنْدَ مَن صِيْدَتْ عُقُـوْلٌ عَـن³ تَصـاريْفِها صِيْدَتْ عُقُـوْلٌ عَـن تَصـاريْقِها فَسَلِمَتْ مَا رَدُّ بُرُهانُ جرى بها نَجْمُ الهُدَى سابِحًا لَـولاكِ يا نفســى لَمَــاكُنتــهُ صُوْمِي عَن الكَوْن ولا تُفْطِري وانْوِي بِذَاكَ الصوم مِن حَيْثُ هُوْ في الصــوم معــنى لَــؤ تَدَبُرُتــهِ "لا مِثْلَ للصوم"كذا قال لي لأنَّا أَلْنِي الَّذِي الَّذِي الَّذِي قَـدْ رَجَع الأمررُ إلى أصلِهِ والصومُ إِنْ فُكَــزتِ فِي حُكْمِــهِ ثمَّ أَتَى مِــن عِنْــدِهِ مُخْــبرٌ فالصـــومُ⁶ للهِ فَــــلا تَجْهَـــلى الصـــومُ للهِ وأنـــتِ الـــتي

¹ لم ترد في ق، وفي س: معرفة أسرار

² ق، س، ھ؛ ورقعة

³ ق: من 4 س، هـ: بالطبع

⁺ ص. عد باسج 5 ص 14ب

⁶ ق: والصوم

يَظْهَرُ مِنْكِ حِينَ سَوَاكِ ولم يَنَسَلُ حِينَ سَوَاكِ وعينه المنعوت بالباكي وعينه المنعوت بالباكي ينه تعالى يسكِ لَتاكِ سَطَرَ عَنْهُ وَضَفَكِ الزاكي أذناكِ مِن وجه واقصاكِ مِن أَجُلِ ما يُرْضِيكِ إيّاكِ يُرِيْدُ، لَا تُلْسيَيْ فَيَنْساكِ مِن قائلِ ليس بأقاكِ ما بين زُقاد ونُساكِ بعِسلم أضواء واحدلاكِ أنشك السرحن مِن أجلِ مَن الشاكِ السبحان مَن سَواكِ أَهُ لَا لَهُ فَانَسَتِ كَالْأَرْضِ فِسَراشٌ لَهُ وَصَابِعَةُ اللهِ تُسرى قَيْنَهُ لَا مَلَا لَهُ مِسْ ذَلَه وَمَا لَهُ مِسْ ذَلَه وَالقَسِمُ الأَرْفِ فَي لَوْجِهِ فَانَسِتِ عِينُ السكلَ لا عينُ هُ فَانَسِ عَلَى أَصْلِكِ فِي كُلِّ مَا لِيَاكِ أَن تَسْرَضَيْ عَلَى أَصْلِكِ فِي كُلِّ مَا لَيْ اللهِ عَلَى أَصْلِكِ فِي كُلِّ مَا كُلُّ مَا الْمِن عَلَى أَصْلِكِ فِي كُلِّ مَا الْمِن عَلَى أَصْلِكِ فَي كُلِّ مَا الْمِن عَلَى أَصْلِكِ فَي كُلِّ مَا الْمُنْ عَلَى أَصْلِكُ فِي كُلُّ مَا الْمُنْ عَلَى أَصْلِكُ فَي كُلُّ مَا فَالْمُنْ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ عَلَى أَصْلِ فَا اللهِ عَلَى أَصْلِ فَي كُلِّ مَا فَالْمُنْ عَلَى أَلْمُنْ اللهُ اللهِ عَلَى أَصْلِكُ فِي كُلُ مَا فَالْمُنْ عَلَى أَصْلِكُ فِي كُلُّ مَا اللهُ عَلَى أَصْلَاكُ فِي كُلُّ مَا فَالْمُنْ عَلَى أَصْلِكُ فِي كُلُّ مَا اللهُ عَلَى أَصْلِكُ فِي كُلُ مَا اللهُ عَلَى أَصْلَالِهُ عَلَى أَصْلَوْ وَلَا لَمْ يَكُسِلُ فَي كُلُ مَا اللهُ عَلَى أَصَلَى اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَصْلَالُهُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللّهُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلَا مَا عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى أَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى أَلْمُ ا

اعلم-أيّدك الله- أنّ الصوم هو الإمساك والرّفعة. يقال: "صام النهار" إذا ارتفع. قال امرؤ القيس⁸: إذَا صَامَ النّهَارُ وَهَجَرا

أي ارتفع. ولَمّا ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلّها في الدرجة، سمّي صوما. ورفّعَهُ سبحانه- بنفي المِثليّة عنه في العبادات، كما سنذكره. وسَلَبه عن عباده مع تعبُّدهم به، وأضافه إليه سبحانه. وجعل جزاء من اتّصف به بيده من إثابته، وألحقه بنفسه في نفي المِثليّة.

وهو في الحقيقة تَرُكُ لا 9 عمل. ونفيُ المِثليَّة نعتٌ سلبيٌّ؛ فَتَقَوَّت المناسبة بينه وبين الله. قال -تعالى- في

¹ رسمها في ق، س: أنشك. وربماكان المقصود لديها: أنشاك

² ق: يسئل.

³ ق، س: يرى. ولعل الصواب: برا 4 اللَّهُ: ذَهَابُ الفُوّاد من هُمّ، كما تَذَلَهُ المرأةُ على وَلَمـها إذا فَقَدَتُهُ، وما يُنَلُّهُ العَقْلُ من عِشقِ أو غيره. [العين] وفي ق.هـ: ذلة

⁻ المله: دهاب الفواد م 5 ق: يرضى

⁶ ق، س: يرتضي

أصبق التعريف بامرئ القيس في السفر الخامس. والبيت بالكامل: فَدَع نا وَسَل لا هُمْ عَنكَ بِحِسرَة دُمولِ إِذا صامَ النّهارُ وَحَجَرا ووردت في قصيدة طويلة مطلعها: سَها لَكَ شَوق بَعدَما كَانَ أَضَمرا وَحَلّت سُلّمِي بَطنَ قَوْ فَعَرَعَرا وَكُل مَا كَانَ أَضَمرا وَحَلّت سُلّمِي بَطنَ قَوْ فَعَرَعَرا وَكُل مَد في ق.
 ولادت في ق.

حقّ نفسه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ننفى أن يكون له مِثْلٌ. فهو سبحانه - لا مِثْلَ له بالدلالة العقليّة والشرعيّة. وخرّج النسائي عن أبي أمامة قال: أتيت رسول الله الله الله الله عناده عنك. قال: «عليك بالصوم فإنّه لا مِثْلَ له» فنفى أن تماثله عبادة من العبادات التي شرع لعباده.

ومن عرف أنّه وضف سلبيٍّ إذ هو ترك المفطِرات- عَلِم قطعا أنّه لا مِثْلَ له. إذ لا عينَ له تتّصف بالوجود الذي يعقل. ولهذا قال الله تعالى: «الصوم لي» فهو على الحقيقة لا عبادة، ولا عمل. واسم العمل إذا أُطلق عليه فيه تجوُّز، كإطلاق لفظة الموجود على الحقّ المعقول عندنا (فيه) تجوُّز؛ إذ مَن كان وجودُه عينَ ذاتِه، لا تشبه نسبةُ الوجود إليه نسبةَ الوجود إلينا، فإنّه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ 3.

إيراد حديث نبويّ إلهيّ:

خرّج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله هذا قال الله على: «كلّ عمل ابن آدم له إلّا الصيام فإنّه لي وأنا أجزي به، والصيام جُنّة. فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومنذ ولا يسخب، فإن سابَه أحد أو قاتله فليقل: إنّي امرؤ صائم، إنّي صائم. والذي نفس محمد بيده، لحلوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ربح المسك. وللصائم فرحتان يفرحما: إذا أفطر فرح بفطره، وإذا لقي ربّه على فرح بصومه».

واعلم أنّه لمَّا نفى المِثلِيّة عن الصوم، كما ثبت فيا تقدّم من حديث النسائي، والحقَّ ﴿ لَلْيَسَ كَثِلْهِ شَيْءٌ ﴾ لقي الصائم ربّه ﷺ وصفِ ﴿ لَيْسَ كَثِلْهِ شَيْءٌ ﴾ فرآه به؛ فكان وهو الرائي المرئي. فلهذا قال ﷺ «فرح بصومه» ولم يقل: "فرح بلقاء ربّه" فإنّ الفرحَ لا يَفرح بنفسه، بل يُفْرَح به. ومن كان الحقُّ بصرَه عند رؤيته ومشاهدته، فما رأى نفسه إلّا برؤيته.

فَفَرَحُ الصائم لُحُوقُه بدرجة نفي الماثلة. وكان فرحه بالفِطر في الدنيا من حيث إيصال حقّ النفس الحيوانيّة التي تطلب الغذاء لذاتها. فلمّا رأى العارفُ افتقارَ نفسه الحيوانيّة النباتيّة إليه، ورأى جودَه بما أوصل إليها من الغذاء أداءً لِحَقّها الذي أوجبه الله عليه، قام في هذا المقام بصفة حقّ. فأعطى بيد الله. كما يرى الحقّ عند لقائه بعين الله. فلهذا فرح بفطره، كما فرح بصومه عند لقاء ربّه.

^{1 [}المشورى : 11]

² ص 15ب

^{3 [}الشورى : 11]

⁴ ص 16

بيان ما يتضمّنه هذا الخبر:

ولَمَاكَان العبد موصوفا بأنّه ذو صوم، واستحق اسم الصائم بهذه الصفة، ثمّ بعد إثبات الصوم له سَلَبَهُ الحقّ عنه وأضافه إلى نفسه، فقال: «إلّا الصيام فإنّه لي» أي صفة الصمدانيّة؛ وهي التنزّه عن الغذاء، ليس إلّا لي، وإن وصفتُك به؛ فإنما وصفتُك باعتبار تقييد مّا من تقييد التنزيه، لا بإطلاق التنزيه الذي ينبغي لجلالي، فقلت: «وأنا أجزي به» فكان الحقّ جزاء الصوم للصائم إذا انقلب إلى ربّه، ولقيه بوصفِ لا مثل له، وهو الصوم. إذكان لا يرى مَن ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ إلّا مَن ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ كذا نصّ عليه أبو طالب المكي؛ من سادات أهل الذوق ﴿مَنْ وُجِدَ فِي رَخْلِهِ فَهُو جَزَاؤَهُ ﴾ ثما أوجب هذه الآية في هذه الحالة.

ثمّ قوله: «والصيام جنّة» وهي الوقاية مثل قوله: ﴿وَاتَّقُوا الله ﴾ أي اتّخذوه وقاية، وكونوا له أيضا وقاية. فأقام الصوم مُقامه في الوقاية، وهو ﴿لَيْسَ كَثِلِهِ شَيْءٌ ﴾ والصوم في العبادات «لا مثل له» ولا يقال في الصوم: ﴿لَيْسَ كَثِلِهِ شَيْءٌ ﴾ فإنّ الشيء أمر ثبوتي، أو وجوديّ، والصوم تَزكّ. فهو معقول عديّ ووصف سلبيّ فهو «لا مثل له» لا أنّه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ فهذا (هو) الفرق بين نعت الحقّ في نفي المِثليّة، وبين وصف الصوم بها.

ثمّ إنّ الشارع نهى الصائم، والنهي ترّك ونعت سلبي فقال: «لا يرفث ولا يسخب» فما أمره بعمل بل نهاه أن يتصف بعملٍ مّا، والصوم ترّك. فصحّت المناسبة بين الصوم وبين ما نهي عنه الصائم. ثمّ أُمِر أن يقول لمن سابّه أو قاتله: «إنّي صائم» أي تارك لهذا العمل الذي عملتَه أنت أيّها المقاتل والسابّ- في جانبي. فنزّه نفسته عن أمر ربّه عن هذا العمل، فهو مخبِر أنّه تارك، أي ليس عنده صفة سَبّ ولا قتال لن سابّه وقاتله.

ثمّ قال: «والذي نفس محمد بيده» يُقسم فلمّ: «لخلوف فم الصائم» وهو تَغَيَّر رائحة فم الصائم التي لا توجد إلّا مع التنفّس، وقد تنفّس بهذا الكلام الطيّب الذي أمر به، وهو قوله: «إنّي صائم» فهذه الكلمة، وكلّ نفّس الصائم «أطيب يوم القيامة» ﴿يَوْمَ يَقُومُ النّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ حمند الله » فجاء بالاسم الجامع المنعوت بالأسماء كلّها، فجاء باسمٍ لا مِثل له، إذ لم يَتَسَمَّ أحدٌ بهذا الاسم إلّا الله حسبحانه- فناسب كون

¹ ص 16ب

^{2 [}يوسف : 75] 3 [البقرة : 189]

⁴ ص 17

^{5 [}المطففين : 6]

«الصوم لا مِثْل له».

وقوله: «من ربح المسك» فإنّ ربح المسك أمرٌ وجوديّ؛ تدركه المشامُ، ويلتذُ به السليمُ المزاج، المعتدل. فَجُعل الحلوف عند الله أطيب منه، لأنّ نسبة إدراك الروائح إلى الله لا تشبه إدراك الروائح بالمشامّ، فهو خلوف عندنا، وعنده تعالى- هذا الخلوف فوق طيب المسك في الرائحة. فإنّه روح موصوف لا مِثل لما وُصِف به، فلا تشبه الرائحةُ الرائحةُ. فإنّ رائحة الصائم عن تنفُس، ورائحة المسك لا عن تنفُس من المسك.

ولنا واقعة في مِثل هذا. كنت عند موسى بن محمد القبّاب، بالمنارة، بحرم مكة، بباب الحزورة، وكان يؤذّن بها، وكان له طعام يتأذّى برانحته كُلُّ مَن شمّه. وسمعتُ في الخبر النبويّ: «أنّ الملائكة تتأذّى مما يتأذّى منه بنو آدم» ونهي أن تُقرّب المساجد برائحة الثوم والبصل والكرّاث. فَبِتُ وأنا عازم أن أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لأجل الملائكة. فرأيت الحقّ تعالى- في النوم فقال لي عَنْ الله عن الطعام، فإنّ رائحته عندنا ما هي مثل ما هي عندكم". فلمّا أصبح جاء على عادته إلينا، فأخبرته بما جرى. فبكي وسجد لله شكرا. ثمّ قال لي: يا سيّدي؛ ومع هذا فالأدب مع الشريع أولى. فأزاله من المسجد رحمه الله-.

وَلَمَا كَانَتَ الروائحُ الكَرْيَهُ الخَبَيْثَةُ تَنفَرُ عَنَهَ الأَمْرَجَةُ الطَّبِيْعِيَّةُ السَّلْمِةُ: مَن إنسان وملَك، لما يُحِسَّونُهُ مَن التَّاذِّي لعدم المناسبة. فإنّ وجهَ الحقّ في الروائح الحبيثة لا يدركه إلّا الله خاصّة، ومَن فيه مزاج القبول له من الحيوان والإنسان الذي له مزاج ذلك الحيوان، لا مَلَك. ولهذا قال: «عند الله» فإنّ الصائم أيضا من كونه إنسانا سليمُ المزاج، يكره خلوف الصوم من نفسه ومن غيره.

وهل يتحقق أحد من المخلوقين السالمين المزاج بربّه وقتا مّا، أو في مشهدٍ مّا فيدرك الروائح الحبيثة طيّبة على الإطلاق؟ ما سمعنا بهذا. وقولي: "على الإطلاق" من أجل أنّ بعض الأمزجة تتأذّى برخ المسك والورد، ولا سيما المحرور المزاج. وما يُتأذّى منه فليس بطيّب عند صاحب ذلك المزاج. فلهذا أقلنا: "على الإطلاق"، إذ الغالب على الأمزجة طِيب المسك والورد وأمثاله. والمتأذّي من هذه الروائح الطيّبة (ذو) مزاج غريب أي غير معتاد.

¹ ص 17ب

² ص 18

³ س: يَجِدُونه

⁴ ص 18ب

ولا أدري؛ هل أعطى الله أحدا إدراك تساوي الروائح، بحيث أن لا يكون عنده خبث رائحة أم لا؟ هذا ما ذقناه من أنفسنا، ولا نُقِل إلينا أنّ أحدًا أدرك ذلك. بل المنقول عن الكمّل من الناس وعن الملائكة؛ التأذّي بهذه الروائح الخبيثة. وما انفرد بإدراك ذلك طيبا إلّا الحقّ. هذا هو المنقول. ولا أدري أيضا شأن الحيوان من غير الإنسان في ذلك؛ ما هو؟ لأنّي ما أقامني الحقّ في صورة حيوان، غير إنسان، كما أقامني في أوقات في صور ملائكة، والله أعلم.

ثمّ إنّ الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذي لاكمال فوقه، حين أفرد له الحقّ بابا خاصًا وسمّاه باسم خاصّ، يطلب الكمال، يقال له: "باب المريّان"، منه يدخل الصائمون. والرّيّ درجة الكمال في الشرب، فإنّه لا يقبل بعد الرّيّ الشاربُ شُرْبًا أصلا، ومما قَبِلَ فما ارتوى: أرضاكان أو غير أرض من أرضين الحيوانات.

خرّج مسلم من حديث سهل بن سعد قال: قال رسول الله هذا «إنّ في الجنّة بابا يقال له: الريّان؛ يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم. يقال: أين الصائمون؟ فيدخلون منه. فإذا دخل آخرهم أُغلق فلا يدخل منه أحد» ولم يقل ذلك في شيء مِن منهي العبادات ولا مأمورها، إلّا في الصوم. فبيّن بالريّان أنهم حازوا صفة كمالٍ في العمل، إذ قد اتصفوا بما لا مِثل له، كما تقدّم. وما لا يماثل هو الكامل على الحقيقة. والصائمون من العارفين هنا دخلوه (سِرًا)، وهناك يدخلون منه على عِلْمٍ من الحلائق أجمعين.

على الحقيقة. والصائمون من العارفين هنا دخلوه (سِرًا)، وهناك يدخلون منه على علم من الحلائق اجمعين. فلنذكر إن شاء الله- في هذا الباب أحكام الصوم المشروع، وتوابعه، ولواحقه، وأنواعه، وواجبه، ومندوبه، كما ذكرنا فيها تقدّم من أخواته من زكاة وصلاة في العموم والحصوص على طبقاتهم في ذلك. وله عندنا مراتب: أوّلها الصوم العام المعروف الذي تعبّدنا الله به، وهو الصوم الظاهر في الشاهد، على تمام شروطه. فإذا فرغنا من الكلام على أحكام المسألة التي نوردها في ذلك، انتقلنا إلى الكلام بلسان الحواص وخلاصتهم، على صوم النفس بما هي آمرة للجوارح. وهو إمساكها عمّا حجِرَ عليها في مسألة، وارتفاعها عن ذلك، وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة للنزول الإلهي حيث قال تعالى: «وسعني مسألة، وارتفاعها عن ذلك، وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة أن يعمرها أحد غير خالقه. فإن عمرها أحد غير خالقه. فإن عمرها أحد غير خالقه. فإن عمرها أحد غير خالقه. فإن الزمان الذي يجب أن يكون فيه صائما، إيثارا لربّه؛ مسألة مسألة. والكلام على جملة المفطرات في نوع كل صوم، على الاختصار والتقريب، فإنّه بابّ يطول. وسأورد في هذا الباب من الأخبار النبويّة ما تقف عليه إن شاء الله تعالى-.

¹ ص 19

² ص 19ب

وَصْلٌ فِي فَصْل تقسيم الصوم

اعلم أنّ الصوم المشروع، منه واجب ومنه مندوب إليه. والواجب على ثلاثة أنواع؛ منه أما يجب بإيجاب الله تعالى- إيّاه ابتداء، وهو صوم ﴿ شَهُرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ أي في صيامه أو ﴿ عِدّةٌ مِن أَيّامٍ أُخَرَ ﴾ في حقّ المسافر: أفطر أو لم يفطر عندنا، وعند غيرنا إن أفطر، وفي حقّ المريض. ومنه ما يجب لسبب موجِب؛ وهو صيام الكقارات. ومنه ما يجب من الله بما أوجبه الإنسان على نفسه، وهو مكروه قد صوم النذر؛ فإنّه يستخرج به من البخيل. وما ثُمّ واجب غير ما ذكرنا.

وامّا المندوب، فمنه ما يتقيّد بالزمان المرغّب فيه: كصوم الأيّام البِيض، والاثنين والخميس، وأشباه ذلك من الأيّام والشهور. ومنه ما يتقيّد بالحال: كصيام يوم وفطر يوم، وهو أعدل الصوم، وكالصيام في سبيل الله. ومنه ما لا يتقيّد بزمان: وهو أن يصوم الإنسان متى شاء متطوّعا بذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شَهِدَهُ

فلنقدّم في ذلك ذِكْر "رمضان"، وبعد هذا نتكلّم في أحكام صومه. خرّج مسلم من حديث أبي هريرة أنّ رسول الله هذا قال: «إذا جاء رمضان فتّحت أبواب الجنّة وغلّقت أبواب النار وصُفّدت الشياطين» زاد النسائي في كتابه: «ونادى مناد في كلّ ليلة: يا طالب الخير؛ هَلُمّ، ويا طالب الشرّء؛ أمسك» رواه النسائي عن عرفجة عن رجل من أصحاب النبيّ هي عن النبيّ هي.

لَمَاكَان مجيء رمضان سببا في الشروع في الصوم، فتح الله أبواب الجنّة، والجنّة (هي) الستر. فدخل الصوم في عمل مستور لا يعلمه منه إلّا الله تعالى. لأنّه تَزكْ، وليس بعمل وجوديٌّ فيظهَر للبصر، أو يُعمل بالجوارح. فهو مستور عن كلّ ما سِوَى الله، لا يَعلمه مِن الصائم إلّا الله تعالى، والصائم الذي سمّاه الشرع صائما لا الجانثة.

وَغَلَق اللهُ أبوابَ النار. فإذا أُغلِقت أبواب النار عاد نَفَسُها عليها، فتضاعف حَرُها عليها، وأكل بعضُها بعضًا كذلك الصائم في حكم طبيعته: إذا صام غَلَق أبواب نار طبيعته، فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعال المرطبات، ووجد ألم ذلك في باطنه. وتضاعفت شهوته للطعام الذي يَتوهم الراحة بتحصيله.

¹ ص 20

^{2 [}البقرة : 185]

³ س، ھ: غير مکروه

⁴ ص 20ب

فتقوى نار ¹ شهوته بِغلق باب تناول الأطعمة والأشربة.

«وصُفّدت الشياطين»وهي صفة البُغد. فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصمداتية، فإنّه في عبادة لا مِثل لها، فقرب بها من صفة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ومَن كانت هذه صفته فقد صُفّدت الشياطين في حقّه. وقد ورد في الخبر: «أنّ الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم؛ فَسُدّوا مجاريه بالجوع والعطش» أي هذه الأسباب مُعِينَةٌ له على ما يريده من الإنسان من التصرّف في الفضول، وهو ما زاد على التصرّف المشروع.

ثمّ اعلم -علّمك الله من لدنه علما، وجعل لك في كلّ أمر حكمة وحكما- أنّ رمضان اسم من أسهاء الله علم - وهو "الصمد". ورد الخبر النبويّ بذلك. روى أبو أحمد بن عديّ الجرجانيّ من حديث نُجَيْح أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله هذا «لا تقولوا رمضان؛ فإنّ رمضان اسمٌ من أسهاء الله تعالى» وإن كان في هذا الإسناد أبو معشر، فإنّ علماء هذا الشأن قالوا فيه: إنّه مع ضعفه يُكتب حديثه. فاعتبروه هذا وكذلك قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ ﴾ ولم يقل: "رمضان" وقال: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ ولم يقل: "رمضان" فتقوى بهذا حديث أبي معشر، مع قول العلماء فيه: إنّه يُكتب حديثه مع ضعفه. فزاد قوّة في هذا الحديث بما أيّده القرآن من ذلك.

فما فرض الله الصوم الذي لا مِثْل له ابتداء إلّا في شهرِ سمّاه سبحانه- باسم من أسمائه. فلا مِثْل له في الشهور؛ لأنّه ليس في أسماء شهور السنة مَن له اسمٌ تَستى الله به إلّا رمضان. فجاء باسم خاصً اختصّ به، معيّن. وليس كذلك في إضافة رجب. يقول النبيّ في فيه: «إنّه شهر الله الحرّم» فالكلّ شهور الله. وما نَعْته هنا إلّا بالحرّم، وهو أحد الشهور الحرم.

ثُمَّ إِنَّ الله حَعالى- أَنزِل القرآن في هذا الشهر، في أفضل لبلة تُستى "لبلة القدر". فأنزله فيه ﴿هُدَى لِلنَّاسِ وَبَيْنَاتِ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ﴾ أمن كونه رمضان. وأمّا أمن كونه "ليلة القدر" فأنزله "كتابا بَيِّنا" أي بيّنا أنّه كتاب. وبين كون الشيء كتابا و(كونه) قرآنا وفرقانا مراتب متميّزة يعلمها العالمون بالله. فنهى رسولُ الله هُمّان يُقال: "رمضان" لقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ أ. فلو قيل لكان مِثلًا في هذا الاسم. فأضاف لفظ

¹ ص 21

^{2 [}النورى : 11]

³ ص 21ب

^{4 [}البقرة : 185] 5 [البقرة : 185]

⁶ ص 22

^{7 [}الشورى : 11]

الشهر إليه حتى تنتفي عنه المِثليّة في الشهور خاصّة، ويبقى ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ على رتبته من كلّ وجهِ. وقد فرض الله صومَه، وندب إلى قيامه. وهو يتضمّن صوما وفطرا، لأنّه يتضمّن ليلا ونهارا. واسم رمضان ينطلق عليه في حال الصوم والإفطار، حتى يتميّز مِن رمضان الذي هو اسم الله تعالى. فإنّ الله عالى- له الصوم الذي لا يقبل الفِطر، ولنا الصوم الذي يقبل الفطر، وينتهي إلى حدّ؛ وهو إدبار النهار وإقبال الليل وغروب الشمس. فكان إطلاقه (أي الصوم) على الحق لا يشبه إطلاقه على الحلق.

وندب إلى القيام في لَيْلِهِ؛ لتجلّيه تعالى: ﴿ يَوْمَ لَيُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ 2. وإن كان التجلّي لله في كلّ ليلة من السنة، ولكن تجلّيه في رمضان، في زمان فطر الصائمين، ما هو مثل تجلّيه للمنظر من غير صوم. لأنّ هذا وجود فِطْرِ عن تركِّ مشروع، موصوف بأنّه لا مِثْل له. وذلك الآخر لا يسمّى مفطِرا، بل يسمّى آكِلا: إذ كان الفِطرُ الشَّقُ، فهذا الأكل للصائم (هو) شَتَّ أمعائه بالطعام والشراب. بعد سدّها بالصوم، حيث قال: «سُدّوا مجاريه بالجوع والعطش». وكان القيام بالليل، لأنّ القيام نتيجة قوة في الحل، وسببُ قوى الحلّ الغذاء، وكان (الغذاء) بالليل لمناسبة الغيب، فإنّ القوة عن الغذاء غيب (إذ) غير محسوس إنتاجُ القوّة عن الغذاء.

ولَمَا شَمَلَ رمضانُ الصومَ والفطرَ، والقيام وعدم القيام، لذلك ورد في الحبر: «لا يقولنَ أحدكم: إني قمت رمضان كلّه وصُمْتُهُ» قال الراوي: فلا أدري أكرِهَ التزكية، أو قال: لابدّ من نومة أو رقدة؟. فجعل الاستثناء في قيام لله يو لا في صوم نهارِهِ. خرّج هذا الحديث أبو داود عن أبي بكرة عن رسول الله هذا فالفِطر هنا هو الإدبار والإقبال والغروب، سَواء أكل أو لم يأكل.

فصوم شهر رمضان واجب على كلّ إنسان: مسلم، بالغ، عاقل، صحيح، مقيم غير مسافر. وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهور المعيّن من الشهور الاثني عشر شهرا، الذي بين شعبان وشوّال. والمعيّن من هذا الزمان صوم الأيّام دون الليالي. وحَدُّ يوم الصوم: من طلوع الفجر إلى غروب الشمس. فهذا هو حَدُّ اليوم المعروف بانهار، فإنّ ذلك من طلوع الشمس إلى غروبها.

وَلَمَا اتَّصَفَ مَن ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ الأوّل والآخر، كذلك وُصِفَ الصوم الذي لا مِثْل له بأوّل وآخر. فأوّله الطلوع الفجري، وآخره الغروب الشمسيّ. فلم يجعل أوّله يشبه آخره. لأنّه اعتبر في أوّليّته

¹ ص 22*ب*

^{2 [}المطنفين : 6]

³ ص 23

^{4 [}الشورى : 11]

ما لم يعتبر في آخريته مما هو موجود في أخريته (حيث) موصوف فيه الصائم بالإفطار، وفي أوليته موصوف فيه بالصوم. ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع، من حين الغروب إلى حين مغيب الشفق، أو من حين الانفجار إلى طلوع الشمس. ولهذا عدل الشرع إلى لفظة الفجر لأنّ حكم انفجاره لوجود النهار (هو عين) حكم غروب الشمس لإقبال الليل وحصوله. فكما عُلِم بانفجار الصبح إقبال النهار وإن لم تطلع الشمس، كذلك عرفنا بغروب الشمس إقبال الليل، وإن لم يغرب الشفق. فانظر ما أحكم وضع الشريعة في العالم.

فالجامع بين الأوّل والآخر في الصوم (هو) وجود العلامة على إقبال زمان الصوم وزمان الفطر: وهو إدبار النهار.كما أنّ بالفجر إدبارَ الليل. فرمضان أعمّ من صيامه. وسيأتي الكلام على الوِصال في موضعه، وهل صاحبه يسمّى صائمًا أم لا؟.

وبعد أن ذكرنا تحديد يوم الصوم، سواء كان في شهر رمضان أو في غيره، فلننظر في تحديد الشهر. فأقلُ مستى الشهر تسعة وعشرون يوما وآكثره ثلاثون يوما. هذا هو الشهر العربيّ القمريّ خاصّة، الذي كلفنا أن نعرفه. وشهور العادّين بالعلامة أيضا. لكن أصحاب العلامة يجعلون شهرا تسعة وعشرين وشهرا ثلاثين. والشرع تعبّدنا في ذلك برؤيتنا الهلال، وفي الغيم بأكثر المقدارين، إلّا في شعبان، إذا غمّ علينا هلال رمضان فإنّ فيه خلافا، بين أن نمذ شعبان إلى أكثر المقدارين، وهو الذي ذهبت إليه الجماعة، وإمّا أن نردّه إلى أقل المقدارين، وهو تسعة وعشرون، وهو مذهب الحنابلة ومَن تابعهم. ومَن خالف من غير هؤلاء لم يعتبر أهل السنة خلافه؛ فإنّهم شرعوا ما لم يأذن به الله. والذي أقول به: أن يُسأل أهل التسيير عن منزلة القمر، فإن كان على درج الرؤية وغمّ علينا- عملنا عليه، وإن كان على قير درج الرؤية كمّنا العدّة ثلاثين.

وأمّا الشهور التي لا تُعَدّ بالقمر فلها مقادير مخصوصة، أقلّ مقاديرها ثمانية وعشرون -وهو المستى بالروميّة فبراير - وآكثرها مقدارا ستة وثلاثون يوما حوهو المستى بالقبطيّة مِسرى - وهو آخر شهور سنة القبط. ولا حاجة لنا بشهور الأعاجم فيا تعبّدنا به من الصوم.

فأمّا انتهاء الثلاثين في ذلك، فهو عدد المنازل والنازلين اللذين لا يخنسان: وهما الشمس المشبّهة

¹ ص 23ب

[.] ص 24

^{3 &}quot;درج الرؤية ..على" سقطت من ق

⁴ ص 24ب

بالروح التي ظهرت به حياة الجسم للحسّ، والقمر المشبّه بالنفس لوجود الزيادة والنقص والكمال الزيادي والنقصيّ. والمنازل (هي) مقدار المساحة التي يقطعها ما ذكرناه دائبا. فإنّ بالشهر ظهرت بسائط الأعداد ومركّباتها: بحرف العطف من أحد وعشرين إلى تسعة وعشرين، وبغير حرف العطف من أحد عشر ـ إلى تسعة عشر.

وحُصِر ـ وجود الفرديّة في البسائط وهي الثلاثة، وفي العقد وهي الثلاثون. ثمّ تكرار الفرد لكمال التثليث الذي عنه يكون الإنتاج في ثلاثة مواضع. وهي الثلاثة في البسائط، والثلاثة ¹ عشر ـ في العدد الذي هو مركّب بغير حرف عطف، والثلاثة والعشرون بحرف العطف. وانحصرت الأقسام.

ولَمّا رأينا أنّ الروح يوجد فتكون الحياة، ولا تكون هناك زيادة ولا نقص، فـلا يكون للـنفس عينّ موجودة لها حكم: كموت الجنين في بطن أمّه خقد نفخ الـروح فيـه- أو عنـد ولادتـه. لذلك كان الشـهر قـد يوجد من تسعة وعشرين يوماً.

فإذا علمت هذا؛ فقد علمت حكمة مقدار الشهر العربيّ. وإذا عددناه بغير سَيْر الهلال وتَويْنا شهرا مطلّقا في إيلاء أو نذرٍ؛ عملنا بالقدر الأقلّ في ذلك، ولم نعمل بالأكثر. فإنّا قد حُزنا بالأقلّ حَدَّ الشهر ففرغنا. وإنما نعتبر القدر الأكثر في الموضع الذي شرع لنا أن نعتبره، وذلك في الغيم، على مذهب، أو يعطى ذلك رؤية الهلال لقوله على: «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته».

وُضُلَّ فِي فَضَلَ إذا غُمَّ علينا في رؤية الهلال

اختلف العلماء إذا غمَّ الهلال، فقال الأكثرون: تكمل العدّة ثلاثين 2. فإن كان الذي غمَّ هلال أوّل الشهر عُدَّ الشهر الذي قبله ثلاثين، وكان أوّل رمضان الحادي والثلاثين. وإن كان الذي غمَّ هلال آخر الشهر عُدَّ الشهر رمضان- صام الناس ثلاثين يوما. ومن قائل: إن كان المغمّى هلال أوّل الشهر، صبم اليوم الثاني، وهو يوم الشكّ. ومن قائل: في ذلك يرجع إلى الحساب بتسيير الشمس والقمر، وهو مذهب ابن الشِحّير. وبه أقول.

وصل: اعتبار هذا:

¹ ص 25

² ص 25ب

عليكم فاقدروا ثلاثين». وقد ورد أيضا من حديث ابن عمر أنّه قال ظلى: «إنّا أُمّة أُمّية، لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا وهكذا وهكذا وهكذا وهكذا فهذا أخسب. الشهر هكذا وهكذا وهكذا وهكذا وهكذا وهكذا وهذا الحديث الثاني أو نَعَ الإشكال. وحديث «أقدروا» مَن حمله على التضييق ابتدا بصوم رمضان من يوم الشكّ، ومَن حمله على التقدير حَكم بالتسيير، وبه أقول.

الاعتبار²:

اعلم أنّه لا تُرفع الأصوات إلّا بالرؤية. وبه سُمّي هلالا. فمتى ما طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهيّ رمضان، وجب الصوم. ومتى طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهيّ ﴿فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ وجب الفطر على الأرواح من قوله: ﴿السَّمَاوَاتِ ﴾ وعلى الأجسام من قوله: ﴿وَالْأَرْضِ ﴾ وطلع هنا (أي هلال المعرفة): أي ظهَر، فإنّه غاربٌ يتلو الشمس.

فإن غُم على العارف، ولم يره من أجل الحجاب الحائل مِن عالَم البرزخ فإنّ الغيم برزخيّ بين السياء والأرض- فيقدّر العارف لهلال المعرفة في قلبه بحاله. وذلك أن ينظر في هلال عقله بتسييره في منازل سلوكه حالا بعد حال، ومقاما بعد مقام. فإن كان مقامه يعطي الكشف، وأنّ النداء قد جاءه من خلف حجاب، كما جاء: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَن يُكلّمَهُ الله إلا وَخيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ خير أنّ ججاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمرٍ من أموره؛ مِن شغل الخاطر بمالي أو أهل، وإن كان في الله؛ فيعمل بحساب ذلك، ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به. وإن لم يشهده؛ فإنّ الحال اقتضى له ذلك. وإن لم يعطه الحال لصحة الحساب؛ أخر حكم ذلك الاسم الإلهي إلى وقته.

وَضُلٌّ فِي فَصْل اعتبار وقت الرؤية

اتفقوا على أنّه إذا رُني ⁶ من العشيّ؛ أنّ الشهر من اليوم الثاني. واختلفوا إذا رُني ⁷ في سائر أوقات النهار، أعني أوّل ما يُرى. فآكثر العلماء على أنّ القمر في أوّل وقت رُني من النهار أنّه لليوم المستقبل كحكمه في موضع الاتفاق. ومن قاتل: إذا رُني قبل الزوال فهو لليلة الماضية، وإن رُني بعد الزوال فهو

¹ ص 26

² من س فقط

^{3 [}الأنعام : 14]

⁴ ص 26ٰب

^{5 [}الشورى : 51]

⁶ ق، س: رأى

⁷ ق، س: رأى

لليلة الآتية، وبه أقول.

وصل: في الاعتبار فيه:

حكم الاسم الإلهي في أيّ حال ظهر من الأحوال: فالحكم له في الحال بالمتجلّي، وفي الاستقبال بالأثر، حتى يأتي حكم اسم آخر يزيل حكم الأوّل.

وأمّا مَن يَعتبر الرؤية قبل الزوال وبعده، فاعلم أنّ الاستواء هو المسمّى في الطريق موقف السّواء؛ وهو الموقف الذي لا يتميّز فيه سيّد من عبد، ولا عبد من سيّد. فإن قلت فيه في تلك الحالة: "سيّد" صدقت. وإن قلت فيه: "عبد" صدقت. لأنّ لك شاهد حال في كلّ قول يشهد لك بصدق ما تقول. فقل ما شئتَ فيه تصدُق. وهو مثل قوله خعالى- لنبيّه هيّذ: هورَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنّ اللّه رَمَى هُ فكونه رمى حَقّ، وكونه لم يرم حَقّ. يقول تعالى: «كنت يده التي يبطش بها» فإن قلت: "إنّ الرامي هو الله" صدقتَ. وإن قلت: "إنّ الرامي هو محمد" صدقت. هذا هو موقف السّواء.

فإن كنت في موقف أبي بكر الصدّيق (قلت): "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبله"، فتكون ممن رآه قبل الزوال. فالحكم للماضي وأنت بالحال في أوّل الشهر، وذلك اليوم هو أوّله. وإن كنت عثمانيّ المشهد، أو صاحبَ دليل فكر، فتقول: "ما رأيتُ شيئا إلّا رأيتُ الله بعده" وهو الذي رآه بعد الزوال فحكمه في المستقبل. ووقته في الاستواء (هو) وقت وجه الدليل: له نسبة ألى الدليل ونسبة إلى المدلول. ثمّ يظهر الزوال؛ وهو رجوع الظلّ من خط الاستواء إلى الميل العينيّ ، فإنّه راجع إلى العشيّ وهو طلب الليل.

وَضلٌ فِي فَضل اختلافهم في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر

اختلف العلماء في ذلك. فكلّهم قالوا: إنّ مَن أبصر هلال الصوم وحده أنّ عليه أن يصوم، إلّا ابن أبي رباح، فإنّه قال: لا يصوم إلّا برؤية غيره معه. واختلفوا: هل يفطر برؤيته وحده؟ فمن قائل: لا يفطر. ومن قائل: يفطر، وبه أقول. وكذلك يصوم لرؤيته وحده، ولكن مع حصول العلم في الرؤيتين.

وأمّا حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر. فمن قائل: لا يُصام ولا يُفطّر إلّا بشاهدين عدلين. ومن قائل: يُصام بواحد ويُفطّر باثنين. ومن قائل: إن كانت السياء مغيّمة -أعني في موضع الهلال- قُبِلَ واحدٌ،

¹ ص 27

^{2 [}الأنفال : 17]

³ ص 27ب

⁴ س: المثل الغيبي. ومملة في ق

وإن كانت مُضحِية لم يُقْبَل إلّا الجمُ الغفير، أو عدلان. وكذلك في هلال الفطر؛ من قائل: اثنان ومن قائل: ومن قائل: واحد.

وصل: في الاعتبار في ذلك:

نيا يراه أهل الله من التجلّي في الأسهاء الإلهيّة؛ هل يقف مع رؤيته، أو يتوقّف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنّة؟ قال الجنيد: "عِلْمنا هذا مقيّد بالكتاب والسنّة". يريد أنّه نتيجة عن العمل عليها. وهو الذي أردناه بالشاهد. وهما الشاهدان العدلان. وقال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ وهو صاحب الرؤية، ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ وهو ما ذكرناه من العمل على الخبر: إمّا كتاب أو سُنّة، وهو الشاهد الواحد.

والشاهدان (هما) الكتاب والسنة. وإنما احتجنا إلى العمل عليها دون العثور على النقل، الذي يشهد لصاحب هذا المقام؛ لأنّ ذلك يتعذّر إلّا بخرق العادة. وهو أن يُعرف من هناك (أي بطريق خرق العادة) بآية الدليل أو الخبر. وقد رأينا هذا لجماعة من أصحابنا: يحتجون على مواجيدهم بالقرآن وما تقدَّم لهم به حفظ وبالسنة. وقد روينا هذا عن أبي يزيد البسطاي. ومتى لم يُغط ذلك لم يُخكم عليه بقبول ولا بِرَدِّ. كأهل الكتاب إذا أخبرونا عن كتابهم بأمر: لا نصد ولا نكذب. بهذا أمرنا رسول الله هذا فنتركه موقوفا. والذي أعرف من قول الجنيد لجِلمي بالطريق ائته أراد أن يفرق بين ما يُغطى لصاحب الحلوات والجاهدة والرياضة على غير طريق الشرع، بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل، وبين ما يظهر للعاملين على الطريقة المشروعة بالحلوات والرياضات. فيشهد له سلوكه على الطريقة المشروعة الإلهية، بأن ذلك الظاهر له (هو) من عند الله على طريق الكرامة به. فهذا معنى قول الجنيد: "علمنا هذا مقيّد بالكتاب والسنة" وفي رواية: "مُشَيد" أي هو نتيجة عن عملٍ مشروع إلهي، ليفرق بينه وبين ما يظهر لأرباب العقول، أصحاب النواميس الجكية. والمعلوم واحد. والطريق مختلفة. وصاحب النوق يفرق بين

¹ ص 28

^{2 [}هود : 17]

³ ص 28ب

وَضلٌ أَ فِي فَضل زمان الإمساك

اتفقوا على أنّ آخرَه غيبوبةُ الشمس، واختلفوا في أوّله. فمن قائل: الفجر الثاني وهو الأبيض² المستطير. ومن قائل: هو الفجر الأحر الذي يكون بعد الأبيض. وهو قول حذيفة وابن مسعود. وهو نظير الشفق الأحر الذي يكون في أوّل الليل.

والذي أقول به: هو تبيّنه للناظر إليه، حينتذ يحرم الأكل. وهذا هو نصّ القرآن ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيُضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ 3 يريد بياض الصبح وسواد الليل.

وصل: الاعتبار في هذا:

غيبوبةُ الشمس هي انقضاءُ مدّةَ حكم الاسم الإلهيّ رمضان في الصوم، فإنّه الذي شرع الصوم. وتولّى بإنهاءِ مدّةِ حكمهِ في الصوم مغيبُ الشمس أ. وإن كان اسمُ رمضان كما هو لم يَزُل عن ولايته؛ فإنّ له حكما آخر فينا وهو القيام. وتولّى الحكمَ في المحلّ الذي كان موصوفا بالصيام الاسمُ الذي هو ﴿وَقَاطِرِ السّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أو ولكن بتولية اسم رمضان إيّاه. فهو النائب عنه. كما أنّه في الصوم: ﴿وَرَفِيعُ الدُرَجَاتِ ﴾ أو ممسك السماوات والأرض أن تزولا أو أن تقع على الأرض إلّا بإذنه.

فأفطر الصائم، وبقي حكمه مستمرًا في القيام إلى الحدّ الذي يحرّم فيه الأكلَ الاسمُ الإلهي رمضان. فتولّى الاسمُ الممسك، ويبقى الاسم الفاطر واليا على المريض والمسافر والمرضع والحامل. وذلك الحدُّ هو الفجر الأبيض المستطير. وهو الأولَى من الفجر الأحر، إلّا عند من يقول بـ (فَارَ التَّنُورُ) أَ: إنّه الفجر. كما أنّ الأخذ بالتواتر أولَى من الأخذ بالخبر الواحد الصحيح. والقرآنُ متواترُ وهو القائل: (حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْط الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ .

فإنّ أصلَ الألوان البياضُ والسواد، وما عداهما من الألوان فبرازخ بينهما تتولّد من امتزاج البياض

¹ ص 29

² من س

^{3 [}البقرة : 187]

^{4 &}quot;وتولّى..الشمس" هي في ه: فانتهاء مدة حكمه في الصوم هو مغيب الشمس. وفي س: فانتهاء مدة حكمه في الصوم في غيبوبة الشمس

⁵ ص 29ب

^{6 [}الأنعام : 14]

^{7 [}غافر : 15]

^{8 [}هود : 40] د (نا تام 1987)

^{9 [}البقرة : 187]

والسواد: فتظهر الغُبرة والحمرة والخضرة إلى غير ذلك من الألوان. فما قَرْب للبياض كانت كمِّية البياض فيه أكثر من كَيَّة السواد. وكذلك في الطرف الآخر. وجاءت السنَّة في حديث حذيفة بالحمرة دون البياض، فقال: هو النهار إلّا أنّ الشمس لم تطلع. وهو محتمل. والبياض¹ المذكور في القرآن ليس بمحتمل. فرجّحنا الأبيض على الأحمر بوجمين قويّين: القرآن، وعدم ألاحتمال.

واعتبارُهما: حُكُمُ الإيمان -وهو الأبيض- فإنّه مخلَّص لله، غير ممتزج. والأحمر للنظر الاجتهادي، وهو حكم العقل. ونظرُ العقل ممتزح بالحسّ من طريق الخيال، لأنّه ³ يأخذ عن الفكر عن الحيال عن الحسّ: إمّا بما يعطيه، وإمّا بما تعطيه القوّة المصوّرة. وهو قاطِع بما يعطيه، إلّا أنّه تدخل عليه الشبهة القادحة. فلهذا أعطينا الشفقَ الأحمر لنظر ُ الجتهد، إذ الحمرة لونّ حدّث من امتزاج البياض والسواد، وهو امتزاج خاص.

وصل5:

وأمّا اعتبار التبيُّن في قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ ولا يتبيّن حتى يكون الطلوع، وإليه أذهب في الحكم. فلم يحرّم الأكلُ مع حصول الطلوع في نفس الأمر. لكن ما حصل البيان عند الناظر. كذلك الحقّ: وإن كان في نفس الأمر هو الظاهر في المظاهر الإمكانيّة، لكن لم يتبيّن ذلك لكلّ أحد.

وكما عفا الشارع عن ألكر في آكله، وأباح له الأكل مع تحقُّق طلوع الفجر في نفس الأمر، لكن ما تبيّن له؛ كذلك ما وقع من العبد الذي لا يعرف أنّ الحقّ هو الظاهر في المظاهر الإمكانيّة بأفعاله وأسهائه: لا يؤاخَذُ بها مَن جَمِل ذلك، حتى يتبيّن له الحق في ذلك، فيكون على بصيرة في قوله: «إذا أحببتُه كنتُ سمعَه وبصرَه» فكان العبدُ مظهر الحقّ.

وقد ثبت «أنّ الله قال على لسان عبده في الصلاة: سمع الله لمن حمده» فنسب القول إليه، واللسان للعبد الذي هو محلّ القول. واللسانُ مظهرٌ إمكانيّ. فكما يحرم على المكلّف الأكل عند تبيّن الفجر؛ كذلك

^{1 &}quot;والسواد فتظهر ... والبياض" سقطت من ق

² ص 30

³ ق: فإنه

⁴ لم تردفی ق

⁵ من ق فقط

^{6 [}البقرة : 187]

⁷ ص 30ب

يحرم على صاحب الشهود أن يعتقِد أنّ ثُمّ في الوجود غير الله فأعلا، بـل ولا مشـهودا، إذ كان قـد عُمّ في الحديث القُوى والجوارح. وما ثُمّ إلّا هذان.

وَضلٌ فِي فَضل ما يمسك عنه الصائم

اجمعوا على أنّه يجب على الصائم الإمساك عن المطعوم والمشروب والجماع. وهذا القدر هو الذي ورد به نصُّ الكتاب في قوله: ﴿ وَاللَّنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَنيْضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ ث.

وصل: في الاعتبار في هذا:

امّا المطعوم فهو علم النوق والشّرب. فالصائم على صفة لا مِثل لها، ومَن اتّصف بما لا مِثل له فحكمه أنّه لا مِثل له. والنوق نسبة تحدث عند الذائق أوّل مبادئ التجلّي الإلهيّ. فإذا دام فهو الشرب. والنوق نسبة تحدث عند الذائق إذا طعم المذوق. والصوم تزك. والترّك ما له صفة وجوديّة تحدث؛ فإنّ التَرُك ليس بشيء وجوديّ يحدث، لأنّه نعت سلميّ. والطعم يضادّه. فلهذا حَرُم تناول المطعوم على الصائم لأنّه يزيل حكم الصوم عنه.

وأمّا المشروب؛ فهو تَجَلَّ وسط. والوسطُ محصور بين طرفين لمن هو وسط لهما. والحصر يقضي بالتحديد في المحصور. والصومُ صفة إلهيّة. والله لا يقتضي الحصر، ولا يتّصف به ولا بالحدّ. ولا يتميّز بذلك عندنا. فيناقض المشروب الصوم. فلهذا حَرُم على الصائم المشروب. ثمّ إنّ المشروب لما كان تجلّيا أذِنَ وجود الغير المتجلّى له. والغير في الصائم لا عَيْنَ له: لأنّ الصوم لله ليس لنا؛ وأنا المنعوت به، فقد أنزلني الحقّ بهذه الصفة منزلته، والشيء لا يتجلّى لنفسه. فالصائم لا يتناول المشروب، ويحرُم عليه ذلك.

وأمّا الجماعُ فهو لوجود اللدّة بالشفعيّة. فكلّ واحد من الزوجين صاحب لدّة فيه، فكلّ واحد مِثْل للآخر في الجماع، ولهذا سمّي جماعا لاجتماع الزوجين. والصائم لا مِثْل له لاتصافه بصفة لا مِثْل لها. فحرم الجماع على الصائم. هذا (هو) موضع الاجتماع على هذه الثلاثة التي تُبطل الصوم، ولا يكون الموصوف بها أو بأحدها صائما.

¹ ص 31

^{2 [}البقرة : 187]

³ ص 31ب

وَصْلٌ فِي فَصْل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء

اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء، كالحصى وغيره، وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالحقنة، وفيما يَرِد باطنَ الأعضاء ولا يَرِد الجوف، مثل أن يَرِد الدماغ ولا يَرِد المعدة. فمن قائل: إنّ ذلك ينطر. ومن قائل: لا أي يفطر.

وَضُلٌّ فِي فَضَل: الاعتبار:

مشاركة الحكماء أصحابِ الأفكارِ أهلَ الله، فيما يُفتح لهم من علم الكشف بالخلوة والرياضة، من طريق النظر، وأهل الله تعالى- بهما من طريق الإيمان. واجتمعا في النتيجة. فمن فرّق من أصحابنا بينهما بالذوق، وأنّ مدرَك هذا غير مدرَك هذا وإن اشتركا في الصورة- قال: لا يفطِر. ومَن قال المدرَك واحد، والطريق مختلف؛ فذلك اعتبار من قال: يفطر.

وامّا اعتبار باطن الأعضاء ما عدا الجوف؛ فهو أن يكون الصائم في حضرة إلهيّة، فأقيم في حضرة مثاليّة، مثل قوله: «أعبد الله كأنّك تراه». فهل لمن خرج من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتمثيل أن يؤثّر فيه قول الشارع: «أعبد الله كأنّك تراه». فيترك علمه وذوقه، وينزل إلى هذه المنزلة: أدبا مع الشرع، وحقيقة من الكشف؛ فيكون قد أفطر. أو لا ينزل ويقول: أنا مجموع من حقائق مختلفة، وفي ما يبقيني على ما أنا عليه، وفي ما يطلبه من مشاهدة هذا التنزّل 8 : وهو كوني متخيّلا، أو ذا خيال؟ فيعلم أنّ الحقّ قد طلب منّي أن نشهده، في هذه الحضرة، من هذه الحقيقة ومن كلّ حقيقة فيّ. فيتعيّن لهذا التجلّي المثالي منّي هذه الحقيقة التي تطلبه 5 ؛ ويبقى على ما أنا عليه من حقيقة أن لا خيال ولا تخيّل.

فهذا اعتبار من يرى أنّه لا يفطر ما يَرِد (على) باطن الأعضاء الخارجة عن المعدة.

وَصُلَّ فِي فَصْل القُبلة للصائم

فن علماء الشريعة من أجازها. ومنهم من كرهها على الإطلاق. ومنهم من كرهها للشاب، وأجازها للشيخ.

^{22 - 1}

¹ ص 32

^{2 &}quot;ما يطلبه من" هي في س: ما يطلب

³ ق: المنزل

⁴ ص 32ب

⁵ ق: يطلبه

وصل: اعتبار هذا الفصل:

هذه المسألة نقيض مسألة موسى الطّيخ فإنّه طلب الرؤية بعد ما حصل له الكلام. فالمشاهدة والكلام لا يجتمعان في غير التجلّي البرزخيّ. وهو كان مقام شهاب الدين عمر السهرورديّ الذي مات ببغداد عرصه الله - فإنّه روى لي عنه مَن أثق بنقله من أصحابه أنّه قال باجتماع الرؤية والكلام. فمن هنا علِمتُ أنّ مشهده أن برزخيّ لا بدّ من ذلك؛ غير ذلك لا يكون.

والقُبلة من الإقبال. والقبول على الفهوانية (إنما هو) من حضرة اللّسن؛ فإنّه محلّ الكلام. وكان الإقبال على عليه أيضا بالكلام المسموع، إذ كان في المشاهدة المِثالية. ومَن كان فيها يُتصوّر منه طلب الإقبال على الفهوانية: فإذا كلّمه لم يشهده. وهذا المقام الموسويّ ذُقته في الموضع الذي ذاقه موسى الطّخ. غير أني ذقته في بَلّة في الرمل على قدر الكفّ، وذاقه موسى الطّخة في حاجته وهي طلبه النار لأهله. ففرحتُ حيث كان ماء.

وإنما قلنا: "إذا كلّمه لم يشهده" لأنّ النفس الطالبة تستفرغ لفهم الخطاب، فتغيب عن المشاهدة. فهو بمنزلة من يكره القُبلة. إذ الصائم هو صاحب المشاهدة. لأنّ الصوم لا مِثل له. والمشاهدة لا مِثل لها. وأمّا من أجازها فقال: التجلّي مثاليّ فلا أبالي. فإنّ الذات من وراء ذلك التجلّي. والتجلّي لا يصحّ إلّا من مقام المتجلّى له. وأمّا لوكان التجلّي في غير مقام المتجلّى له؛ لم يصحّ طلب غير ما هو فيه. لأنّ مشاهدة الحقّ فناء، ومع الفناء لا يُتصوّر طلب في فإنّ اللنّة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهِد، ومع هذا فلا يلتذ المشاهد في حال المشاهدة. قال أبو العباس السيّاري وحمه الله-: "ما التذّ عاقل بمشاهدة قط"؛ لأنّ مشاهدة الحقّ فناء ليس فيها الذة.

وأمّا من كرهها للشاب؛ فاعتباره المبتدي في الطريق، وأجازها للشيخ فاعتباره المنتهي. فإنّ المنتهي لا يطلب الرجوع من المشاهدة إلى الكلام، فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوانيّة. إذ لا تصحّ الفهوانيّة إلّا مع

¹ أضاف ق: وهذا المقام

² ص 33

³ ق : قلة

⁴ ص 33*د*

⁵ أبو العباس السياري: الملقن خط الباري. شيخ المراوزة ومحدثهم وفقيهم، توفي سنة اثنتين وأربعين وثلثمائة (حلية الأولياء 4/436) اسمه المقاسم بن المهدي؛ ابن بنت احمد بن سيتار. وكان من أهل مرو، ومشايخهم؛ وأول من تكلم عندهم من أهل بلدهم في حقائق الأحوال. صحب أبا بكر، [محمد بن موسى، الغرغافي] الواسطى. وإليه ينتمي في علوم هذه الطاقة. وكان أحسن المشايخ لسمانًا في وقته، يكلم في علوم التوحيد، على لسان الجبر. وجميع من بكورته - من أهل السنة - فهم أصحابه. كان فقيهًا عالمًا. كتب الحديث الكثير ورواه. (طمقات الصوفية 1/119)

الحجاب، كما قال: ﴿وَمَاكَانَ لِبَشَرِ أَنْ يُكُلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيَا أَوْ مِنْ وَرَاءٍ حِجَابٍ ﴾ أ. فالمنتهى يعرف ذلك فلا يفعله. وأمّا المبتدي -وهو الشابّ- فما عنده خبرة² بالمقامات؛ فإنّه في مقام السلوك. فلا يعرف منها إلّا ما ذاقه. والنهاية إنما تكون في المشاهدة، وهو يسمع بها من الأكابر. فيتخيّل أنّه لا يفقد المشاهدة مع الكلام. والمبتدي في مشاهدة مثاليّة. فيقال له: ليس الأمركها تزعم؛ إن كلُّمك لم يشهدك، وإن أشهدك لم يكلُّمك. فلهذا لم يجوّزها للشاب³ وأجازها للشيخ. لأنّ الشيخ لا يطلب الفهواتيّة إلّا إذاكان وارثا لرسول في التبليغ عن الله؛ فيجوز له الإقبال على الفهوانيّة لفهم الخطاب.

وَضلٌ الحجامة للصائم

فمن قاتل: إنَّها تُقطر، والإمساك عنها واجب. ومن قاتل: إنَّها لا تُقطر، ولكنَّها تُكره للصائم. ومن قائل: إنَّها غير مكروهة للصائم، ولا تفطر.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

الاسم الحبي يُرد على الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان، أو على الاسم المسِك الذي ﴿ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولًا ﴾ أو ﴿ يُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الأَرْضِ ﴾ 5. إذ كانت الحياة الطبيعيّة في الأجسام بخارَ الدم الذي يتولّد من طبخ الكبد الذي هو بيت الدم للجسد، ثمّ يسري في العروق سريان الماء في الطوارق لِسَفَّى البسـتان لحياة الشـجر. فإذا طَمَا (الدم) يُخافُ أن ينعكس فعله في البدن، فَيُخرَح بالفِصاد أو بالحجامة، ليبقى منه قدرُ ما 6 تكون به الحياة.

فلهذا جعلنا الحكم للاسم الهيي أو الممسك. فإنّ بالحياة تبقى سماوات الأرواح وأرض الأجسـام . وبه يكون حكم الحيي أقوى مما هو بنفسها⁸ اسهان إلهيّان أخوان. فإذا وردا على اسم الله "رمضان" في حكم الصائم، أو على الاسم الإلهيّ الذي به أضاف الحقّ الصوم لنفسه في غير رمضان، ووَجدا في المنزل الأقرب لهذا الحلّ، الاسمَ الإلهيّ "الضارّ والمميت"، استعانا بالاسم الإلهيّ "النافع". فصاروا ثلاثة أسهاء

^{1 [}الشورى: 51]

² ق: خبر

³ ص 34

^{4 [}فاطر: 41]

^{5 [}الحج : 65]

^{7 &}quot;فإن بالحياة... الأجسام" العبارة في ق: فإن بالحياة يبقى، وأن الأرواح سهاء، والأرض الأجسام".

⁸ س: بنفسه، وهيأ

الهيّة، يطلبون دوام هذه العين القائمة. فحرَكوه لطلب الحجامة. فلم يُفطر الصائم، ولم تُكْره له. فإنّ بوجودها يثبت حكم الاسم الإلهيّ رمضان لها.

ومن قال: تُكُره ولا تُفطِر، فوجهُ الكراهة في الاعتبار: أنّ الصائم موصوف بترك الغذاء، لأنّه حَرُم عليه الأكل والشرب. والغذاء سبب الحياة للصائم، وقد أمر بتركه في حال صومه. وإزالةُ الدم إنما هو في هذه الحال بالحجامة من أجل خوف الهلاك، فقام مقام الغذاء لطلب الحياة، وهو ممنوع من الغذاء. فكره له ذلك. وبهذا الاعتبار وبالذي قبله؛ يكون الحكم فيمن قال: إنّها تقطر، والإمساك عنها واجب.

وَضُلٌ فِي فَضْلَ القيء والاستقياء

فمن قائل فيمن ذرعه القيء: إنّه لا يفطر الصائم. وهم الأكثرون. ومن قائل: إنّه يفطر، وهو ربيعة ومَن تابَعه. وكذلك الاستقياء: الجماعة على أنّه مفطر إلّا طاووس، فإنّه قال: ليس بمفطر.

وصل: في اعتبار هذا الفصل:

المعدةُ خزانةُ الأغذية التي عنها تكون الحياة الطبيعيّة. وإبقاء المُلك على النفس الناطقة الذي به تستى مَلِكا، وبوجوده تحصل فوائد العلوم الوهبيّة والكسبيّة. فإنّ النفس الناطقة تراعي الطبيعة، والطبيعة وإن كانت خادمة للبدن فإنّها تعرف قدر ما تراعيها النفس الناطقة التي هي المَلِك. فإذا أبصرتِ الطبيعةُ أنّ في خزانة المعدة ما يؤدّي إلى فساد هذا الجسم قالت للقوّة الدافعة: أخرجي الزائد المتلِف بقاؤه في هذه الحزانة. فأخذته الدافعة من الماسكة، وفتحتُ له البابَ وأخرجته. وهذا هو الذي ذرعه التيء.

فمن راعى كونه كان غذاء، فحرح على الطريق الذي منه دخل عن قصد، ويستى لأجل مروره على ذلك الطريق إذا دخل مفطرا؛ أفطر عنده بالحروج أيضا. ومَن فرّق بين حكم الدخول وحكم الحروج، ولم يراع الطريق وهما ضِدّان- قال: لا يفطر. وهذا هو الذي ذرعه القيء. فإن كان للصائم في إخراجه تعمّل وهو الاستقياء- فإن راعى وجود المنفعة ودفع الضرر لبقاء هذه البنية؛ فقام عنده مقام الغذاء، والصائم منوع من استعمال الغذاء في حال صومه، وكان إخراجه ليكون عنه في الجسم ما يكون للغذاء أقال أنه إنه مفطر. ومَن فرّق بين حكم الدخول وحكم الحروج قال: ليس بمفطر.

⁻⁻⁻⁻

¹ ص 35 2 ص 35ب

⁻ عن ورب 3 أضاف ق: كان

⁴ ص 36

وهذا كلّه في الاعتبار الإلهيّ؛ أحكامُ الأسماء الإلهيّة التي يطلبها استعداد هذا البدن، لتأثيرها في كلّ وقت. فإن الجسم لا يخلو من حكم اسم إلهيّ فيه. فإن استعدّ الحلّ لطلب اسم إلهيّ، غير الاسم الذي هو الحاكم فيه الآن؛ زال الحُكُمُ وَوَلِيّهُ الذي يطلبه أ الاستعداد 2. ونظيره؛ إذا خامر 3 أهل بلد على سلطانهم، فجاءوا بسلطان غيره؛ ولم يكن للأوّل مساعدا، فيزول عن حكمه، ويرجع الحكم للذي طلبه الاستعداد. فالحكم أبدًا إنما هو للاستعداد. والاسم الإلهيّ المُغذّي لا يبرح حكمه داتما. لا ينعزل. ولا تصحّ المخامرة من أهل البلد عليه، فهو لا يفارقه في حياة ولا موت، ولا جمع ولا تفرقة. ويساعده الاسم الإلهيّ الجفيظ والقويّ وإخوانها فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل النيّة

فهنهم من رأى النيّة شرطا في صحّة الصيام وهو الجمهور. ومنهم من قال: لا يحتاج رمضان إلى نيّة، إلّا أن يكون الذي يدركه صوم رمضان مريضا أو مسافرا فيريد الصوم.

وصل: في الاعتبار فيه:

النيّةُ (هي) القصدُ. وشهر رمضان لا يأتي بحكم القصد من الإنسان الصائم. فمن راعى أنّ الصوم الله لا للعبد، قال بالنيّة في الصوم. فإنّه ما جاء شهر رمضان إلّا بإرادة الحقّ، من الاسم الإلهيّ "رمضان". والنيّة إرادةٌ بلا شكّ. ومَن راعى أنّ الحكم للوارد وهو شهر رمضان- فسَواء نواه الصائم الإنسانيّ أو لم يَنْوِهِ، فإنّ حكمه الصوم، فليست النيّة شرطا في صحّة صومه.

¹ ق: يطلب

ء ن. يسب 2 س، هـ: للاستعداد

³ خامر: خالط، لزم، قارب. وفي ق: نازع خامدا.

⁴ يكن: يوجد

^{5 &}quot;الذي طلبه الاستعداد فالحكم" سقطت من ق

⁶ هـ: المُود، وهي غير واضعة تماما في ق وقريبة من: المبتدي، المبعدي

⁷ ق، هـ: يصح

^{8 &}quot;لا يفارقه" هي في ق: يغارق

⁹ ص 36ب

فإن لم يجب عليه، وخيّره أمع كونه وَرد كالمريض والمسافر صار حكمها أبين أمرين على التخيير فلا يكن أن يعدل إلى أحد الأمرين إلّا بقصد منه وهو النيّة.

وَصْلٌ فِي فَصْل من هذا الفصل وهو: تعيين النيّة الجزئة في ذلك³

فن قائل: لا بدّ في ذلك من تعيين صوم رمضان، ولا يكنيه اعتقاد الصوم مطلقا، ولا اعتقاد صوم معيّن غير صوم رمضان. ومن قائل: إن أطلق الصوم أجزأه، وكذلك إن نوى فيه غير صيام رمضان أجزأه، وانقلب إلى صيام رمضان. إلّا أن يكون مسافرا، فإنّ للمسافر عنده أن ينوي صيام غير رمضان في رمضان. ومن قائل: إنّ كلّ صوم نُوِي في رمضان انقلب إلى رمضان: المسافر والحاضر في ذلك على السّواء.

وصل: الاعتبار فيه:

قال الله تعالى: ﴿ وَلَٰلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ والحكم للمدعق بالأسهاء الإلهيّة لا للأسهاء. فإنّها وإن تفرّقت معانيها وتميّزت، فإنّ لها دلالة على ذات معيّنة في الجملة وفي نفس الأمر، وإن لم تُعلم ولا و يُدركها حَدٌ. فإنّه لا يقدح ذلك، في واجراكه وعِلمنا، أنّ ثَمّ ذاتا يَنطلق عليها هذه الأسهاء. كذلك الصوم هو المطلوب، سواء كان مندوبا أو واجبا، على كثرة تقاسيم الوجوب فيه.

ومَن راعى الاسم الإلهي ومضان؛ فرق بينه وبين غيره، فإنّ غيره هو من الاسم المسك لا من اسم رمضان. والأسهاء الإلهية، وإن دلّت على ذات واحدة، فإنها تتميّز في أنفسها من طريقين: الواحد من اختلاف ألفاظها، والثاني من اختلاف معانيها. وإن تقاربتُ غاية القرب، وتشابهتُ غاية الشبه، فإنّه لا بدّ فيها من فارق من كالرحن والرحيم. هذا في غاية الشبه وأسهاء المقابلة 10 في غاية البُعد كالضار والنافع، والمعزّ والمذلّ، والحيى والمهيت، والهادي والمضلّ، فلا بدّ من مراعاة حكم ما تدلّ عليه من المعانى. وبهذا

¹ ص 37

² ق: حكما

³ لم يرد العنوان في ق

^{4 [}الإسراء : 110]

⁵ ص 3ً7ب

⁶ لم ترد في ق

⁷ ق: ادركنا 8 "فايّة لا بد فيها من فارق" من س فقط

^{9 &}quot;كالرحمن... الشبه" لم ترد في هـ

^{10 &}quot;وأسهاء المقابلة" لم ترد في ق

يتميّز العالِم من الجاهل. وما أتى الحقُّ بها متعدّدة إلّا لمراعاة ما تدلّ عليه من المعاني. ومراعاة قصد الحقّ -تعالى- في ذلك أَوْلَى من غيره أ. فلابدّ من التعيين لحصول الفائدة المطلوبة بذلك اللفظ المعيّن، دون غيره من تركيبات الألفاظ، التي هي الكلمات الإلهية.

ومَن اعتبر حال المكلُّف وهو الذي فرّق بين المسافر والحاضر، وله في التفرقة وجمٌّ صحيح، لأنّ الحكم يتبع الأحوال- فيراعي المضطرُّ وغير المضطرّ، والمريض وغير المريض. وكذلك الأسماء تراعَي أيضا: فيراعى اسم الحمر، إذا تخلّلت، من اسم الحلّ². فيتغيّر الحكم الإلهيّ في هذا الجسم³ المعيّن بتغيّر الأسهاء، كما تغيّرت الأسهاء في بعض الأشياء لتغيّر الأحوال. إذكان التغيير في ذلك الحكم الإلهيُّ أوجب له تغيير الاسم، فتغيّر الاسم، فتغيّر الحكمُّ.

> الحسكم للمسذعة بالأسساء ما الحُكُمُ للأسهاءِ في الأشياءِ فينه كمِشْلِ الحُكُمُ للأَنْواءِ لكِنْ لَهَا التحكيمُ في تَصْريْفِها وَقْتَا وَفِي الْأَشْسِياءَ كَالْأَنْداءِ في الزَّهْرِ والأشجارِ في أمطارها كَتَلاعُب الأفعالِ بالأشمَاء لَعِبَتْ بِهَا الأَرواحُ في تَصْرِيْفِها

وَصْلٌ

في وقت النيّة للصوم

فمن قائل: لا يجزي⁶ الصيام إلّا بنيّة قبل الفجر مطلّقا، في جميع أنواع الصوم. ومن قائل: تجزي النيّـة بعد الفجر في صوم التطوّع، لا في الفروض. ومن قائل: تجزي النيّة بعد الفجر في الصيام المتعلّق وجوبه بوقت معيّن والنافلة، ولا تجزي في الواجب في الذمّة.

وصل: الاعتبار في ذلك:

الفجرُ علامةٌ على طلوع الشمس. فهو كالاسم الإلهيّ من حيث دلالته على المسمّى به، لا على المعنى الذي تميَّز به عن غيره من الأسهاء. والقاصد للصوم قد يقصده اضطرارا واختيارا. والإنسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظر فكريّ أو صاحب شهود. فمن كان علمه بالله عن نظر في دليل، فلا بدّ أن يطلب على الدليل الموصل إليه إلى المعرفة، فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر. ومدّة نظره في الدليل كالمدّة من طلوع

^{2 &}quot;إذا تخللت...الخل" هي في ق: إذا تخلت من اسم الخر

³ ق: الإسم 4 "لحكم الإلهي" لم ترد في س، وهي في ه: "حكم اسم إلهي"

⁵ من هـ فقط

⁶ ص 38ب

الفجر إلى طلوع الشمس.

والمعرفة بالله على قسمين: واجبة، كمعرفته بتوحيده في الوهيته. ومعرفة غير واجبة، كمعرفته بنسبة الأسهاء إليه التي تدلّ على معان، فإنّه لا يجب عليه النظر في تلك المعاني: هـل هي زائدة عليه أم لا؟ فمثل هذه المعرفة لا يبالي متى قصدها، هل بعد حصول الدليل بتوحيد الإله أو قبله؟

وامّا الواجب في الذمّة، فكالمعرفة بالله من حيث ما نسب الشريح إليه في الكتاب والسنة. فإنّه قد تعيّن بالدليل النظريّ أنّ هذا شرعه وهذا كلامه، فوقع الإيمان به، فحصل في الذمّة. فلا بدّ من القصد إليه من غير نظر إلى الدليل النظريّ. وهو الذي اعتبر فيه النيّة قبل الفجر. لأنّه عنده علم ضروريّ، وهو المقدّم على العلم النظريّ. لأنّ العلم النظريّ لا يحصل إلّا أن يكون الدليل ضروريًّا، أو مولّدًا عن ضروريًّ، على قُرْب أو بُغد. وإن لم يكن كذلك فليس بدليل قطعيّ ولا برهان وجوديّ.

وَصْلٌ فِي فَصْل في الطهارة من الجنابة للصائم

فالجمهور على أنّ الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحّة الصوم، وأنّ الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم، إلّا بعضهم فإنه أنه إذا تعمّد ذلك أفسد صومَه. وهو قول ينقل عن النخعيّ وطاووس وعروة بن الزبير. وقد روي عن أبي هريرة ذلك في المتعمّد وغير المتعمّد ، وكان يقول: "مَن أصبح جنبا في رمضان أفطر". وكان يقول: ما أنا قلته. محمد الله قاله وربّ الكعبة. وقال بعض المالكيّين: إنّ الحائض إذا طهرت قبل الفجر، فأخّرت الغسل، أنّ يومما يوم فطر.

وصل: الاعتبار في هذا:

الجنابةُ (هي) الغربةُ. والغربةُ بُغد، والحيضُ أذى، والأذى يوجب البُغد، وأعني الأذى الحاصّ. مثل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللهُ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللهُ ﴾ أي أبعدهم. واللعنة (هي) البُغد، وسببه وقوع الأذى منهم. فهو (أي الجنب) بعيد من الاسم "القدّوس". والصوم يوجب القرب من الله الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ أو الصوم لا مِثْل له في العبادات. فكما لا يجتمع القُرب والبُعد، لا يجتمع الصوم والجنابة والأذى.

¹ ص 39

¹ ص 99 2 م 20

^{3 &}quot;المتعمد وغير المتعمد" هي في ق، س: المعتمد وغير المعتمد

^{4 [}الأحزاب : 57]

^{5 [}الشورى : 11]

ومَن راعى أنّ الجنابة حُكم الطبيعة، وكذلك الحيض، وقال: إنّ الصوم نسبة إلهيّة. أثبت كلّ أمر في موضعه، فقال: بصحّة الصوم للجنب، وللطاهرة من الحيض قبل الفجر، إذا أخّرت الغسل، فلم تتطهّر إلّا بعد الفجر. وهو الأَوْلَى في الاعتبار، لما تطلبه الحكمة من إعطاء كلّ ذي حقّ حقّه. فإنّ الحكيم فَلِّق يقول: وأغطَى كُلَّ شَيْءِ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ أي بين. وأثنى الله بهذا القول لَمّا حكاه عن موسى أنّه قاله لفرعون، ولم يجرّحه -تعالى- في هذا القول، كما جرّح من قال: ﴿ إِنَّ اللّهُ فَقِيرٌ ﴾ و ﴿ إِنَّ اللّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ أ

وَصْلٌ فِي نَصْل صوم المسافر والمريض شهر رمضان

فمن قاتل: إنّها إن صاماه، وَقَع وأجزأهما. ومن قاتل: إنّه لا يجزيها، وإنّ الواجب عليها عدّة من أيّام أخر. والذي أذهب إليه: أنهما إن صاماه فإنّ ذلك لا يجزيها، وأنّ الواجب عليها ﴿آيَامٌ أُخَر﴾. غير أنّي أفرّق بين المريض والمسافر إذا أوقعا الصومَ في هذه الحالة في شهر رمضان.

فأمّا المريض، فيكون الصوم له نفلا، وهو عمل بِرِّ، وليس⁵ بواجب عليه، ولو أوجبه على نفسه، فإنّه لا يجب عليه. وأمّا المسافر لا يكون صومه في السفر، في شهر رمضان ولا في غيره، عمل بِرَّ، وإذا لم يكن عمل بِرِّ، كان كمن لم يعمل شيئا، وهو أدنى درجاته. أو يكون على ضدّ البِرَّ ونقيضه، وهو الفجور. ولا أقول بذلك. إلّا أنّي أنفي عنه أن يكون في عمل بِرَّ، في ذلك الفعل، في تلك الحال، والله أعلم. وصل: الاعتبار:

السالكُ هو المسافرُ في المقامات، بالأسماء الإلهيّة، فلا يحكم عليه الاسم الإلهيّ رمضان بالصوم الواجب، ولا غير الواجب. ولهذا قال فلله: «ليس من البرّ الصيام في السفر». واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه إلى انقضاء شهر سلطانه، والسفر يحكم عليه بالانتقال، الذي هو عدم الثبوت على الحال الواحدة؛ فبطل حكم الاسم الإلهيّ رمضان في حقّ المسافر الصائم. ومن قال: إنّه يجزيه، جمل سفره في قطع أيّام الشهر، وجمل الحكم فيه لاسم رمضان، فجمع بين السفر والصوم. وأمّا حكم انتقاله، المستى سفرا، فإنّه ينتقل من صوم إلى فطر ومن فطر إلى صوم، وحكم رمضان لا يفارقه، ولهذا شرع صيامه وقيامه. ثمّ

^{40 1}

¹ ص 40

^{2 [}طه : 50] 3 [آل عمران : 181]

^{2 [}المائدة : 73] 4 [المائدة : 73]

⁵ ص 40ب

⁶ ص 41

جواز الوصال فيه أيضا، مع انتقاله من ليل إلى نهار ومن نهار إلى ليل، وحكم رمضان منسحبٌ عليه، ولهذا أجزأ المسافرَ صومُ رمضان.

وامّا المريض فحكمه غير حكم المسافر في الاعتبار. فإنّ العلماء أجمعوا على أنّ المريض إن صام في رمضان حال مرضه أجزأه، والمسافر ليس كذلك عندهم. فضعف استدلالهم بالآية. فاعتباره أنّ المرض يضادّ الصحّة، والمطلوب من الصوم صحّته، والضدّان لا يجتمعان، فلا يصحّ المرض والصوم. واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره، لأنّه واجبّ بإيجاب الله ابتداء. فالذي أوجبه هو الذي رفعه عن المريض. فلا يصحّ أن يرجع ما ليس بواجب من الله، واجبا من الله، في حال كونه ليس بواجب من الله.

وَضُلٌّ فِي فَضُلّ

من يقول إنّ صوم المسافر والمريض يجزيهما في شهر رمضان فهل الفطر لهما أفضل أم الصوم؟

فمن قائل: إنّ الصوم أفضل. ومن قائل أ: إنّ الفطر أفضل. ومن قائل: إنّه على التخيير، فليس أحدهما بأفضل من الآخر.

الاعتبار:

من اعتبر أنّ الصوم لا مِثل له، وأنه صفة للحقّ قال: إنّه أفضل. ومن اعتبر أنّه عبادة، فهو صفة ذلّة وافتقار، فهو بالعبد ألْيَق، قال: إنّ الفطر أفضل، ولا سيما للسالك والمريض، فاينهما محتاجان إلى القوّة، ومنبعها الفِطر عادة، فالفِطر أفضل. ومن اعتبر أنّ الصوم من الاسم الإلهي رمضان، وأنّ الفطر من الاسم الإلهي الفاطر، وقال: لا تفاضل في الأسماء الإلهية، بما هي أسماء للإله تعالى، قال: ليس أحد الاسمين بأفضل من الآخر. لأنّ المفطر في حكم الفاطر، والصائم في حكم رفيع الدرجات وحكم المسك وحكم اسم رمضان. وهذا مذهب الحقّين في رفع الشريف والأشرف، والوضيع والشريف الذي في مقابلته من العالم الذي هو عبارة عن كلّ ما سِوَى الله تعالى.

وَصْلٌ فِي نَصْل هل الغطر الجائز للمسافر؛ هل هو في سفر محدود أو غير محدود؟

فمن قائل: إنّه يفطر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة، وذلك على حسب اختلافهم في هذه المسألة. ومن قائل: إنّه يفطر في كلّ ما ينطلق عليه اسم سفر، وبه أقول.

¹ ص 41ب

^{2 &}quot;على التخيير... اعتبر" سفطت من ق

وصل: الاعتبار أ في ذلك:

المسافرون (سائرون) إلى الله، وهو الاسم الجامع، وهو الغاية المطلوبة. والأسماء الإلهيّة في الطريق اليه (هي) كالمنازل للمسافر، و(ك) منازل القمر المقدّرة لسير القمر، في الطريق إلى غاية مقصودة. وأقل السفر الانتقال من اسم إلى اسم. فإن وجد الله في أوّل قدم من سفره، كان حكمه بحسب ذلك، وقد انطلق عليه أنّه مسافر. وليس لأكثره عندنا نهاية ولا حدّ، لقوله في دعائه: «اللهمّ إنّي أسألك بكلّ اسم سمّيت به نفسك، أو علّمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم غيبك». فهذا اعتبار من قال: يفطر فيا ينطلق عليه اسم سفر.

ومن قال: بالتحديد في ذلك، فاعتباره بحسب ما حدد. فمن اعتبر الثلاثة في ذلك، كان كمن قال: الأحديّة أو الواحد لا حكم له في العدد، وإنما العدد من الاثنين فصاعدا. والسفر هنا إلى الاسم الله، ولا سفر إليه إلّا به. فأوّل ما يلقاه من كونه مسافرا إليه في الفرديّة، وهي الثلاثة (التي هي) أوّل الأفراد. فهذا هو السفر المحدود. ثمّ يؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تقصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب، فإنّا قد ذكرناه في صلاة القصر من هذا الكتاب.

وَصْلٌ فِي فَصْل المرض الذي يجوز فيه الفِطر

فمن قاتل: المرض هو الذي يلحق من الصوم فيه مشقّة وضرر. ومن قائل: إنّه المرض الغالب. ومن قائل: إنّه أقلّ ما ينطلق عليه اسم مرض، وبه أقول. وهو مذهب ربيعة بن أبي عبد الرحمن. وصل الاعتبار:

المريد تلحقه المشقّة، وهو صاحب مكابدة وجمد. ومن أجل ذلك شرع لنا: ﴿وَإِيّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ وقال تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصّبْرِ وَالصّلاةِ ﴾ فيعينه الاسم القويّ على ما هو بصدده. فهذا مرض يوجب الفِطر.

وأمّاً من اعتبر المرضَ بالميل، وهو الذي ينطلق عليه اسم مرض، وهو مذهب محمد بن عبد الجبّار النّقريّ، صاحب "المواقف" من رجال لملله كذا أحسبه. والإنسان لا يخلو عن ميل بالضرورة، فإنّه بين حقّ وخلق، وبين حقّ وحقّ من حيث الأسماء الإلهيّة، وكلّ طرف يدعوه إلى نفسه، فلا 7 بدّ له من

^{42 . 1}

¹ ص 42

² ص 42ب

³ ق، س: يأخذ

⁴ ق، س: في نقصير

^{5 [}الفاتحة : 5]

^{6 [}البقرة : 45]

⁷ ص 43

الميل: إمّا عنه، أو إليه به، أو بنفسه بحسب حاله. ولا سيما أهل طريق الله؛ فإنّهم في مباحم في حال نَذْب أو وجوب. فلا يخلص لهم مباح أصلا. فلا يوجد أحد من أهل الله تكون كفّتا ميزانه على الاعتدال. والإنسان هو لسان الميزان، فلا بدّ فيه من الميل إلى جانب داعي الحقّ.

وهذا هو اعتبار من يقول: بالفطر، فيما ينطلق عليه اسم مرض. وإنّ الله عند المريض، بالإخبار الإلهيّ الثابت. ألا تراه يُلجأ إليه، ويُكثر من ذِكْره على أيّ دين كان أو نحلة؟ فإنّه بالضرورة يميل إليه، ويظهر لك ذلك بيّنا في طلب النجاة مما هو فيه. فإنّ الإنسان بحكم الطبع يجري، إذا مسّه الضرّ-، إلى طلب من يزيله عنه. وليس إلّا الله. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسّكُمُ الضّرُ فِي الْبَحْرِ ضَلٌ مَن تَدْعُونَ إلّا إِيّاهُ ﴾ أو إذا حاله ذوقا. ونحن إنما زاعى القصد، وهو المطلوب.

وأمّا من اعتبر المرض الغالب؛ فهو ما يضاف إلى العبد من الأفعال، فإنّه مَيْل عن الحقّ في الأفعال، إذ هي له (تعالى). والموافق والمخالف يميل بها إلى العبد؛ سواء مال اقتدارا، أو خَلْقًا، أو كَسْبَا، فهذا مَيْلٌ حِدِّيٌّ وشرعيّ، وهو قولهم: ﴿وَرَبُنَا آمَنًا بِمَا أَنْزَلْتَ ﴾ قأضافوا الإيمان إليهم إيجادا، وقول الله لهم: ﴿آمِنُوا بِاللهِ ﴾ (هو) تقريرٌ لصحة ما نسبوه من الأفعال إليهم بهذه الإضافة. فهذا هو الشرعيّ، فهذا بمنزلة المرض، وأنّه المبل الغالب لأنّه بين الحقّ والحلق.

وَصْلٌ فِي فَصْل متى يفطر الصائم ومتى يمسك؟

فمن قائل: يفطر في يومه الذي خرج فيه مسافرا. ومن قائل: لا يفطر يومه ذلك. واستحبّ العلماء لمن عَلِم أنّه يدخل المدينة ذلك اليوم، أن يدخلها صائماً، فإن دخلها مفطراً لم يوجبوا عليه كفّارة. وصل: الاعتبار:

إذا خرج السالك في سلوكه من حكم اسم إلهي كان له إلى حكم اسم آخر إلهي دعاه إليه ليوصله إليه حكم اسم آخر، ليس هو الذي خرج عنه ولا هو الذي يصل إليه، كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به. وهو معه أيناكان. قال تعالى: ﴿وَهُوَ وَمَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ أ. فإن اقتضى له ذلك الاسم الصوم، كان بحكم صفة الصوم؛ وإن اقتضى له الفطر كان بحكم صفة الفطر. فإذا علم أنّه يحصل في يومه الذي هو نَقَسُهُ - بفتح الفاء - في حكم الاسم الذي دعاه إليه ويريد النزول عليه، كان بحكم صفة ذلك الاسم: مِن فِطر أو

^{1 [}الإسراء: 67]

² ص 43ب

ع على وبهب 3 [آل عمران : 53]

^{4 [}النساء: 136]

⁵ ص 44 6 [الحديد : 4]

صوم. لا أُعيّن له حالا من الأحوال. لأنّ الأحوال تختلف. ولا حرج عليه فيماكان من ذلك. وبالله التوفيق. وَصُلّ في فَصْل

المسافر يدخل المدينة التي سافر إليها وقد ذهب بعض النهار

اختلف العلماء فيمن هذه حاله. فقال بعضهم: يتمادى على فطره. وقال آخرون: يكفّ عن الأكل. وكذلك الحائض تطهر تكفّ عن الأكل¹.

وصل: الاعتبار في هذا الفصل:

(مَن)كان له مطلوب في سلوكه فوصل إليه؛ هل يحجبه فرحه بما وصل إليه، عن شكر مَن أوصله اليه؟ فإن حجبه تغيّر الحكم عليه، وراعى حكم الإمساك عنه؛ وإن لم يحجبه ذلك، اشتغل عند الوصول بمراعاة من أوصله. فلم يخرج عن حكمه وتمادى على الصفة التي كان عليها في سلوكه، عابدا لللك الاسم، عبادة شكر لا عبادة تكليف.

وكذلك الحائض -وهو (أعني الحيض) كَذِبُ النفس- تُززَقُ الصدق فتطهر عن الكذب الذي هو حيضُها. والحيضُ سبب فطرها. فهل تتادى على صفة الفطر بالكذب المشروع: من إصلاح ذات البين، والكذب في الحرب، وكذِب الرجل لزوجته؟ أو تستلزم ما هو صدق في محمود: واجب أو مندوب؟ فأنّ الصدق المحظور كالغيبة والنميمة، مثل الكذب المحظور: يتعلّق بهما الإثم والحجاب على السواء. مثالة: مَن يتحدّث بما جرى له مع امرأته في الفراش. فأخبر بصدق، وهو من الكبائر. وكذلك ما ذكرناه من الغيبة والنميمة.

انتهى الجزء السادس والخمسون، يتلوه في الجزء السابع والخمسين.

^{1 &}quot;وكذلك الحائض... الأكل" لم ترد في ق

² ص 44ب

بسم الله الرحمن الرحيم وَصُلٌ فِي فَصْل

هل يجوز للصائم بعض رمضان أن ينشئ سفرا ثمّ لا يصوم فيه؟

اختلف العلماء فيمن هذه حاله. فمن قائل: يجوز له ذلك، وهو الجمهور. ومن قائل: لم يجز له الفطر. روي هذا القول عن سويد بن عُقْلَة وغيره.

وصل الاعتبار:

لَمَاكَانَ عندنا وعند أهل الله كلّهم أنّ كلّ اسم إلهيّ يتضمّن جميع الأسهاء، ولهذا ينعت كلّ اسم إلهيّ بجميع الأسهاء الإلهيّة، لتضمّنه معناها كلّها؛ ولأنّ كلّ اسم إلهيّ له دلالة على الذات، كما له دلالة على المعنى الحاص به؛ وإذا كان الأمركما ذكرناه، فأيّ اسم إلهيّ حكم عليك سلطانه فقد يلوح لك في ذلك الحكم معنى اسم إلهيّ آخر، يكون حكمه في ذلك الاسم أجلى منه وأوضح من الاسم الذي أنت به في وقته. فينشئ سلوكا إليه.

فمن قائل منًا: يبقى على تجلّي الاسم الذي لاح له فيه ذلك المعنى. ومنّا من قال: ينتقل إلى الاسم الذي لاح له معناه في التضمّن؛ فإنّه أجلى وأتمّ. فالرجل مخيّر، إذا كان قويّا، على تصريف الأحوال؛ فإن كان تحت تصريف الأحوال كان بحكم حال الاسم الذي يقضى عليه سلطانه.

وَضلٌ فِي فَضل المفعى عليه والذي به جنون

اتفق الفقهاء على وجوبه على المغمى عليه؛ واختلفوا في المجنون: فهنهم من أوجب القضاء عليه، ومنهم من لم يوجب القضاء، وبه أقول. وكذلك عندي في المغمى عليه. واختلفوا في كون الإغهاء والجنون مفسدا للصوم. فمن قائل: إنّه مفسد. ومن قائل: إنّه غير مفسد. وفرّق قوم بين أن يكون أغمي عليه قبل الفجر أو بعد الفجر. وقوم قالوا: إن أغمي عليه بعد ما مضى أكثر النهار أجزأه، وإن أغمي عليه أوّل النهار قضى. وصل: الاعتبار:

الإغماءُ حالةُ فناء. والجنونُ حالةُ وَلَهِ. وكلُّ واحد من أهل هذه الصفة ليس بمكلَّف، فلا قضاء عليه. على أنّ القضاء في أصله عندنا لا يُتصوّر في الطريق؛ فأرنّ كلَّ زمانٍ له واردٌ يخصّه. فما ثمَّ زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى. فما مضى من الزمان مضى بحاله. وما نحن فيه فنحن تحت سلطانه. وما لم يأت

¹ ص 45

² ص 45ب

فلا حكم له فينا.

فإن قالوا: قد يكون من حكم الزمان الحالي، الذي هو الآن، قضاء ماكان لنا أداؤه في الزمان الأوّل. قلنا له: فهو مُؤَدِّ إِذَنَ، إِذَ هذا زمان أَداءِ ما سمّيته قضاء. فإن أردت به هذا أ، فمسلم في الطريق. فأنت سمّيته قاضيا. وزمان الحال ما عنده خبر، لا بما مضى ولا بما يأتي: فإنّه موجود بين طرفي عدم. فلا علم له بالماضي، ولا بما جاء به، ولا بما فات صاحبه منه.

وقد يشبه ما يأتي به زمان الحال ما أتى به زمان الماضي، في الصورة لا في الحقيقة. كما تشبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودي، صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضي، في أحوالها كلّها حتى كأنّها هي. ومعلوم أنّ حكم العصر ما هو حكم الظهر. حتى لو رأينا شخصا محافظا على الصلوات في أوقاتها، واتقق أنّه نسي الظهر أو نام عنها حتى دخل وقت العصر ي فرأيناه يصلّي أربعا في ذلك الوقت صلاة الظهر، ويغلب علينا أنّه يصلّى العصر للشبه الكثير الذي بينها، وليست هذه هذه.

وَصْلٌ فِي فَصْل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان

فمن العلماء من أوجب التتابع في القضاء كماكان في الأداء، ومنهم من لم يوجبه. وهؤلاء منهم مَن خَيْرُ ومنهم من استحبّ. والجماعة على ترك إيجابه.

وصل الاعتبار:

إذا 2 دخل الوقت في الواجب الموسّع بالزمان؛ طلب الاسم "الأوّل" من المكلّف الأداء. فإذا لم يفعل المكلّف، وأخّر الفعل إلى آخر الوقت؛ تلقّاه الاسم "الآخر". فيكون المكلّف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة إلى الاسم "الأوّل". وإنّه لو فعله في أوّل دخول الوقت؛ كان مؤدّيا من غير دَخَل ولا شبهة، وكان مؤدّيا بالنسبة إلى الاسم "الآخر".

فالصائم المسافر أو المريض، إذا أفطر، إنما الواجب عليه عدّة من أيّام أخر في غير رمضان. فهو واجب موسّعُ الوقت من ثاني يوم من شوّال إلى آخر عمره، أو إلى شعبان من تلك السنة. فيتلقّاه الاسم الأوّل ثاني يوم من شوّال فإن صامه كان مؤدّيا من غير شبهة ولا دَخَل، وإن أخّره إلى غير ذلك الوقت؛ كان مؤدّيا من وجه، قاضيا من وجه. وبالتتابع في ذلك في أوّل زمانه يكون مؤدّيا بملا شكّ، وإن لم يتابع فيكون قاضيا.

¹ ص 46

ء ص 46ب 2 ص 46ب

فمن راعى قِصَر الأمل وجمل الأجل؛ أَوْجَبَ. ومن راعى اتساع الزمان؛ خيرً. ومن أراعى الاحتياط استحبّ. وكلّ حال من هذه الأحوال له اسم إلهيّ لا يتعدّى حكمه فيه. فإنّ الكون في قبضة الأسهاء الإلهيّة تُصَرّفه بطريقين: بحسب حقائقها، وبحسب استعدادات الأكوان لها. لا بدّ من الأمرين لذي عينين، فإنّ الأوصاف النفسيّة للأسهاء وغير الأسهاء لا تنقلب، فافهم ذلك وتحقّقه تسعد، إن شاء الله تعالى.

وَصْلٌ فِي نَصْل مَن أَخَّرَ قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر

اختلف العلماء فيمن هذه حاله. فقالت طائفة: عليه القضاء والكفّارة. وقالت طائفة: عليه القضاء ولا كفّارة عليه. وبه أقول.

وصل: الاعتبار:

المقامات التي لها جمات كثيرة مختلفة، قد يغفل السالك عن حكمها في جمهة مّا من جمات متعلّقاتها. كالورع فإنّ له حُكما في جمات كثيرة: منها في الطعام والشراب واللباس والأخذ والنظر والاستماع والسعي واللمس والشمّ. فإنّ عمر بن الخطاب أتيّ بِعِسك من المغانم قبل أن تأخذه القسمة ليعرض عليه. فمسك بأنفه لتلّا ينال من رائحته شيئا دون المسلمين، وَرَعًا. فسئل عن ذلك فقال: "إنما يُنتفع من هذا بريحه". وكذلك الورع في النّسب والأسهاء.

فإذا فات السالك وجة من وجوه متعلقات مثل هذا المقام، وانتقل إلى غيره من المقامات وقد بقيت عليه بقيّة مِن حكم هذا المقام الذي انتقل عنه - فإذا تعيّن عليه استعاله في وقتِ آخر لحالة تطلبه بذلك، من مطعم أو غيره، يتذكّر ما فاته قبل ذلك منه. فمنّا من قال: عليه الكفّارة، وكفّارته التوبة بما جرى منه في تفريطه والاستغفار. ومنّا من قال: لاكفّارة عليه فإنّه لم يتعمّد، ولا قصد انتهاك الحرمة. وإنما جعله في ذلك عذر من تأويل في المسألة أو غفلة. والإنسان في هذا الطريق مؤاخّذ بالغفلات عند بعضهم. ولهذا أوجب الكفّارة عليه مَن أوجبها. ومَن يرى أنّه غير مؤاخّذ بالغفلات لم يوجِب عليه دكفّارة.

والقضاء مجمع عليه عند الجميع. وصورته أنّه إذا نال منه أحدٌ أمرًا حَرُم على المتناوِل تناوله منه؛ عِزضا كان أو مالا أو أثرا بدنيًا؛ من جرح أو غيره، وله (أي المعتدى عليه) أن يعفو عنه فيها يتناول ذلك (أي المعتدي) منه. فيعفو ويحسن ولا يؤاخذ بكلّ جريمة من الغير في حقّه مما يعطى الورع للمتعدّي في ذلك

¹ ص 47 2 ص 47ب

³ ص 48

أن لا يفعله. فهذا هو صورة القضاء. ثمّ إنّه يستقصي جميع جمات متعلّقات ذلك المقام جُمُدَهُ، حتى لا يترك منه شيئا. فتدبّر هذه المسألة؛ فاينّها من أنفع المسائل في طريق الله.

وَصْلٌ فِي فَصْل من مات وعليه صوم

فمن قائل: يصوم عنه وليّه. ومن قائل: لا يصوم أحدٌ عن أحدٍ. واختلف أصحاب هذا القول، فبعضهم قال: يطعِم عنه وليّه. وبعضهم قال: لا صيام ولا إطعام إلّا أن يوصي به. وقال قوم: يصوم (عنه وليّه) فإن لم يستطع أطعم. وفرّق قوم بين النذر والصيام المفروض. فقالوا: يصوم عنه وليّه في النذر، ولا يصوم في الصيام المفروض.

وصل¹: الاعتبار:

قال الله عَلَّى: ﴿ وَاللهُ وَلِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقال تعالى: ﴿ النَّبِيّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ وقالم عاصب التربية يكون الشيخ قد أهّله وخصّه بذِكْر مخصوص لنيل حالة مخصوصة ومقام خاص، فمات قبل تحصيله. فمنا من يرى أنّ الشيخ لمّاكان وليّه وقد حال الموت بينه وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المنزلة الإلهيّة التي يستحقها ربُ ذلك المقام- فيشرع الشيخ في العمل الموصل إلى ذلك المقام نيابة عن المريد الذي مات. فإذا استوفاه أحضر- ذلك الميّت إحضارَ مَن مَثّله في خياله بصورته التي كان عليها، وألبّس تلك الصورة الممثّلة ذلك الأمر: وسأل الله أن يبقي ذلك عليه، فحصلتْ نفسُ ذلك الميّت في ذلك المقام على أتم وجوهه منة من الله وفضلا ﴿ وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ أُ.

وهذا مذهب شيخنا أبي يعقوب يوسف بن يخلف الكومي. وما راضني أحد من مشايخي سِوَاه؛ فانتفعت به في الرياضة، وانتفع بنا في مواجيده؛ فكان لي تلميذا واستاذا، وكنت له مثل ذلك. وكان الناس يتعجّبون من ذلك، ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك. وذلك سنة ستّ وثمانين وخمسهائة. فإنّه كان قد تقدّم فتحي على رياضتي، وهو مقام خطر. فأفاء الله عَلَيَّ بتحصيل الرياضة على يد هذا الشيخ - جزاه الله عنّى كلّ خير.

ومِن أهل الله من يقول: لا يقوم أحدٌ عن أحدٍ في العمل، ولكن يطلبه له من الله بهمَّته ودعائه.

¹ ص 48ب

^{2 [}آل عمران : 68]

^{3 [}الأحزاب: 6]

^{4 [}البقرة : 105]

⁵ ص 49

والجماعة على ذلك. وهذا الآخر نادر الوقوع. فهذا اعتبار مَن يقول: لا يصوم أحدٌ عن أحدٍ. واعتبار من يقول: يصوم عنه وليّه، ومن قال: لا صيام ولا إطعام إلّا أن يوصي به؛ فهو أن يقول المريد عند الموت للشيخ: اجعلني من همّتك، واجعل لي نصيبا من عملك، عسى الله أن يعطيني ماكان في أملي. وهذا إذا فعله المريد كان سوء أدب مع الشيخ، حيث استخدمه في حقّ نفسه، وتهمةً أمنه للشيخ في نسيان حقّ المريد.

والأصل في ذلك أنّ رجلا سأل رسول الله هان يسأل ربّه في حقّه مرافقتَه في الجنّة. فقال له رسول الله ها: «أعنيّ على نفسك بكثرة السجود». فنبّه بهذا العمل على نفسه، وسوء أدبه معه. والطريق يقتضي أنّ الشيخ لا ينسى أهلّ زمانه، فكيف مريدَه المختصّ بخدمته. فإنّه من فتوّة أهل هذا الطريق ومعرفتهم بالنفوس؛ أنّهم إذا كان يوم القيامة، وظهر ما لهم من الجاه عند الله؛ خاف منهم مَن آذاهم هنا في الدنيا. فأوّل ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المؤاخذة. وهذا نَصُّ أبي يزيد البسطايّ. وهو مذهنا.

فإنّ الذين أحسنوا إليهم يكفيهم عينُ إحسانهم. فهم بإحسانهم شفعاء أنفسهم عند الله بما قدّموه من الحير في حقّ هذا الوليّ و همّل جَزَاءُ الإحسَانِ إلّا الإحسَانُ ﴾ وفَمَن عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللهِ ﴾ وذلك للعافين عن الناس. بل الوليّ لا ينسى من يعرف الشيخ، وإن كان الشيخ لا يعرف. فيسأل الله تعالى- أن يغفر ويعفو عمّن سمع بذِكْره فسَبّه وذمّه، فسبّه وذمّه، أو أثنى عليه خيرا. وهذا ذقته من نفسي، وأعطانيه ربي بحمد الله. ووعدني بالشفاعة يوم القيامة فيمن أدركه بصري؛ ممن أعرف وممن لا أعرف. وعين لى هذا المشهد حتى عاينته ذوقا صحيحا، لا أشكّ فيه.

وهذا مذهب شيخنا، أيضا، أبي أسحق بن طريف. وهو من أكبر مَن لقيته. ولقد سمعت هذا الشيخ يوما، وأنا عنده بمنزله بالجزيرة الحضراء، سنة تسع وثمانين وخمسمائة، وقال لي: "يا أخي؛ والله ما أرى الناس في حقّي إلّا أولياء عن آخرهم بمن يعرفني". قلت له: كيف تقول يا أبا إسحق؟ فقال: "إنّ الناس الذين رأوني أو سمعوا بي؛ إمّا أن يقولوا في حقّي خيرا، أو يقولوا ضدّ ذلك. فمن قال في حقّي خيرا، وأثنى عليّ؛ فما وصفني إلّا بصفته؛ فلولا ما هو أهلٌ ومحلٌ لتلك الصفة ما وصفني بها. فهذا عندي من أولياء

¹ ص 49*ب*

^{2 [}الرحمن : 60]

^{3 [}الشورّى : 40] 1

⁴ ص 50 5 ص 50*ب*

الله. ومن قال في شرًا؛ فهو عندي وليّ أطلعه الله على حالي؛ فإنّه صاحبُ فراسـةِ وكشـفِ، ناظـر بنـور الله؛ فهو عندي وليّ. فلا أرى -يا أخى- إلّا وليّا لله".

وما قال لي هذا إلّا من أجل كلام جرى بيني وبينه في حقّ إنسان من أهل سبتة، كان (يقول) خلف هذا الشيخ بخلاف ماكان يلقاه به. فهذا بلغ من حسن اعتقاده. وكان من الشيوخ الذين تُحْسَبُ عليهم أنفاسُهم ويعاقبون على غفلاتهم، ومات في عقوبة غفلة ذكرناها في "الدرّة الفاخرة" عند ذِكْري إيّاه فيها.

وأمّا مَن فرّق بين النذر والصوم المفروض، فإنّ النذر أوجبه الله عليه بإيجابه، والصوم المفروض، الذي هو رمضان، أوجبه الله عليه ابتداء من غير إيجاب العبد. فلمّا كان للعبد في واجب النذر تعمّل بإيجابه صام عنه وليّه: لأنّه عن وجوب عبد. فينوب عنه في ذلك عبد مِثله حتى تبرأ ذمّته. والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمّل؛ فالذي فرضه عليه هو الذي أماته، فلو تركه صامه. فكانت الديّة على المقاتل. وقال على على المقاتل. وقال حمه في الأعبار.

وَصْلٌ فِي فَصْلَ المرضع والحامل إذا أفطرتا؛ ماذا عليها؟

فهن قائل: تُطعِهان، ولا قضاء عليهها. وبه أقول. فإنّه نصّ القرآن. والآية عندي مخصّصة غير منسوخة في حقّ الحامل والمرضع والشيخ والعجوز. ومن قائل: تقضيان فقط، ولا إطعام عليهها. ومن قائل: تقضيان، وتطعِهان. ومن قائل: الحامل تقضي ولا تطعم، والمرضع تقضي وتطعِم. والإطعامُ مُدِّ عن كلِّ يوم، أو تَخفِنُ حِفانا 3 وتُطعِم كهاكان أَنَسٌ يصنعه.

وصل: الاعتبار:

الحاملُ: الذي يملكه الحال. والمرضِعُ: الساعي في حقّ الغير، يتعيّن عليهها حقّ من حقوق الله. فمن رأى أنّ الدّين قبل الوصيّة قدّم حقّ الغير على حقّ الله لمسيس الحاجة، فإنّه حكم الوقت. ومَن قدّم حقّ الله على حقّ الغير، ورأى قولَ النبيّ ﷺ: «إنّ حقّ الله أحقّ بالقضاء» ورأى أنّ الله قدّم في القرآن الوصيّة على الدّين في آية المواريث، فقدّم حقّ الله، وإليه أذهب. قال تعالى: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ

¹ ص 51

^{2 [}النساء: 100]

³ الحفنة: مل. الكف

⁴ ص 51ب

دَيْنِ ﴾ .

ويرجع عندي حقَّ الغرماء، إذا لم يَفِ ما بقي لهم من مال هذا الميّت، في بيت المال يؤدّيه عنه السلطان من الصدقات. فإنهم من الثانية الأصناف. فلصاحب الدَّيْن أمر يرجع إليه في دَيْنه. وليس للوصيّة ذلك. فوجب تقديمها بلا شكّ عند المنصف.

وأمّا المرضِع وإن كانت في حقّ الغير، فحقّ الغير من حقوق الله، حيث شرع الله أداءها. وصاحبُ الحال ليس في حقّ من حقوق الله؛ لأنّه غير مكلّف في وقت الحال. والمرضِعُ كالساعي في حقّ الغير. فهو في حقّ الله؛ فإنّه في أمرٍ مشروع له. فقد وكلناك، بعد هذا البيان والتفصيل، إلى نفسك في النظر فيمن ينبغى له القضاء والإطعام، أو أحدهما ممن ذكرنا.

وَضلٌ فِي فَضل الشيخ والعجوز

أجمع العلماء على إنها إذا لم يقدرا على الصوم أن يفطرا. واختلفوا إذا أفطرا؛ هل يُطعِمان أو لا يُطعِمان؟ فقال قوم: يُطعِمان. وقال قوم: لا يطعِمان، وبه أقول. غير أنهم استحبّوا لهم الإطعام. والذي أقول به: إنّ الإطعام إنما شُرع مع الطاقة على الصوم، وأمّا من لا يطيقه فقد سقط عنه التكليف في ذلك. وليس في الشرع إطعام ممن هذه صفته من عدم القدرة عليه. فإنّ الله ما كلّف نفسا إلّا وسعها. وما كلّفها الإطعام. فلو كلّفها مع عدم القدرة لم نعدل عنه، وقلنا به.

وصل: الاعتبار:

مَن كان مشهده أن لا قدرة له كأمثالنا، أو يقول: إنّ القدرة الحادثة ما لها أثر إيجاد في المقدور، وكان مشهده أنّ الصوم لله؛ فقد انتفى عنه الحكم³ بالصوم والإطعام. يقول الله: ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ وقال مصدّقا لخليله: ﴿الَّذِي هُو يُطْعِمُنِي ﴾ فقرّره ولم يَرُدّه. والإطعام إنما هو عِوَض عن واجب يقدر عليه، ولا واجب، فلا عِوَض فلا إطعام.

وهِجّير صاحب هذا المقام: "لا قوّة إلّا بالله" وليس له في ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ مَدخل. ولا في نون

^{1 [}النساء: 11]

² ص 52

ى -2 3 ص 52ب

^{4 [}الأنعام: 14] 5 [الأنعام: 14]

^{5 (}الشعراء : 79) 6 (الفاتحة : 5)

نفعل، وألف أفعل. لكن له من هذه الأحرف الأربعة الزوائد حرف التاء المنقوطة من أعلى بضمير الخاطب. وقد تكون الياء المنقوطة من أسفل "يفعل" بضمير الهُويّة. فاعلم ذلك، وبالله التوفيق.

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن جامع متعمّدا في رمضان

أجمعوا أنّ عليه القضاء والكفّارة. وقيل: لا يجب عليه إلّا القضاء فقط؛ لأنّ الكفّارة في ذلك لم تكن عزمة لقرائن الأحوال؛ لأنّه في لم يأمره، عند عدم العتق والإطعام، أن يصوم ولا بدّ إذا كان صحيحا. ولو كان مريضا لقال له: إذا وجدتَ الصحّة فَصُمْ. وقال قوم: ليس عليه إلّا الكفّارة فقط، ليس عليه قضاء. والذي أذهب إليه أنّه لا قضاء عليه، واستحبُّ له أن يكفّر، إن قدر على ذلك، والله أعلم بحكمه في ذلك.

وصل: الاعتبار:

القُدرتان تجمّعان على إيجاد ممكن من ممكن، فيما يُنسب من ذلك إلى العبد. فيجب "القضاء" عليه - وهو رَدُّه إلى الاقتدار الإلهيّ- "والكفّارة" بستر ذلك الاقتدار المنسوب إلى العبد في الفعل عن كلّ مَن لا يصل عقله إلى معرفة ذلك: إمّا بعتق رقبة من الرّق مطلقا أو مقيّدا. فإن أعتقه من الرّق مطلقا؛ فهو أن يقيم نفسته في حال كون الحقّ عينه، في قواه وجوارحه التي بها تميّز عن غيره من الأنواع بالصورة والحدّ. وإذا كان في هذا الحال وكان هذا نعتُه-كان سيدا، وزالتُ عنه عبوديّته مطلقا؛ لأنّ العبوديّة هنا راحت، إذ لا يكون الشيءُ عبد أن نفسه. فهو هو. قال أبو يزيد في تحقيق هذا المقام مشيرا تاليا: ﴿إِنِّنِي أَنَا اللهُ لَا إِلّهُ إِلّا لَا اللهُ اللهُ اللهُ لَا إِلَهُ إِلّا أَنَا فَاعْبُدُنِي هُ هذا أوحى الله به لموسى، وهو خطاب يعم الخلق أجمعين.

وامّا إنكان العبدُ مقيّدا، فهو أن يعتق نفسه من رق الكون: فيكون حرًا عن الغير، عبدا لله. فإنّ عبوديّتنا لله يستحيل رفعَها وعتقَها؛ لأنّها صفة ذاتيّة له؛ واستحال العتق منها في هذه الحال، لا في الحال الأوّل. وقد تبه على ذلك بقوله تعالى: ﴿ قُلِ اللَّهُمّ مَالِكَ الْمُلْكِ ﴾ وسمّاه مُلكا ليصحّ له اسم المالك. ولم يقل مالك العالم. وقال، أيضا، وهو من باب الإشارة والتحقيق: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّاسِ. مَلِكِ النّاسِ ﴾ فمن

¹ ص 53

² ق، ھ: عند

³ ص 53ب

^{4 [}طه : 14]

^{5 [}آل عمران : 26]

^{6 [}الناس: 1، 2]

باب التحقيق: لَمّا سمّاهم: "الناس" ولم يسمّهم باسم يقتضي لهم أن يكونوا حقّا؛ أضاف نفسه إليهم باسم الملك. ومن باب الإشارة: (الناس) اسم فاعل من النسيان حمعرُفا بالألف واللام - لأنّه نسي أنّ الحقّ سممه وبصرُه وجميع قواه في حال كونه كلّه نورا.

وهو المقام الذي سأله رسولُ الله هم من ربّه أن يقيم فيه أبدا أفقال: «واجعلني نورا» فإنّ الله من أسهائه النور، بل هو النور للحديث الثابت: «نور أنّى أراه» وقد صحّفه بعض النقلة فقال: «نُوْرانِيّ أَراه». فحصل في هذا التصحيف معنى بديع؛ وهو: إذا جعل عبده نورا، فيرى الحقّ فيه ومنه؛ فعند ذلك يكون نورانيّا لا غير. فهو في ذاته نور، وفي عبده نورانيّ. فافهم ما قلنا.

فلمّا لم يتذكّر الناسي هذه الحال، وهو في نفسه عليها غافل عنها؛ خاطبه الحقّ مذكّرا له بها في القرآن الذي تعبّده بتلاوته (لِيَدّبُرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ مماكانوا قد نسوه. فهذا يدلّك على أنّهم كانوا على علم متقدّم في شبيئة الثبوت وأخْذِ العهد.

وامّا الإطعام في الكفّارة: فالطعام سببٌ في حفظ الحياة على متناوِله. فهو في الإطعام متخلّق بالاسم الحيي لِمَا أمات بما فعله عبادةً لا مِثل لهاكان عليها. فكان منعوتا بـ"المبيت" في فِغلها، لأنّه تعمّد ذلك. فأُمِر ولا بالإطعام ليظهر اسم المقابل الذي هو "الحيى"، فافهم.

وأمّا صوم شهرين في كفّارته: فالشهر، في المحمديّين، عبارة عن استيفاء سير القمر في المنازل المقدّرة، وذلك سَيْرُ النفس في المنازل الإلهيّة. فالشهر الواحد يسير فيها بنفسه ليثبت ربوبيّة خالقه عليه عند نفسه، والشهر الآخر يسير فيه بربّه: فإنّه رجله التي يسعى بها، من باب أنّ الحقّ جميعُ قواه وجوارحه. فإنّه بقواه قطع هذه المنازل، والحقّ عَيْنُ قُواه: فقطعها بربّه لا بنفسه.

وأمّا قول هذا الفاعل لرسول الله هو حين أمره بالصوم في الكفّارة، أي اتصف بصفة الحق، فإنّ الصوم له، فقال: "من الصوم أُتِيَ عليً" فضحك رسول الله ها. فضحكه علامة على خفّة الأمر. ولَمّا علم أنّ الحقّ أنطقه ما أراد بذلك الناطق، وإن جَمِلَه ذلك الأعرابيّ. فكأنّه قال له في قوله: "كفّر بالصوم" أي أنّ الحقّ أن يقول: "من الحقّ أي عليّ"، فإنّي لمّا كنت حقّا زال التكليف عني. فإنّ الحقّ لا يُكلّف. فلماذا تبقيني حقّاً. أنزلني إلى العبوديّة. فأوجِب على الكفّارة، التي هي الستر. أي لا تذكر أنّك عصيتني بي.

¹ ص 54

^{2 [}ص: 29]

³ ص 54ب

⁴ ق: المقام

⁵ ص 55

ولهذا قال للنبي هذ "أتعطيها لأفقر مني؟ ما بين لابتيها أفقر مني". فأضاف كمال الفقر إليه؛ لأنه رجع إلى العبودية عن سيادته، فعظم ذله وفقره. فإنّ استصحاب الفقر لا ألم أه في الفقير، مثل ألم مَن كان غنيًا ثمّ يفتقر. فإنّ ألمه أشد، والحسرة عنده أعظم. فإنّ حكمه حكم من استؤسر وكان حُرًا، فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن حرّية.

مَنْ كَانِ مَلْكًا فَعَادَ مِلْكًا قَدْ حَازَ هُلْكًا ومات فَتْكًا 1

والعبدُ الأصليُ، المؤثَلُ ، القِنُّ، لا يجد ذلك، فلهذا قال: «ما بين لابَتَيْها أفقر منّي» نَطَقَهُ الله بذلك من حيث لا يشعر، حتى يكون مناسبا لما نطقه به أيضا في قوله: «من الصوم أتي عليّ».

فانظر حكمة الله ³ في إجراء هذه الحقائق في عباده من حيث لا يشعرون، فهو المتكلّم على الحقيقة لا هم. فهذا حكم الكفّارة على مَن هذا فِعْلُهُ. والحمد لله. قد دخل في هذا جميع الأقوال التي ذكرنا في هذه المسألة إذا تدبّرتَهَا فلا حاجة للإطالة في ذلك فإنّه كالتكرار، وإن كان ذِكْرها يتضمّن فوائد زائدة على ما ذكرنا لاختلاف النّسب. ولكن يكفى هذا في اعتبار هذه المسألة.

وَصْلٌ فِي فَصْل من آكل أو شرب متعمّدا

فقال قوم: عليه القضاء والكفّارة التي أوجبها (الشرع) في الجماع. وقال آخرون: لا كفّارة عليه. والذي أقول به: إنّه لا قضاء عليه ولا كفّارة، فإنّه لا يقضيه أبدا. ولكن يُكثر من صوم التطوّع لِتُكلّل له فريضته مِن تطوّعه. فإنّ الفرائض عندنا، المقيّدة بالأوقات، إذا ذهب وقتها بتعثّد مِن الواجبة عليه، لا يقضيها أبدا مطلقا. فليكثر من التطوّع الذي يناسبها. إلّا الحجّ (فإنّه) وإن كان مربوطا بوقت، ولكنّه مرّة واحدة في العمر. إلّا من يقول بالاستطاعة. ولكن متى حجّ كان مؤديا، ويكون عاصيا في التأخير مع الاستطاعة.

الأكلُ والشربُ تَغَذِّ لبقاء حياة الأكِلِ والشارب عند هذا السبب، لأنّ حياته مستفادة كماكان وجوده مستفادا، ليتميّز الممكن الواجب بالفير الممكن، عن الواجب بنفسه. والصوم لله لا للعبد؛ فلا قضاء عليه ولاكفّارة.

M. . . 1

¹ ق: فلكا

² المؤتّل: القديم المؤصّل

³ ص 55ب

⁴ ص 56

ومن قال بالكفّارة: أوجب عليه ستر مقامه. وحكمه فيها حكم المُجامع في الاعتبار سواء. ومن قال بالقضاء عليه يقول: ما أوجب عليه القضاء إلّا كونه غيرا أ، كما كان في أصل التكليف، كما كان في صوم رمضان سواء. فيقضيه بِرَدّه إلى من الصوم له. فإنّ الصوم للعبد الذي هو لله. كن يَسْلُف شيئا من غيره أن فقضاؤه ذلك الدّين إنما هو ردّه إلى مستحقه مع ما عاد عليه من الانتفاع به. والعبد إنما يصوم مستسلفا ذلك، لأنّ الصمدانيّة ليست له. والصوم صمدانيّة، فهو لله لا له. فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل من جامع ناسيا لصومه

فقيل: لا قضاء عليه ولاكفّارة. وبه أقول. وقيل: عليه القضاء دون الكفّارة وقيل: عليه القضاء والكفّارة. وصل: الاعتبار:

هذا من باب الغيرة الإلهيّة. لَمّا اتّصف العبد بما هو لله -وإن كان مشروعا، وهو الصوم- أنساه الله أنّه صائم؛ فأقامه في مقامٍ وحالة تُقسد عليه صيامه؛ تنبيها له أنّ هذه الحقيقة لا يتّصف بها إلّا الله؛ غَيرة إلهيّة أن يراجع في هو له بضرب من الاشتراك. فلمّا لم يكن للعبد في ذلك قصد، ولا انتهك به حرمة المكلّف؛ سقط عنه القضاء والكفّارة. والجماع قد عرفت معناه فيمن جامَع متعمّدا.

ومن قال: "عليه القضاء دون الكفّارة"، قال: شَـهِد بالصـمدانيّة له دون نفسـه، في حال قيامما (أي الصمدانيّة) به (أثناء صومه). فيكون موصوفا بها لا موصوفا بها، مثل قوله: ﴿وَمَا ۖ رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ﴾ فنفى وأثبت.

ومن قال: عليه القضاء والكفّارة، قال: النسيان هو التَرُك، والصوم تَرُك، وتَرُك التَّرُك وجود نقيض التَّرُك. كما أنّ عدمَ العدم وجودٌ. ومَن هذه حاله، فلم يقم به التَّرُك الذي هو الصوم. فما امتثل ما كُلِف. فلا فرق بينه وبين المتعمّد. فوجب عليه القضاء والكفّارة. والاعتبار قد تقدّم في ذلك، وأنّه ليس في الحديث أنّ ذلك الأعرابيّ كان ذاكرا لصومه حين جامع أهله، ولا غير ذاكر، ولا استفصله رسول الله على: هلكان ذاكرا لصومه أو غير ذاكر؟ وقد اجتمعا في التعمّد للجماع، فوجب القضاء (والكفّارة) على الناسي، كما وجب على الذاكر لصومه. ولا سما في الاعتبار، فإنّ الطريق تقتضي المؤاخذة بالنسيان، لأنّه طريق

¹ س: عمدا

² ص 56ب

³ س: يدخل معه

⁴ ص 57 5 [الأنفال : 17]

الحضور، فالنسيان فيه غريب.

وَضلٌ فِي فَضل هل الكقّارة مرتّبة كها هي في المُظاهِر، أو على التخيير؟

فإنّه قال (-ص-) له: أعتق. ثمّ قال له: صم. ثمّ قال له: أطعم. فلا يُذرَى أقصد الطّيخ الترتيب أم لا؟ فقيل: إنمّا على الترتيب. أوّلها العتق، فإن لم يجد فالصوم، فإن لم يستطع فالإطعام. وقيل: هي على التخيير. ومنهم من استحبّ الإطعام أكثر من العتق ومن الصيام. ويُتصوّر هنا ترجيح بعض هذه الأقسام على بعض، بحسب حال المكلّف أو مقصود الشارع.

فمن رأى أنّه يقصد التغليظ وأنّ الكفّارة عقوبة ، فإن كان صاحبُ الواقعة غنيّا أو مَلِكا خوطب بالصيام؛ فإنّه أشَقَّ عليه وأردَعُ. فإنّ المقصود بالحدود والعقوبات إنما هو الزجر. وإن كان متوسّط الحال في المال، ويتضرّر بالإخراج أكثر مما يَشُقُ عليه الصوم أمِر بالعتق أو الإطعام. فإن كان الصوم عليه أشق أمِر بالصوم.

ومن رأى أنّ الذي ينبغي أن يقدّم في ذلك ما يرفع الحرح، فإنّه تعالى- يقول: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي النّبِ مِنْ حَرَحٍ ﴾ ث فيكلّف من الكفّارة ما هو أهون عليه. وبه أقول في الفتيا، وإن لا أعمل به في حقّ نفسي لو وقع منّي، إلّا أن لا أستطيع. فإنّ الله لا يكلّف نفسا إلّا وسعها، و(لا يكلّف نفسا إلّا) ﴿مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ وكذلك فَعَل، فإنّه قال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ- يُسْرًا. إنّ مَعَ الْعُسْرِ- يُسْرًا ﴾ فأتى بعسر واحد ويسرين معه، فلا يكون الحقّ يراعي اليسر في الدين ورفع الحرح، ويفتي المفتي بخلاف ذلك.

فان كونَ الحدود وُضِعَتْ للزجر ما فيه نصِّ من الله ولا رسوله. وإنما يقتضيه النظر الفكريّ؛ فقد يصيب في ذلك وقد يخطئ، ولا سيما وقد رأينا خفيف الحدّ في أشدّ الجنايات ضررا في العالَم. فلو أُربِدَ الزجر لكانت العقوبة أشدّ فيها. وبعض الكبائر ما شرع فيها حَدًا، ولا سيما والشرع في بعض الحدود في الكبائر التي لا تقام إلّا بطلب المخلوق، وإن أسقط ذلك سقطتْ. والضرر بإسقاط الحدّ في مثله أظهَر.

¹ ص 57ب

[.] ص برب 2 [الحج : 78]

³ ص 58

^{4 [}الطلاق : 7] 5 الله

^{5 [}الشرح : 5، 6]

⁶ ق، س: البسير

كُولِيّ المقتول إذا عفا وليس للإمام أن يقتله. وأمثال هـذا من الخِفّة والإسـقاط. فيضعف قـول من يقـول: وُضِعَت الحدود للزجر.

ولو شرعنا نتكلم في سبب وضع الحدود، وإسقاطها في اماكن أ، وتخفيفها في اماكن، وتشديدها في اماكن، وتشديدها في اماكن؛ اظهرنا في ذلك اسرارا عظيمة. لأنها تختلف باختلاف الأحوال التي شرعت فيها. والكلام فيها يطول. وفيها إشكالات: مثل السارق والقاتل. وإتلاف النفس أشدُ من إتلاف المال. وإن عفا ولي المقتول لا يُقتل قاتله. وإن عفا ربُّ المال المسروق، أو وُجِد عند السارق عين المال فَرُدَّ على ربّه، ومع هذا فلا بدّ أن تقطع يده على كلّ حال، وليس للحاكم أن يترك ذلك. ومن هنا يُعرف أنّ حقّ الله في الأشياء أعظمُ من حقّ الخلوق فيها. بخلاف ما يعتقده الفقهاء. قال تلك «حقّ الله أحق أن يقضى».

وصل: الاعتبار:

الترتيب في الكفّارة أولى من التخيير، فإنّ الحكمة تقتضي الترتيب. والله حكيم. والتخيير في بعض الأشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة. والعبدُ في الترتيب عبدُ اضطرار كعبودة الفرائض. والعبدُ في التخيير عبدُ اختيار كعبوديّة النوافل، وفيها رائحة من عبوديّة الاضطرار. وبين عبادة النوافل وعبادة الفرائض في التقريب الإلهيّ بَوْنٌ بعيد في عُلُوّ المرتبة. فإنّ الله جعل القُرب في الفرائض أعظم من القرب في النوافل، وأنّ ذلك أحبّ إليه. ولهذا جعل في النوافل فرائض. وأمرنا أن لا نبطل أعالنا، وإن كان العملُ نافلةً، لمراعاة عبوديّة الاضطرار على عبوديّة الاختيار. لأنّ ظهور سلطان الربوبيّة فيها أجلى، ودلالتها عليها أعظم.

وَصْلٌ فِي فَصْل الكَفّارة على المرأة إذا طاوعتْ زوجما فيها أراد منها من الجماع

فمن قائل: عليها الكفّارة. ومن قائل: لاكفّارة عليها، وبه أقول. فإنّ النبيّ هُ في حديث الأعرابيّ ما ذكر المرأة، ولا تعرّض إليها، ولا سأل عن ذلك، ولا ينبغي لنا أن نشرّع ما لم يأذن به الله.

وصل: الاعتبار:

النفسُ قابلةٌ للفجور والتقوى بذاتها. فهي بحكم غيرها بالذات، فلا تقدر تنفصل عن الـتحكم فيهـا. فـلا عقوبةً عليها. والهوى يدعوها إلى النـار. فمـن عقوبةً عليها. والهوى يدعوها إلى النـار. فمـن

¹ ص 58ب

² ص 59

³ ص 59ب

رأى أنّه لا حكم لها فيما دُعيت إليه، قال: لاكفّارة عليها. ومن رأى أنّ التخيير لها في القبول، وأنّ حكم كلّ واحد منهما ما ظهر له حكم إلّا بقبولها؛ إذكان لها المنع مما دعيت إليه والقبول. فلمّا رَجُّحَتْ أُثِيْبَتْ: إن كان خيرا فحير، وإن كان شرّا فشرّ، فقيل: عليها الكفّارة.

وَضلٌ فِي فَضل تكرار الكقّارة لتكرار الإفطار

فقيل: إنّه مَن وَطِئ ثُمّ كفَّر، ثمّ وَطِئ في يوم واحد؛ أنّ عليه كفّارة أخرى. وقيل: من وَطِئ مرارا في يوم واحد، فليس عليه إلّا كفّارة واحدة. واختلفوا أيضا فيمن وَطِئ في يوم من رمضان، ولم يكفّر حتى وطئ في يوم ثان، فقال بعضهم: عليه لكلّ يوم كفّارة. وقال بعضهم: عليه كفّارة واحدة ما لم يكفّر عن الجماع الأوّل.

والذي أقول به: إنّ عليه كقّارة واحدة لأنها ما شُرعت إلّا لمراعاة رمضان في حال الصوم، لا لمراعاة الصوم. لأنّه لو أفطر في صوم القضاء لم يكفّر. ولو كانت هذه الكفّارة مثل كفّارة الظّهار لم يوجب عليه كفّارة أخرى أ إذا كفّر عن الجماع الأوّل. فلمّا أوجبها بعد الوقوع لهذا جعلناها تلزمه إذا أوقع الوطء بعد تكفير وطْءٍ قَبْله؛ متعدّدا كان ذلك الأوّل، أو واحدا.

وصل الاعتبار:

الروحُ الواحد يدبّر أجسادا متعدّدة إذا كان له الاقتدار على ذلك، ويكون ذلك في الدنيا للوليّ بخرق العادة، وفي الآخرة نشأةُ الإنسان تعطى ذلك. وكان قضيب البان ممن له هذه القوّة ولذي النون المصريّ.

كما يدبّر الروحُ الواحدُ سائرَ أعضاء البدن؛ من يد، ورجل، وسمع، وبصر.، وغير ذلك. وكما تؤاخذ النفس بأفعال الجوارح على ما يقع منها، كذلك الأجساد الكثيرة التي يدبّرها روح واحد؛ أيّ شيء وقع منها يُسأل عنه ذلك الروحُ الواحد. وإن كان عين ما يقع من هذا الجسم من الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر، فيكون ما يلزمه من المؤاخذة على فعل أحد الجسمين يلزمه على فعل الآخر وإن كان مثله.

وقَسّم المذاهبَ على هذا الحدّ فيما على المروح الواحد من تكرار الفعل بتعدّد الأجسام، المماثل لتعدّد الأرمان في حقّ المجامِع في رمضان، فاعلم ذلك.

¹ ص 60

² ص 60ب

وَضُلَّ فِي فَضَلَ هل يجب عليه الإطعام إذا أيسر وكان معسرا في وقت الوجوب؟ فمن قائل: لا شيء عليه، وبه أقول. ومن قائل: يكفّر إذا أيسر.

وصل الاعتبار:

المسلوبُ الأفعال مشاهدة وكشفا (هو) معسرٌ لا شيء له، فلا يلزمه شيء. فإن حُجب عن هذا الشهود، وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود؛ كمتخيّل المحسوس بعد ما قد كان أدركه بالحسّ، فإنّ الأحكام الشرعيّة تلزمه بلا شكّ، ولا يمتنع الحكم في حقّه بوجود العلم، ويمتنع بوجود المشاهدة. فإنّه يشاهِد الحقّ محرّكا له ومسكّنا. وكذلك إن كان مقامه أعلى من هذا: وهو أن يكون الحقُّ سمعَه وبصرَ على الكشف والشهود.

فمنّا من قال: حكمه حكم صاحب العلم، فإنّ الله قد أوجب على نفسه، ولا يدخل بذلك تحت حدّ الواجب. ومنّا مَن ألحقه بمشاهدة الأفعال منه تحالى-كما قدّمناه، فلا يلزمه الحكم،كما لم يلزمه هناك. فتارة ينطلق على هذا العبد اسمُ الحقّ، وتارة ينطلق عليه اسمُ العبدِ، مع اختلاف هذه الأحوال. وفي كلّ واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجهِ، وينتفي عنه من وجهِ.

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن فعل فِي صومه ما هو مختلَف فيه كالحجامة والاستقاء وبلع الحصى، والمسافر يفطر أوّل يوم يخرج عند مَن يرى أنّه ليس له أن يفطر

فكلّ مَن أوجب في هذه الأفعال وأشباهها الفِطر اختلفوا. فمن قائل منهم: عليه القضاء. ومن قائل منهم: عليه القضاء والكفّارة. وهكذا كلُّ مختلف فيه. والذي أذهب إليه مما ذكرناه أنّ الاستقاء فيه القضاء للخبر، وقد تقدّم اعتبار ما ذكرناه من هذه الأفعال. فمن أفطر في يوم يجوز له الإفطار فيه كالمرأة تفطر قبل أن تحيض، ثمّ تحيض في ذلك اليوم. والمريض والمسافر يفطران قبل المرض وقبل السفر، ثمّ يمرض في ذلك اليوم أو يسافر، فمذهبنا: عليه عليه القضاء ولاكفّارة عليه.

وإنما أوجبنا عليه القضاء لأنها حاضتُ أو مَرِض أو سافَر. وأمّا حكمه في الإثم حكم مَن أفطر متعمّدا، حتى أنها لو لم تَجِضْ أو لم يمرض أو لم يسافر ما يقضي ذلك اليوم أبدا. وليكثر من صيام التطوّع. ومع هذا فأمرهم إلى الله لأنهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله، وأمّا الظاهر فما قلناه.

¹ ص 61 2 ص 61ب



وصل: الاعتبار:

في هذا الفعل رائحة من الكشف الذي للنفوس، واستطلاع على الغيب من حيث لا يشعر (صاحبه). وسببه أنهًا (أي النفس) من عالم الغيب، وإن كانت النشأة الجسميّة أمّها فإنّ الروح الإلهي أبوها. فلها الاطلاع من خلف حجابِ رقيق، بحيث إنّه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع إليه الكشف لاستعداده وتأهّله لذلك. ومثل هذا لا يستى اتفاقيّا. إذ الأمر الاتفاقيّ عندنا لا يصخ. فإنّ الأمر كلّه لله، والله لا يحدث شيئا بالاتفاق، وإنما يُحدثه عن علم صحيح وإرادة وقضاء غيميّ وقدر. فلا بدّ من كون ما هو كانن في عِلمه.

وإنما بقي: هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الإلهي إثم أم لا؟ فعندنا: الإثم متعلّق به، ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الإفطار فيه، ولم يتلبّس بالسبب. فإنّه ما شُرع له الفطر إلّا مع التلبّس بالحال الذي تُستى به (المرأة) حائضا، أو (يستى به الرجل) مريضا أو مسافرا، في اللسان الظاهر. هذا مذهب الحقّين من أهل الله؛ وهو مذهبنا في مثل هذه المسألة. والحكم في صاحبها لله: إن شاء عفا، وإن شاء آخذ؛ فضلا وعدلا. إلّا إن كان حاله بمن قد علم ما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشفا. ومن اطلاعه على المقدور عليه، اطلاعه أنّه غير مؤاخذ بذلك عند الله. فإن لم يطلع فلا يبادر، ولا يكن له تعمّل في ذلك ما لم يعلم عِلْم الله فيه. فإن عَلِم أنّه مواخّذ ولا بدّ، فيعلم أنّ الله قد راعى حكم الظاهر في العموم؛ فيتهيّأ لقضاء الله النافذ فيه. وهذا، عندنا، ليس بواقع أصلا، وإن كان جائزا عقلا.

قيل لإبليس: لِمَ أبيتَ عن السجود؟ قال: يا ربّ؛ لو أردتَ منّي السجود لسجدتُ. قال له: متى علمتُ أنّي لم أرد منك السجود: بعد حصول الإباية والخالفة، أو قبل ذلك؟ فقال: يا ربّ؛ بعد وقوع الإباية علمتُ. فقال: بذلك آخذتُكَ.

واعلم أنّ من عباد الله، مَن يطلعهم الله على ما قدّر عليهم من المعاصي، فيسارعون إليها من شدّة حياتهم من الله، ليسارعوا بالتوبة، وتبقى خلف ظهورهم، ويستريحون من ظلمة شهودها. فإذا تابوا رأوها عادت حسنة على قدر ما تكون. ومثل هذا لا يقدح في منزلته عند الله. فإنّ وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتهاكا للحرمة الإلهيّة، ولكن بنفوذ 3 القضاء والقدر فيهم. وهو قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

¹ ص 62

² ص 62ب

³ ق، س: نفوذ

ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخُرُ ﴾ أنسبقت المغفرة وقوعَ الننب.

فهذه الآية قد يكون لها في حقّ المعصوم وجة: وهو أن يُشتَر عن الذنوبِ، فتطلبه الذنوبُ فلا تصل إليه، فلا يقع منه ذنب أصلا؛ فإنّه مستور عنه. أو يُشتَر عن العقوبة فلا تلحقه، فإنّ العقوبة ناظرة إلى محالّ الذنوب، فيستر الله مَن شاء من عباده بمغفرته عن إيقاع العقوبة به، والمؤاخذة عليه. والأوّل أتمَ. فتقدّمتِ المغفرة من قبل وقوع الذنب، فعلاكان أو تركا. فلا تقع إلّا حسنة يشهدها وحُشنَها.

ومِن عباد الله مَن لم يأتِ في نفس الأمر إلّا ما أبيح له أن يأتيه بالنظر إلى هذا الشخص على الخصوص. وهذا هو الأقرب في أهل الله. فإنّه قد ثبت في الشرع أنّ الله يقول للعبد لحالة خاصّة: «افعل ما شئتَ فقد غفرت لك» فهذا هو المباح، ومَن أتى مباحا لم يؤاخِذه الله به وإن كان في العموم في الظاهر معصية، فما هو عند الشرع في حقّ هذا الشخص معصية.

ومن هذا القبيل هي معاصي أهل البيت عند الله. قال التلخذ في أهل بدر: «وما يدريكم لعلّ الله قد اطلع على أهل بدر فقال: افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم». وفي الحديث الثابت: «إنّ عبدا أذنب ذنبا فيقول: ربّ اغفر لي. فيقول الله: أذنب عبدي ذنبا، فعلم أنّ له ربًا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب. ثمّ عاد فأذنب. إلى أن قال في الرابعة أو في الثالثة: افعل ما شئت فقد غفرت لك» فأباح له جميع ماكان قد حجره عليه حتى لا يَفعل إلّا ما أبيح له فعله، فلا يجري عليه عند الله لسان ذنب. وإن كتا لجهلنا بمن هذه صفته، وهذا حكمه عند الله؛ أن نعرفه؛ فلا يقدح ذلك في منزلته عند الله.

فَن هذه حالته ما فعل إلّا ما أبيح له فعله أو تركه. فإنّ الحكم يترتّب على الأحوال. فحالُ أهل الكشف على اختلاف أحوالهم، ما هو حال من ستر عنه حاله. فمن سوى بينها فقد تعدّى فيا حكم به. ألا ترى المضطر ما حرمت الميتة عليه قط، متى وجد الاضطرار، وغير المضطر ما أُحِلّت له الميتة قط؟ هذا ظاهر الشرع. فأحكام الشرائع (مرتبة) على الأحوال. ونحن فيا جمِلنا حاله أن نحسن الظنّ به ما وجدنا لذلك سبيلا.

وَصْلٌ فِي نَصْل مَن أنطر متعمّدا في قضاء رمضان

فأكثر العلماء على أنّه لاكفّارة عليه، وإليه أذهب، وعليه القضاء. وقال بعضهم: عليه قضاء يومين.

^{1 [}الفتح : 2]

² ص 63 3 ص 63ب

³ ص 350ب ا ما 64

⁴ ص 64

ولصاحب هذا القول وجه دقيق خفي أدّاه إلى هذا القول. وهو أنّه مخيرٌ في القضاء في ذلك اليوم فاختار القضاء، ثمّ بدا له فأفطر. فلو كان متنفّلا أوجبنا عليه بالشرع قضاء ذلك اليوم. فهذا هو اليوم الواحد. واليوم الآخر يوم رمضان الذي عليه. فما قصّر في نظره صاحب هذا القول. وقال قتادة: عليه القضاء والكفّارة.

وصل: الاعتبار:

مَن كان مشهده الاسم الإلهيّ "رمضان" في حال القضاء؛ كان حكمه حكم الأداء. وحُكم الأداء فيمن أفطر متعمّدا في رمضان، قد تقدّم الكلام فيه، وما فيه من الحلاف. فهو بحسب ما هو عنده، فيجري على ذلك الأسلوب فيه وفي اعتباره.

ومَن لم يكن مشهده إلّا الاسم الإلهيّ الذي يخصّ شهره الذي أوقع فيه القضاء، لا شهر رمضان ولا اسم رمضان، بل مشهده الاسم الذي يحكم عليه بالإمساك، فلا يكفّر. ولكن فيمن كان مذهبه أن يكفّر في شهر رمضان، ففي قوله تعالى: ﴿ فَعَدّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ ﴾ كفاية. فإنّه قد سمّاها " أُخَرَ " فما هي أيّام رمضان، وإنما هي أيّام صوم على النكرة: أيّ يوم شاء. ولا يستى يوما إلّا بكماله، فإذا لم يكمل في حقّه فليس بيوم صومه.

الأسهاء (الإلهيّة) التي للشهور القمريّة هي: رمضان لشهر رمضان، الرفيع لشوال، الرحمن إنِي قعدة، المريد لذي حجّة، المحرّم، الخبلي لصفر، المحيي لربيع الأوّل، المعيد لربيع الآخر، المسبك لجمادى الأولى، الربّ بمعنى الثابت- لجمادى الآخرة، العظيم لرجب، الفاصل والحاكم لشعبان. وما في معنى كلّ اسم من هذه الأسهاء الإلهيّة.

وَصْلٌ فِي فَصْل الصوم المندوب إليه

وسأذكر من ذلك ما هو مرغّب فيه بالحال: كالصوم في الجهاد. وبالزمان: كصوم الاثنين والخيس وعرفة وعاشوراء والعَشر وشعبان وأمثال ذلك. وما هو معيّن في نفسه من غير تقييده بيوم مخصوص من أيّام الجمعة: كعاشوراء وعرفة.

فين كونه معيّن الشهر ألحقناه بالزمان، ومِن كونه مجهولا في أيّام الجمعة لم نقيّده بالزمـان. ومنـه مـا هـو

¹ ص 64ب

ء ص محب 2 [البقرة: 184]

³ ص 65

معين في الشهور: كشهر شعبان. ومنه ما هو مطلَق في الأيّام مقيّد بالشهور: كالأيّام البيض، وصيام ثلاثة أيّام من كلّ شهر. ومنه ما هو مطلَق: كصوم أيّ يوم شاء. ومنه ما هو مقيّد بالتوقيت: كصيام داوود؛ صيام يوم وفطر يوم. وما يجري هذا الجرى.

وأمّا صوم يوم عرفة في عرفة فمختلَف فيه، وفي غير عرفة مرغّب فيه. إلّا أنّه على كلّ حال، يكفّر السنة التي قبله والسنة ألتي بعده. وأمّا صوم الستّة الأيّام من شوّال فمرغّب فيها، والحلاف في وقتها من شوّال، وفي تتابعها. وفيها خلاف شاذّ: وهو أن يوقع أوّل يوم منها في شوّال وباقي الأيّام في سائر أيّام السنة.

وَصْلٌ فِي فَصْل الصوم في سبيل الله

خرّج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله هذ «ما من عبد يصوم يوما في سبيل الله إلّا باعد الله بذلك اليوم وجمه من النار سبعين خريفا» فذكر صوم العبيد لا صوم الأحرار. والعبيد بالحال قليلٌ وبالاعتقاد جميعُهم. والصوم نَشَبُهٌ إلهيّ، ولهذا نفاه عن العبد بقوله تعالى: «الصوم لي» وليس للعبيد من الصوم إلّا الجوع. فالتنزيه في الصوم لله. والجوع للعبد.

فإذا أقيم العبد في (مقام) التشبّه بالإله (عند الصوم، فهو) المعبَّر عنه بالتخلّق بالأسهاء، في صفة القهر والغلبة للمنازع، الذي هو العدوّ. ولهذا جعله في الجهاد، أعني الصوم. لأنّ السبيلَ هنا في الظاهر (هو) الجهادُ. عرفنا هذا بقرائن الأحوال لا مطلق اللفظ. فإن أخذناه على مطلق اللفظ لا على العُرف وهو نظرُ أهل الله في الأسهاء يراعون ما قيّد اللهُ وما أطلقه- فيقع الكلام فيه بحسب ما جاء. فجاء بلفظ التنكير في السبيل، ثمّ عرّفه بالإضافة إلى الله تعالى.

والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الأسهاء كلّها. وكلّها لها يِرِّ مخصوص، وسبيل إيها. فأي يِرِّ كان فيه العبد فهو في سبيل بِرِّ: وهو سبيل الله. فلهذا أتى بالاسم الجامع فَعَمَّ، كما تعمُّ النكرة: أي لا تُعُيِّن. وكذلك نكر "يوما" وما عرّفه، ليوسّع بذلك كلّه على عبيده في القرب إلى الله. ثمُّ نكر "سبعين خريفا" فأتى بالتمييز والتمييز لا يكون إلّا نكرة ولم يعين زمانا. فلم نثر هل "سبعين خريفا" من زمان أيام "الربّ" أو بالتمييز عالمارح" أو أيام "منزلة من المنازل" أو أيام "واحد من الجواري الحنس والكنس" أو من أيام

¹ ص 65ب

² ص 66

³ ق، س: متعلق

"الحركة الكبرى" أو من الأيّام المعلومات عندنا؟ فأبهم الأمر أ، فساوى التنكير الذي في مساق الحديث. وكذلك قوله: "وجمه أبهمه: هل هو وجمه الذي هو ذاته، أو وجمه المعهود في العُرف؟ وكذلك قوله: "من النار" بالألف واللام: هل أراد به النار المعروفة، أو الدار التي فيها النار؟ لأنّه قد يكون على عمل يستحقّ دخول ذلك الدار ولا تصيبه النار. وعلى الحقيقة فما مِنّا إلّا مَن يَرِدُها فإنها الطريق إلى الجنّة. ولو لم يكن في المعنى إلّا كون الصراط عليها في الآخرة، وفي الدنيا حُقّت بالمكاره. وقد القيئك على مَدرجة التحقيق في النظر في كلام الله، وفي كلام المترجم عن الله: مِن رسول مرسَل، أو وليً محدّث.

وَصْلٌ فِي فَصْل

تخيير الحامل والمرضع في صوم رمضان، مع الطاقة عليه، بين الصوم والإفطار

فأشبه المفروضَ من وجه، وهو إذا اختاره. وقبل التخيير كان حكمه في حقّه حكم المباح الخير في فعله وتركه: فأشبه التطوّع. وفعلُ المندوب إليه خيرٌ من تركه. ولهذا قال فيه: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيرٌ لَكُمْ ﴾ . خرّج مسلم عن سلمة بن الأكوع قال: «كتا في رمضان على عهد رسول الله الله من شاء صام، ومن شاء أفطر وافتدى بطعام مسكين، حتى نزلت هذه الآية: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهُرُ فَلْيَصُنهُ ﴾ أنه فمنهم من جعل ذلك نسخًا، ومنهم من جعله تخصيصا، وهو مذهبنا. فبقي حكم الآية في الحامل والمرضِع إذا خافتا على ولديها. وسمّاه الله تطوّعا، وقال: ﴿فَمَنْ نَطَوّعَ خَيرًا فَهُوَ خَيرٌ لَهُ ﴾ وفنكر "خيرا" فدخل فيه الإطعام والصوم.

ذَكَر البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ قال ابن عباس: ليست بمنسوخة، هو للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة. وقال أبو داوود عن ابن عباس: أُثِبَتَتْ في الحُبْلَى والمرضِع. وقال الدارقطني عن ابن عباس في هذا: يطعِم كلّ يوم مسكينا نصف صاع من حنطة.

اعلم أنّ الحقّ إذا خيّر العبد فقد حيّره. فإنّ حقيقته العبوديّة. فلا يتصرّف إلّا بحكم الاضطرار والجبر⁷. والتخيير نعت السيّد، ما هو نعت العبد. وقد أقام السيّدُ عبدَه في التخيير اختبارا وابتلاء، ليرى هل يقف مع عبوديّته أو يختار، فيجري في الأشياء مجرى سيّده؟ وهو في المعنى مجبور في اختياره، مع كون

¹ ص 66ب

² ص 67 2 اللية - . مرد

^{3 [}البقرة : 184] 4 [البقرة : 185]

^{5 [}البقرة : 184]

^{6 [}البقرة : 184]

⁷ ص 67ب

ذلك عن أمر سيّده. فكان لا يزول عن عبوديّته، ولا يتشبّه بربّه فيما أوجب الله عليه من التخيير.

فهن العبيد مَن حار ولا يدري ما يرجّح. ومن العبيد من قال: إنّ ربّي يقول: ﴿مَاكَانَ لَهُمُ الْحِيرَةُ ﴾ فنفى. فأنا واقف مع النفي، فلا أخرج عن عبوديّي طرفة عين. ومنهم من قال: إنّ ربّي يقول: ﴿مَاكَانَ لَهُمُ الْخِيرَةُ ﴾ من ذواتهم، بل أنا أَبَحُتُ لهم التصرّف على الاختيار، اخترتُ لهم ذلك، وعيّنتُ لهم محالُها. ومِن مَحالُها ما جاء في هذه الآية من التخيير: بين الصوم والفطر وبعض الكفّارات.

ولَمَا نَبَهُ عبادَه على أنّ الصوم خيرٌ لهم إذا اختاروه، أبان لهم بذلك عن طريق الأفضليّة؛ ليرجّحوا الصوم على الفطر. فكان هذا مِن رِفقه سبحانه 3- بهم: حيث أزال عنهم الحيرة في التخيير بهذا القدر من الترجيح. ومع هذا، فالابتلاء له مصاحبٌ. لأنّه عمالي له يوجب عليه فعل ما رجّحه له؛ بل أبقى له الاختيار على بابه. ولذلك لا يأثم بالإفطار. فمن صامه فقد أدّى واجبا؛ فإنّه فرض عليه فعل أحدها لا على التعيين. فإذا عينه المكلّف وهو العبد- تعيّنت الفرضيّة أنه. وهو في أصله مخير فيه. فهو يشبه صوم المتطوّع. فيحصل للعبد الذي هذا حاله، إذا صامه، أجرُ الفرض وأجرُ التطوّع وأجرُ المشقّة. فهو أعظم أجرا، وأكثرُ من الذي يؤدّي الواجب غير الخير. وكذلك الأجر في الكفّارات الخيرِ فيها: أجر الوجوب وأجر التطوّع. وهذا من كم الله في التكليف.

انتهى الجزء السابع والخمسون، يتلوه في الجزء الثامن والخمسين.

¹ من ه فقط

¹ من مر صد 2 [التصص : 68]

^{68 . . . 3}

⁴ ق، س: "الفرضية" و ه: "الفريضة"

بسم الله الرحمن الرحيم وَصُلٌّ فِي نَصْل تبييت الصيام في المفروض والمندوب إليه

خرّج النسائي عن حفصة أمّ المؤمنين -رضي الله عنها- أنّ النبيّ الله قال: «مَن لم يبيّت الصيام من الليل فلا صيام له» يُكتب له الصيام من حين يبيّت: من أوّل الليل كان، أو وسطه، أو آخره. فيتفاضل الصائمون في الأجر بحسب التبييت. ويؤيّد ذلك الوصال: فكما يُكتب له في إيصال يومه بالطرف الأوّل مِن ليله؛ يُكتب له في اتّصال طرفه الآخر من ليله بيومه. قال رسول الله ﷺ: «مَن كان مواصلا فليواصل حتى السُّحَر» وسيرد الكلام في الوصال والسحور في هذا الباب.

فإنّ في هذا الحديث أعنى «مَن كان مواصلا» إشعارا بالترغيب في أكلة السحور. فالليل أيضا في الوصال محلُّ للصوم ومحلُّ للفطر. فصوم الليل على التخيير كصوم التطوّع في اليوم، والصوم لله في الزمانين فانّه يتبع الصائم. ففي أيّ وقتِ انطلقَ عليك اسمُ صائم، فـإنّ الصـوم لله. وهـو بالليـل أَوْجَهُ لكونـه ْ أكثرَ نسبة إلى الغيب. والحق سبحانه- غيب لنا من حيث وَعَدَنا برؤيته، وهو من حيث أفعاله وآثاره مشهود لنا.

فالحق، على التحقيق، غيبٌ في شهود. وكذلك الصوم غيبٌ في شهود. لأنَّه تَزك، والترك غير مرتى؛ وكونه مَنْويًا فهو مشهود. فإذا نواه في أيّ وقت نواه من الليل، فلا ينبغي له أن يأكل بعد النيّة، حتى تصحّ النيَّة مع الشروع. فكلُّ ما صام فيه من الليلكان بمنزلة صوم التطوّع حتى يطلع الفجر، فيكون الحكم عنـد ذلك كصوم الفرض، فيجمع بين التطوّع والفرض، فيكون له أجرهما.

ولَمَاكان الصوم لله، وأراد أن يتقرّب العبد بدخوله فيه واتّصافه به إلى الله تعالى،كان الأوْلَى أن يُبيّته من أوّل الثلث إلى آخر الثلث الآخر³ أو الأوسط فـإنّ الله يـتجلّى في ذلك الوقـت في نزوله إلى السـماء الدنيا. فيتقرُّب العبدُ إليه بصفته وهو الصوم. فإنَّ الصوم لا يكون لله إلَّا إذا اتَّصف به العبد . وما لم يتَصف به العبد لم يكن ثُمّ صوم يكون لله. فإنّه في هذا الموطن كالقِري لنزول الحقّ إليه وعليه.

ولَمّاكان الصيام بهذه المثابة، كما ذكرناه، توتى الله جزاءه بأنايتِهِ. لم يجعل ذلك لغيره (من العبادات).

¹ ص 68ب

² ص 69

³ ق: الأول 4 ص 69ب

كهاكان الصيام من العبد لله من غير واسطة، كان الجزاء من الله للصائم من غير واسطة. ومَن يَلْق سَيِّده بما يستحقّه؛ كان إقبال السيّد على مَن هذا فعله أتمّ إقبال. لأنّ السيّد ظهر في هذا الموطن ظهور مستفيد: فقابله بنفسه، ولم يَكِلْ كرامتَه لغيره. والله غنيٌ عن العالمين.

وَضُلٌّ فِي فَصْل في وقت فطر الصائم

خرّج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال: «كمّا مع رسول الله فلى شفر في شهر رمضان. فلمّا غابت الشمس قال: يا فلان؛ انزل فاجدَح لنا. قال: انزل فاجدح لنا. قال: فنزل فَجدَح فأتاه به. فشرب النبي الله أنهم قال: إذا غابت الشمس من هاهنا، وجاء الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم» فسواء أكل أو لم يأكل، فإنّ الشرع أخبر أنّه قد أفطر. أي أنّ ذلك ليس بوقت للصوم؛ وأنّه بالغروب تولّاه الاسم "الفاطر".

وإتيان الليل (هو) ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب. فجاء ليستر ماكانت شمسُ الحقيقة كشفّته غيرة: لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائر الله وحرماته. فإنّ البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه؛ ما وفّى بما يجب عليه من التعظيم الإلهيّ له. فلمّا قلّت الحرمة منهم سَتَره الليل غيرة. فدخل في غيب الليل.

غير أنّ الإنسان إذا دخل في الغيب واتصف به، أدرك ما فيه من علوم الأنوار لا من علوم الأسرار. وعلوم الأنوار: هو كلُّ علم تتعلّق به منافع الأكوان كلِّها. كما أنّ الليل إذا جاء ظهرتُ بمجيئه أنوارُ الكواكب، والله جعلها لنهتدي بها في ظلمات البرّ والبحر؛ وهما علم الإحسان وعلم الحياة. وعلوم الأسرار خفيتُ عن أبصار الناظرين. وهي غيب الغيب. فصار الغيب على هذا: فيه ما يدرّك به، وفيه ما لا يدرّك.

ولَمّا قال ﷺ: «فقد أفطر الصائم» فالأولى بالصائم أن يعجّل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب، فإنّه أولى. لأنّ الله جعل المغرب وِثر صلاة النهار، فينبغي أن يودّيها بالصفة التي كان عليها بالنهار: وهو الإمساك عن الطعام والشراب. وأستحبّ له إذا فرغ من الفريضة أن يشرع في الإفطار، ولو على شربة ماء أو تمر قبل النافلة. فإنّ فاعل ذلك لا يزال بخير. خرّج مسلم عن سهل بن سعد أنّ رسول الله ﷺ

¹ ص 70

¹ ص 70 2 س: الإحساس

د ص 70ب 3 ص 70ب

قال: «لا يزال الناس بخير ما عجّلوا الفطر» فسمّى الأكل والشرب فِطرا، مع أنّه قال عنه: "إنّه أفطر بمجيء الليل وغروب الشمس". فجمع بالأكل بين فطرين: فِطرٌ بالفعل، وفِطرٌ بالحكم.

فمن قال بالمفهوم يرى أنّه إذا لم يفطر بالأكل زال عنه الحير الذي كان يأتيه بالأكل لو أكل معجّلا. فإنّه إذا أخّر لم يحصل على ذلك الحير الذي أعطاه التعجيل، وكان محروما أضاسرا في صفقته. ثمّ إنّه تفوته الفرحةُ التي للصائم عند فطره. أي يفوته ذوقها وحلاوتها، وهي لذّة الحروج من الجبر إلى الاختيار، ومن الحَجْر إلى السراح، ومن الضّيق إلى السعة: وهو المقام الحمديّ. والبقاء في الحَجْر "مقام يوسفيّ".

جاء الرسول ليوسف من العزيز بالخروج من السجن. فقال يوسف: ﴿ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَ ﴾ قلم يخرج واختار الإقامة في السجن حتى يرجع إليه الرسول بالجواب، وإن كان مطابقاً لدخوله في السجن، فإنّه دخله عن محبّة. واستصحبته تلك الحالة، وهو قوله: ﴿رَبِّ السّجٰنُ أَحَبُّ إِلَيْ مِمّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ فكانت محبّة إضافة لم تكن محبّة حقيقة. وقال رسول الله ﷺ: «يرح الله أخي يوسف، لو كنت أنا لأجبت الداعي» يقول: سارعت إلى الحروج من السجن، لأنّ مقامه ﷺ يعطي السعة، فإنّه أرسله الله رحمة أو مَن كان رحمة لا يحتمل الضّيق. فلهذا قلنا بلذّة فرحة فطر الصائم: إنّه مقام محمديّ لا يوسفيّ.

وإنما قلنا بتعجيل الصلاة، فيفطر بعد (صلاة) المغرب وقبل التنقّل: فإنّه مِن فِعل رسول الله هذا وإنما قدّمناه على الفطر، لأنّ الصلاة وإن كانت للعبد، فإنّها حقّ الله، والفطر حقّ نفسك. ورسول الله هذا يقول للشخص الذي ماتت أمّه وعليها صوم، وأراد أن يقضيه عنها، فقال له التقييم: «أرايت لوكان عليها دَين أكنت تقضيه؟ قال: نعم. قال: فحقّ الله أحقّ أن يقضى-» فقدّم حقّ الله وجعله أحقّ بالقضاء من حقّ الخلوق.

وذكر مسلم عن أبي عطيّة قال: «دخلت أنا ومسروق على عائشة. فقلنا: يا أمّ المؤمنين؛ رجلان من أصحاب محمد؛ أحدهما يعجّل الإفطار ويعجّل الصلاة، والآخر يؤخّر الإفطار ويؤخّر الصلاة. قالت: أيّهما

¹ ص 71

² ق: مقام

^{3 [}يوسف : 50]

^{4 [}يوسف : 33]

⁵ ص 71ب

ولَمّا كان اللهِ قد جعله الله اسوة يُتأسّى به، فقال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ فكان يفطر: بأن يَشُقُ امعاءه بشيء من رُطب، أو تمر، أو حسوات من ماء، قبل أن يصلّي المغرب، وبعد الصلاة كان ياكل ما قدّر له. قال أبو داوود في سُننه عن أنس بن مالك: ﴿ إِنّ رسول الله الله كان يفطر على رُطبات قبل أن يصلّي. فإن لم تكن رُطبات فعلى تمرات، فإن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء » فقدّم الرُطب لأنه أحدث عهد بربّه من التمر. كما فعل الله في المطر حين نزل؛ برز بنفسه الله اليه، وحسر الثوب عنه حتى أصابه المطر. فسئل عن فعله ذلك، فقال الله الله حديث عهد بربّه ».

وَصُلٌّ فِي فَصْل صيام سِرِّ الشهر

اعلم أنه صوم يوم ورد به الأمر من النبي الله رويناه من طريق أبي داوود عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن فروة، قال: قام معاوية في الناس يوما بدير مسحل الذي على باب حمص فقال: "يا أيّها الناس؛ إنّا قد رأينا الهلال يوم كذا وكذا، وأنا متقدّم بالصوم، فمن أحبّ أن يفعل فليفعله". قال: فقام إليه مالك بن هبيرة السّبَليّ فقال: يا معاوية؛ أشيء سمعتَه من رسول الله الله أم شيء من رأيك؟ قال: فقال: سمعته من رسول الله الله الله يقول: «صوموا الشهر وسِرَّه».

فاعلم أنّ السّرُ ضدّ الشهرة. وبها سمّي الشهر شهرا لاشتهاره وتميزُه واعتناء المسلمين به، وأصحابِ تسيير الكواكب. فرغّب في الصوم في حال السرّ والإعلان. واعلم أنّ سِرَّ الشهر هو الوقت الذي يكون فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها. كذلك العبد إذا أقيم في مشهد من مشاهد القُرب الذي تطلبه عيون الأكوان فيه، فلا تبصره. وذلك مقام الأخفياء الأبرياء، الذين لم يتميزوا في العامّة، في هذه الدار، تحقّقا بصفة سيّده: حيث من مجعل سبيلا إلى رؤيته في هذه الدار لحصول دعاوى الكون في المرتبة الإلهية.

¹ ص 72

^{2 [}الأحزاب : 21]

³ ص 2 ِرَب

⁴ ورّد ذكره في معجم البلدان 288/2 وفي الروض المعطار في خبر الأقطار 198/1. طاله الفتح الإسلامي عام 14هـ زمـن الخليفة عمـر بن الخطاب فظيه، عند فتح حمص.

⁵ ص 73

فقالوا: ينبغي أن لا يظهر إلّا بظهور مولانا، وذلك في الآخرة حيث يقول: ﴿ لِمَن الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ فلا يجرأ أحد يدّعيه. فهناك تظهر هذه الطبقة: أنّ لله أخفياء في عباده وضنائن اكتنفهم في صَوْنِه. فلمّا تشبّهوا بسيّدهم في هذه الصفة من الستر وعدم الظهور، لمزمم صوم سِرٌ الشهر. فإنّ الصوم صفة صمدانية؛ فاتّصفوا بصفة الحق في هذا التقريب، كما اتّصفوا به في الإعلان في صوم الواجب كشهر رمضان. فإنّه ظهر هناك باسمه رمضان، وسمّى به الشهر حجابا عنه تعالى.

فالعامّة تقول: صُمت رمضان. والعارف يقول: شهر رمضان معلِنا. فإنّ الله قال لهم: ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ ﴾ وهو إعلان رمضان وشهرته ﴿ فَلْيَصْفَهُ ﴾ ، إلّا المسافر. فإنّ المسافر إليه يسافر ليشهده، فما هو في حال شهود في وقت سفره. والمريض مائل عن الحقّ. لأنّ المرض النفسيّ - (هو) ميل المنفس إلى الكون: فلم يشهد الشهر. والحيضُ كذبُ النفس، ولذلك هو أذى في الحلّ، ينافي الطهارة التي توجب القرب وهو الصدق. ورد في الحبر الصحيح: «أنّ العبد إذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا، من نثنِ ما جاء به». فجاء بالثلاثين الذي هو كمال عدّة الشهر القمريّ، الذي استسرّ في شعاع الشمس. فكانت الحائض بعيدة من شهود الشهر لما ذكرناه.

والحق سبحانه- لا يقرّب عبدَه إلّا ليمنحه ويعطيه، ثمّ يبرزه إلى الناس قليلا قليلا، لئلّا يبهرهم بهاءً نورٍ ما أعطاه، لضعف عيون بصائرهم. رحمة بالعامّة. فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا، فلا يبدي لهم من العلم بالله الذي أعطاه في حال ذلك السرار إلّا قدر ما يعلم أنّه لا يذهِلهم، إلى أن تعتاد عيونُ بصائرهم إلى أن يظهر لهم في صورة كمال الأعطية بالخلعة الإلهيّة. وهو قوله: ﴿مَنْ يُطِعِ الرّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ الله ﴾ فذلك بمنزلة القمر ليلة البدر. فهو القدر الذي كان حصل أله ليلة السرلر في حضرة الغيب من وجه باطنه. فإنّ ضوء البدركان في السرار من القمر في الوجه الذي ينظر إلى الشمس في حين المسامتة. والظاهر لا نور فيه. وفي ليلة الإبدار ينعكس الأمر، فيكون الظهور بالاسم الظاهر.

وكذلك فعل الحق مع عامّة عباده. احتجب عنهم غاية الحجاب -كالسرار في القمر- فلم يدركوه. فقال:

^{1 [}غافر : 16]

^{2 [}البقرة : 185]

³ س: شهوده م

⁴ ص 73ب

⁵ س: استتر 6 [النساء : 80]

⁵ رانساء : 80 7 ص 74

⁸ س، هـ: الشمس

﴿لَيْسَ كَفِلْهِ شَيْءٌ ﴾ رحمة بهم. فلم يجدوا في اذهانهم ولا في طبقات أحوالهم ما يذهلهم. فجاء سِرًا في رحمة جاب هذه الآية. وهذا غاية نزول الحق إلى عباده في مقام الرحمة لهم. ثمّ استدرجم قليلا قليلا بمثل: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ و ﴿ وَقُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ. اللهُ الصّمَدُ ﴾ وقوله: ﴿الّهُ يَعْلَمُ بِأَنَّ اللهُ يَرَى ﴾ إلى أن تقوّتُ أنوار بصائرهم بالمعرفة بالله، وأنسوا به قليلا قليلا. إلى أن يتجلّى لهم في المعرفة التامّة النزيهة، التي لو تجلّى لهم فيها في أوّل الحال، لهلِكوا مِن ساعتهم ألا. فقال عزّ من قائل: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ وقيلوه، ولم ينفروا منه، ونسوا حال ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾. فكان بقاؤهم في ذلك المقام بقطع اليأس لِزفع المناسبة من جميع الوجوه.

الا ترى أهل الميت تنقطع وحشتهم من ميتهم؛ لأنهم لا يرجون لقاءه في الدنيا فلا يبقى لهم حزن. وأهل الغائب ليس كذلك: فإنهم لم يبأسوا من لقائه، وكتبه وأخباره تَرِد عليهم مع الآنات، إلى وقت اللقاء عند قدومه. فسبحان الحكيم الحبير ﴿ يُدَبِّرُ الأَمْرَ يُقَصِّلُ الآياتِ ﴾ لعلنا نعقل عنه. فلمثل هذا وقع صيامُ سِرِّ الشهر والشهر، مثلًا مضروبا لمن يعقل عن الله.

ففي صيام سِرّ الشهر مقام جمعيّة الهمّة على الله، حتى لا يرى غير الله. وهو قوله هذا «لي وقت لا يسعني فيه غير ربيّ» لأنّه في تجلّ خاص به، ولهذا أضافه إليه فقال: "ربيّ" ولم يقل: "الله" ولا "الربّ". ومما يؤيّد قولنا: إنّه يريد بصوم السرّ من الشهر ألجمعيّة (هو) تحضيضه وتحريضه على صوم سرر شعبان، وأن يقضيه مَن فاته. فإنّ شعبان من التفريق. ولهذا قيل: إنّه ما سمّي هذا الشهر بلفظ شعبان إلّا لِتَفَرُّق قبائل العرب فيه. وكذا قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُم شُعُوبًا وَقَبَائِلَ ﴾ قالشعوب في الأعاج كالقبائل في العرب. أي فرّقكم شعوبا، وميّز قبيلة من قبيلة. وسُمّيت المنيّة شَعوبا لأنّها تقرّق بين الميّت وأهله.

^{1 [}الشورى: 11]

^{2 [}الإخلاص : 1، 2]

^{3 [}العلق : 14]

⁴ ص 74ب 5 [الحديد : 4]

^{5 [}الرعد : 2] 6 [الرعد : 2]

⁷⁵ ص 75

^{8 [}الحجرات : 13]

سرر شعبان».

وفي هذا الفصل علوم وأسرار إلهيّة، يعرفها مَن تحقّق بما نبّهنا عليه. وأسعدُ الناس بذلك أهل الاعتبار، من الذين يراعون تسيير الشمس والقمر لحفظ أوقات العبادات. فإنّ معرفة منزلة القمر والشمس في ضرب المثل من أعظم الدلائل على العلم الإلهيّ، الذي يختصّ بالكون، والإمداد الربّانيّ، والحفظ لبقاء أعيان الكائنات. و ﴿إِنّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ أي حاضر فيما يلقى إليه الخبر، فيمثله نُصب عينيه، فكأنّه يشاهده. فإنّه خبرٌ صدق جاء به صادق أمين.

جاء بِهِ صادِقْ أَمِينُ يَخْبِرُ عَنْ كُلِّ مَا يَكُونُ فِي كُلِّ كَوْنِ بِكُلِّ وَجْهِ مِنْ كُلِّ صَعْبِ وما يَهُونُ مَا تَرَاهُ القُلُوبُ كَشْفًا مَعْنَى، وما تُدْرِكُ العُيونُ

جاء بـه مِـن ربّ الدار يعلّمـه بمـا أودع فيهـا مـن كلّ شيء ملـيح. قـال تعـالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصّـلْنَاهُ تَفْصِيلًا ﴾ ذلك ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمَا ﴾ .

وَصْلٌ فِي فَصْل في حكمة صوم أهلكلّ بلد برؤيتهم

خرّج مسلم في صحيحه عن كُريب أنّ أمّ الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام قال: فقدمت المدينة في الشام فقضيت حاجتها. واستهلّ عليّ رمضان وأنا بالشام، فرأيت الهلال ليلة الجمعة. ثمّ قدمتُ المدينة في آخر الشهر. فسألني عبد الله بن عباس، ثمّ ذكر الهلال فقال: متى رأيتم الهلال؟ فقلت: رأيناه ليلة الجمعة. فقال: أنتَ رأيته؟ فقلت: نعم، ورآه الناس وصاموا وصام معاوية. فقال: لكنّا رأيناه ليلة السبت، فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه. فقلت: أوّلا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال: لا، هكذا أمرنا رسول الله ...

فَبَدَنُكَ وَتُواكَ بَلَدُكَ وَإِقلِيمُك ورعيّتُكَ. وأنت مخاطَب بالتصرّف فيهم بالقدر الذي حدّ لك الحقّ في شرعه، وأنت الراعي المسئول عنهم لا غيرك. فإنّ الله ماكلّف أحدا إلّا بحاله ووُسْعِه، ماكلّف أحدا بحال

¹ ص 75ب

^{2 [}ق : 37]

^{3 [}الإسراء : 12] 4 [الطلاق : 12]

⁴ رالطلاق: 5 - 76

⁵ ص 76

أحد. فكل نفس بما كسبت رهينة. و ﴿ كُلُّ نَفْسٍ تَجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ أَ ﴿ وَكُلُّ إِنْسَانِ ٱلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنْقِهِ ﴾ أَ.

فإذا طلع هلالُ المعرفة في قلبك من لاسم الإلهي رمضان؛ فقد دعاك في ذلك الطلوع إلى الاتصاف عاد والمعرفة والمدن المعرفة في قلبك من المرك بقيام ليله، وهو الحافظة على غيبه. وجعل لك فيه فطرا في أوّل الليل، وأمرك بالتعجيل به، و(جعل لك) غذاء في آخره، وأمرك بتأخير ذلك إلى أن يكون في التأخير بمنزلة مَن قال: "هو النهار إلّا أن الشمس لم تطلع" وذلك لحكمة التحقّق بالاسم الآخر في ليل رمضان، كما كنت في يومه. فإنك بين طرفي تحليل وتحريم.

فما خاطبك الحقّ إلّا منك، ولا خاطبك إلّا بك. وهكذا مع كلّ مكلّف في العالَم من ملّك وجنّ وإنسان، بل من كلّ مخلوق. حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه بصفة الكلام، سواء ضَمَّ ذلك الكلام حروف هجاء، أو لم يضمّه. هو عين الكلام الإلهيّ في العالَم. إنّ الله قال على لسان عبده: "سمع الله لمن حمده" ولقد نطّقني سبحانه- في ذلك بما أنا 5 ذاكره من الأبيات إن شاء الله تعالى-:

نادانِيَ الحَقُّ مِن سَمَانِي بِغَيْرِ حَرْفِ مِن الهِجاءِ ثُمُّ دَعانِي مِن أَرْضِ كَوْنِي بِكُلِّ حَرْفِ مِنَ الهِجاءِ بُأْنَ هَــٰذا وذَا كَلامي فلا تُعرِّخ على سِوائي ولا تَــرى أَن ثَمَّ غَــٰيرِي فإنّــهُ غايــهُ التّنــاني

فلمًا علِمتُ أنّه لكلّ بلد رؤية، وما وقف حكم بلد على بلد، علِمتُ أنّ الأمر شديد، وأنّ كلّ نفس مطلوبة من الحقّ في نفسها: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسِ شَيْتًا ﴾ وإنّ تقلّبَ الإنسان في العبادة (هو) من وجه بذاته، ومن وجه (هو) بربّه. ليس لغيره فيه مساغٌ ولا دخول. وأراني ذلك في واقعة، فاستيقظتُ من منامي وأنا أحرّك شفتيّ بهذه الأبيات التي ما سمعتها قبل هذا، لا منّي ولا من غيري، وهي هذه:

^{1 [}النحل: 111]

^{2 [}الإسراء : 13] 3 ص 76ب

و من ۱۰۰. 4 ق. س: التحقيق

ں 5 ص 77

⁶ هـ: وقال لي كلّه كلاي

^{7 [}البقرة: 48]

ولَمْ يَكُنْ ذَاكَ مِن كَلَامِي وَقْتَا أَناجِيكَ فِي مَقَامِي في كَنْفِ الصُّوٰنِ والنَّمام ومِــن زكاةِ إلى صِـــيامُ ومِـنْ حَـلالِ إلى حَـرام

قبال لي الحيق في منساي وَقْتُــا أَنادِيــكَ في عِبـــادِي وأنتَ في الحالَتين عِنْدي 1 فِسن صَسلاةِ إلى زَكاةِ ومِــنْ حَــرام إلى حَــلالِ وأنت في ذَا وَذَاكَ مِسنَّى كَيْضُلِ مَقْصُورَةِ الجِيَام

فلو علم الإنسان من أيّ مقام ناداه الحقّ حمالي- بالصيام في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وأنّه الخاطَب في نفسِه وحدَه بهذه الجمعيّة، فإنّه قال (ص): «يصبح على كلّ سُلامي» منكم «صدقة» فجعل التكليف عامًا في الإنسان الواحد. وإذاكان هذا في عروقه، فأين أنت من جوارحه: مِن سمعِه، وبصره، ولسانه، ويده، وبطنه، ورجله، وفرجه، وقلبه، الذين هم رؤساء ظاهره؟ وإنَّ كلُّ جارحة مخاطَّبة بصوم يخصّها، من إمساكها فيما حجر عليها ومُنِعَت من التصرّف فيه بقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ ﴾ .

واعلم أنّ الله ناداك، من كونك مؤمنا، من مقام الحكمة الجامعة لتقف بتفصيل ما 5 يخاطبك به على العلم بما أراده منك في هذه العبادة. فقال: وكُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ أي الإمساك عن كلّ ما حرّم عليكم فعله أو تركه، ﴿ كَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ يعني الصوم من حيث ما هو صوم. فإن كان، أيضا، يعني به صوم رمضان بعينه كما ذهب إليه بعضهم- (فذلك محتمل). غير أنّ الذين قَبْلنا من أهل الكتاب زادوا فيه، إلى أن بلغوا به خمسين يوما، وهو مما غيّروه.

وقوله: ﴿ كَمَّا كُتِبَ ﴾ أي فَرَض ﴿ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ وهم الذين هم لكم سلفٌ في هذا الحكم، وأنتم لهم خلفٌ ﴿لَعَلُّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي تتخذون الصوم وقاية. فإنّ النبيّ ﷺ أخبرنا أنّ «الصوم جُنّة» والجُنّة (هي) الوقاية. ولا يتخذوه وقاية إلَّا إذا جعلوه عبادة. فيكون الصوم للحقِّ: من وجه ما فيه من التنزيه، ويكون من وجه ما هو عبادة في حقّ العبد جُنّة ووقاية، من دعوى فيما هو لله لا له. فايّن «الصومَ لا مِثل له»: فهو لمن لا مِثل له: فالصوم لله ليس لك.

¹ س : عبدي

^{3 [}البقرة: 183] 4 [البقرة: 183]

⁵ ص 78

^{6 [}البقرة: 183]

ثمّ قال: ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ لَهُ العامل في الأيّام "كُتِبَ" الأوّل بلا شكّ، فإنّه ما عندنا عِلم 3 بماكتب على مَن قبلَنا. هل كتب عليهم يوم واحد، وهو عاشوراء، أو كتب عليهم أيام؟. والذي كتب علينا إنما هو شهر. والشهر إمّا تسعة وعشرون يوما وإمّا ثلاثون يوما، بحسب ما نرى الهلال. والأيّام من ثلاثة إلى · عشرة لا غير. فطابق لفظ القرآن ما أعلمنا به رسول الله الله في عدد أيّام الشهر، فقال: الشهر هكذا وأشار بيده، يعني عشرة أيام. ثمّ قال: وهكذا، يعني عشرة أيّام. وهكذا، وعقد إبهامه في الثالثة، يعني تسعة أيّام. وفي المرّة الأخرى لم يعقِد الإبهام. فأراد أيضا عشرة أيّام، وذلك لمّا قال الله تعالى: ﴿أَيَّامَا مَغدُودَاتٍ ﴾ عدّد الشارع أيّام الشهر بالعشرات، حتى يصحّ ذكر الأيّام موافقا لكلام الله. فإنّه لو قال: ثلاثون يوما، لكان كما قال في الإيلاء لعائشة: «قـد يكون الشهر تسعة وعشرين يومـا» ولم يقـل: هكـذا وهكذا، كما ً قال في عدد شهر رمضان. فعلِمنا أنّه أراد موافقة الحقّ عمالى- فيما ذكر في كتابه.

ثَمَّ قال: ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّام أُخَرَ ﴾ فأتى بذِكْر الأيّام أيضا، وأشار إلى الخاطَبين بقوله: ﴿مِنْكُمْ ﴾ وهم الذين آمنوا. ﴿مَرِيضًا ﴾ يعني في حبس الحقّ، ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ وهم أهل السلوك في الظريق إلى الله في المقامات والأحوال. والسفر من الإسفار وهو الظهور. لأنّه إنما ستمي السفر سفرا لأنَّه يسفر عن أخلاق الرجال فيه. فأسفر لهم المقام والحال في هذا السلوك، أنَّ العمل ليس لهم وإن كانوا فيه، وإنما الله هو العامل بهم.كما قال تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ 5. ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أيَّام أُخَرَ ﴾ يعني في وقت الحجاب: فإنَّها أيَّام أخر، حتى يجد التكليف محلَّا يقبله بالوجوب. وقد تقدّم الكلام في مثل هذا من هذا الباب، فليُنظر هناك.

ثْمَ قال: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينِ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا ۚ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ من يقول: مَن يطيق الصوم فقد خيّرناه بين الصوم والإطعام؛ فانتقل من وجوب معيّن إلى وجوب غير معيّن عند المكلِّف، وإنكان محصورا. وقد علم الله ما يفعل المكلِّف من ذلك؛ فألحقه بالتطوّع. فإنّ كلّ واحد منهما غير واجب بعينه. فأيّ شيء اختار؛ كان تطوّعا منه به؛ إذ له أن يختار الآخر

¹ ص 78ب

^{2 [}البقرة: 184]

^{3 &}quot;علم" من س فقط 4 ص 79 5 [الأنفال : 17]

⁶ ص 79ب

^{7 [}البقرة: 184]

دونه. ثمّ رجّح الله له الصوم، الذي هو له، ليقوم به: إذ صفة الصوم، مِن حيث ما هي عبادة، لا مثل لها. فإن قلت: فالإطعام صفته أيضا، فإنّه المطعم، قلنا: لو ذكر الإطعام دون الفدية لكان. ولَمّا قرن بالإطعام الفداء وأضافه إليه كان كأنّ المكلّف وجب عليه الصوم. والله لا يجب عليه شيء في الأدب الوضعي الحقيقيّ إلّا ما أوجبَه على نفسه. ومَن حصل تحت حكم الوجوب فهو مأسور تحت سلطانه. فتعيّن الفداء، وكان الإطعام. فراعى الله الصوم هناك؛ فجعله خيرا له أنه فإنّه صفته. ألا تراه يقول: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذِبْحِ عَظِيمٍ هُ مَن أَسر الهلاك. ﴿إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ قد تكون "إنّ هنا بمعنى "ما" يقول: "ما كنتم تعلمون" أنّ الصوم خير من الإطعام لولا ما أعلمتُكم. ويكون معناها أيضا: ﴿إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ الأفضل فيا خيرتكم فيه، فقد أعلمتكم يعني مرتبة الصوم ومرتبة الإطعام.

ثمّ قال: ﴿ وَشَهُرُ رَمَضَانَ ﴾ قيول: "شهر" هذا الاسم الإلهيّ الذي هو رمضان. فأضافه إلى الله تعالى من اسمه "رمضان". وهو اسم غريب نادر. ﴿ الّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ يقول: نزل القرآن بصومه على التعيين، دون غيره من الشهور ﴿ هُدَى ﴾ أي بيانا ﴿ لِلنّاسِ ﴾. والقرآن (هو) الجعم، فلهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانيّة، وهي الصوم. ألا كان فيه من تنزيهِ فهو لله، فإنّه قال: «الصوم لي» ومن كونه عبادة فهو لك. "هُدَى" أي بيانا "لِلنّاسِ" على قدر طبقاتهم، وما رُزقوا من الفهم عنه. فإنّ لكلّ شخص شربًا في هذه العبادة ﴿ وَبَيّنَاتِ ﴾ فكلّ شخص على بيّنة تخصّه بقدر ما فهم من خطاب الله في ذلك. ﴿ مِنَ اللهُدَى ﴾ وهو التبيان الإلهيّ. ﴿ وَالْفُرْقَانِ ﴾ فاينة جمعك أوّلًا معه في الصوم بالقرآن، ثمّ فرقك لمتميّز عنه الفرقان. فأنت أنت، وهو هو في حكم ما ذكرناه من استعالك فيا هو له، وهو الصوم. فهو له من باب التنزيه، وهو لك عبادة لا مثل لها.

(ثَمَّ قَالَ): ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهُرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ يقول: فليمسِك نفسه في هذه الشهرة، يعني ينزّهها بالذآة والافتقار حتى تعظم فرحته عند الفطر. ﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا ﴾ ماثلا، والمرض (هو) الميل، أو محبوسا فإنّ المريض في حبس الحقّ، ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ سلوك في الأسهاء الإلهيّة، عِلم ذوق، أو مسافرا عنه إلى الأكوان ﴿ وَهِدُةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ ﴾ أيّام معدودات لا يُرَاد فيها ولا ينقص منها. ﴿ وَيُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ـ ﴾ فيا خاطبكم به من الرفق في التكليف ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ وهو ما يشق عليكم. آكد بهذا القول قوله:

¹ ص 80

^{2 [}الصافات : 107]

^{3 [}البقرة : 185]

⁴ ص 80ب

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ نعرف اليُسر هنا بالألف واللام يشير إلى اليسر المذكور المنكر في سورة "آلم نشرح". أي ذلك اليسر أردتُ بكم وهو قوله: ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرَلُهُ فِي عسر المرض يُسْر الإفطار ، ثمّ ﴿ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ ﴾ مشر السفر ﴿ يُسْرَا ﴾ يُسْر الإفطار أيضا، ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ ﴾ من المرض أو السفر ﴿ فَانْصَبْ ﴾ نفسك للعبادة، وهو الصوم، يقول: اقضه، ﴿ وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾ في المعونة. كان شيخنا أبو مدين مرحمه الله - يقول في هذه ألاّية: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ ﴾ من الأكوان ﴿ فَانْصَبْ ﴾ قلبك لمشاهدة الرحمن، ﴿ وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾ في الدوام. وإذا دخلتَ في عبادة، فلا تحدّث نفسَك بالخروج منها وقل: ﴿ وَيَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيّةَ ﴾ آ.

﴿ وَلِتُكُمِلُوا الْمِدَّةَ ﴾ قَمْ برؤية الهلال أو بتمام الثلاثين، ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهُ ﴾ تشهدوا له بالكبرياء، تُفَرِّدوه به ولا تنازعوه فيه، فإنّه لا ينبغي إلّا له سبحانه- فتكبِّروه عن صفة اليسر. والعسر.. فإنّه قال في الإعادة: ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ قُ. فهو أعلم بما قال.

فاحذر من تأويلك، وخُملِه عليك، فكبّره عن هذا ﴿عَلَى مَا هَدَاكُم ﴾ أي وفَقَكم لمثل هذا، وبيّن لكم ما تستحقّونه مما يستحقّه تعالى. ﴿وَلَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ 10 فجعل ذلك نعمة يجب الشكر منّا عليها لكوننا نقبل الزيادة، والشكر صفة إلهيّة ﴿وَإِنَّ اللهُ شَاكِرْ عَلِيمٌ ﴾ 11. فطلب منّا بهذه الصفة الزيادة؛ لكونه شاكرا، فإنّه قال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمُ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ 12 فنبّهنا بما هو مضمون الشكر لنزيده في العمل.

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِي ﴾ 13 لكونك حاجب الباب ﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ بما 14 شماركناهم فيه من الشكر والصوم الذي هو لي. فأمرناهم بالصوم، وعرفناهم أنه لنا، ما هو لهم. فَمَن تلبّس به تلبّس بما هو خاصّ لنا، فكان من أهل الاختصاص. مثل: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصّته». ﴿ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي ﴾ على

^{1 [}الحج: 78]

ء (الشرح : 5]

^{3 [}الشرح : 6] 4 [الشرح : 7]

^{+ (}الشرح : 8) 5 (الشرح : 8)

د راسرح ، د 6 ص 81

^{7 [}الحاقة : 27]

^{8 [}البقرة : 185] 9 [الروم : 27]

^{10 [}البقرة : 185]

^{11 [}البقرة : 158] 12 [إبراهيم : 7]

^{13 [}البقرة : 186]

¹⁴ ص 81ب

بصيرة ﴿إِذَا دَعَانِ ﴾ يقول: كما جعلناك تدعو الناس إلى الله على بصيرة؛ جعلنا الداعي الذي يدعونا إليه على بصيرة من إجابتنا إيّاه، ما لم يقل: لم يُستجب لي. ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾ أي لما دعوتهم لي من طاعتي وعبادتي، فإنّي ﴿مَا خَلَقْتُ الْجِنّ وَالْإِنْسَ إِلّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ أ. فدعوتهم إلى ذلك على السنة رسلي، وفي كتبي المنزلة التي أرسلت رُسلي بها إليهم. وآكد ذلك بـ"السين" أعني الاستجابة - لما علم من إبايتنا وبُعدنا عن إجابته. ﴿ لِي ﴾ أي من أجلي، لا يعملون ذلك رجاء تحصيل ما عندي، فيكونون عبيد نعمتي لا عبيدي. وهم عبيدي طوعا وكرها، لا انفكاك لهم من ذلك.

وَلْيَوْمِنُوا بِي ﴾ يصدّقوا بإجابتي إيّاهم إذا حوني. وليكن إيمانهم بي لا بأنفسهم. لأنّه مَن آمن بنفسه لا بالله، لم يستوعب إيمانه ما استحقّه. فإذا آمن بي وفي الأمر حقّه: فأعطى كلّ ذي حقّ حقّه. وهذا هو الذي يصدّق بالأخبار كلّها. ومن آمن بنفسه فإنّه مؤمن بما أعطاه دليله، والذي أمرته بالإيمان به متناقض الدلالة، متردّد بين تشبيه وتنزيه. فالذي يؤمن بنفسه يؤمن ببعض ويكفر ببعض، تأويلا لا ردًا. فمن تأول فإيمانه بعقله لا بي. ومن ادّعى في نفسه أنّه أعلم بي منّي؛ فما عرفني ولا آمن بي. فهو عبد يكذّبني فيما نسبته إلى نفسي بحسن عبارة. فإذا سئل يقول: أردت التنزيه. وهذا من حِبَل النفوس بما فيها من العرّة، وطلب الاستقلال، والخروج عن الاتبّاع. ﴿لْفَلّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ أي يسلكون طريق الرشد، كها يفعل الموقّون 3، الذين إذا رأوا سبيل الرشد اتّخذوه سبيلا، فيمشي بهم إلى السعادة الأبديّة. فكانت إجابة الحق إيّاهم حين دعوه، ونهاية طريقهم إلى ما فرحتْ به نفوسهم؛ من تحليل ماكان حرّم عليهم في حال الحق اليّاهم مين أوّل اليوم إلى آخره.

فقال: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ ﴾ أي الليلة التي انتهى صومكم إليها، لا الليلة التي تصبحون فيها صاغين. فهي صفة تصحبكم إلى ليلة عيد الفطر. ولو كانت إضافة ليلة الصيام إلى المستقبل؛ لم تكن ليلة عيد الفطر فيها؛ فإنّك لا تصبح يوم العيد صاغًا، ولو صمت فيه لكنت عاصيا. ولا يلزم هذا في أوّل ليلة من رمضان؛ فإنّ الأكلَ وأمثالُه كان حلالا قبل ذلك، فما زال مستصحب الحكم؛ فلهذا جعلناه للصوم الماضي. ﴿ الرّفَتُ ﴾ يعني الجماع ﴿ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ فجاء بالنساء، ولم يقل الأزواج، ولا غير ذلك. فإنّ في هذا الاسم معنى ما في النساء، وهو التأخير، فقد كنّ أخّرن عن هذا الحكم الذي هو الجماع، زمان الصوم إلى الليل.

^{1 [}الناريات : 56]

² ص 82

² ق: "الموفون"، س: "المؤمنون"

⁴ ص 82ب

^{5 [}البقرة : 187]

فلمّا جاء الليل؛ زال حكم ذلك التأخير بالإحلال. فكأنّه يقول أ: إلى ما أُخّرتم عنه وأُخّرنَ عنه من ازواجكم، وما ملكت أيمانكم، ممن هو محلّ الوطء. ﴿هُنّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنّ ﴾ أي المناسبة بينكم صحيحة، ما هي مثل ما تلبّستم بنا في صومكم؛ حيث اتصفتم بصفة هي لي، وهو الصوم. فلستم لباسا لي في قولي: «وسعني قلب عبدي» ولست لباسا لكم في قولي: ﴿وَكَانَ اللّهُ بِكُلّ شَيْءٍ مُحِيطًا ﴾ فإنّ اللباس يحيط بالملبوس به ويستره.

وْعَلِمَ اللهُ أَنْكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْسَنَكُمْ فِي من الحيانة، لشهادتي عليكم حين قبلتم الأمانة لمّا عرضتها عليكم، فقلت في حاملها: ﴿إِنّهُ كَانَ ظَلُومَا جَمُولَا ﴾ . "ظلوما" لنفسه بأن كلفها ما لا يدري علم الله فيه عند حمله إيّاها، "جمولا" بقدرها وما يتعلّق من الذمّ به إذا خان فيها. ولَمّا كان الجهول أعمى وأضلّ سبيلا، لا يدري كيف يضع رجله، ولا يرى أين يضع رجله، قال: ﴿عَلَمُ اللهُ أَنكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنشَسَكُمْ فِي لما حجر عليكم ﴿وَعَلَمْ اللهُ أَنكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنشَسَكُمْ في المرحلال جمره عليكم. ﴿وَقَنَا عَنكُمْ في المباشرة للمعتكف في المساجد بلا خلاف، وفي الذي هو الليل. وإنما جعله قليلا لبقاء التحجير فيه في المباشرة للمعتكف في المساجد بلا خلاف، وفي غير المسجد بخلاف، والمواصل. ﴿وَالْآنَ بَاشِرُوهُنّ ﴾ وهو زمان الفطر في رمضان ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموه فتعملوا به، من كلّ ما ذكره في هذه الآية ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أمر بإعطاء ما عليك لنفسك من حق الأكل والشرب. ﴿حَتّى يَتَبَيّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ﴾ وهو) إقبال النهار ﴿مِنَ الْخَيْطُ الْأَسْوَدِ ﴾ (وهو) إدبار الليل ﴿مِنَ الْفَجْرِ ﴾ لانفجار الضوء في الأفق. (وهو) إقبال النهار ﴿مِنَ الْخَيْطُ الْأَسْوَدِ ﴾ (وهو) إدبار الليل ﴿مِنَ الْفَجْرِ ﴾ لانفجار الضوء في الأفق.

وثُمُّ أَيْتُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ فأبقى تحجير الجماع على مَن هذه حالته؛ وكذلك في الأكل والشرب للذي ينوي الوصال في صومه. يقول الله «مَن كان مواصلا فليواصل حتى السَّحَر» وهو اختلاط الضوء والظلمة. يريد في وقت ظهور "ذَنَب السَّرحان" ما بين الفجرين، المستطيل والمستطير. وواصل رسول الله الله المحابه يومين، ورأوا الهلال. (وتلك حُدُودُ الله في التي أمركم أن تقنوا عندها، (وفكر تَمْرُبُوهَا ﴾ لئلًا تشرفوا على ما وراءها. وهنا علم غامض لا يعلمه إلَّا

⁶ ص 84



¹ ص 83

² ق: فلبستم

^{3 [}النساء: 126]

ر إلى الأحزاب : 72] 4 [الأحزاب : 72]

⁵ ص 83ب

مَن أُعطيه ذوقا عناية إلهيّة - كالخضر وغيره. فريّا ﴿ تَزِلٌ قَدَمٌ بَعْدَ ثَبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السّوءَ ﴾ أ. ﴿ كَذَلِكَ يُبَيّنُ اللهُ آيَاتِهِ ﴾ أي دلائله ﴿ لِلنّاسِ ﴾ إشارة، فيتذكّرون بها ﴿ لَعَلّهُمْ يَتَقُونَ ﴾ يتخذون تلك الدلائل وقاية من التقليد والجهل. فإنّ المقلّد ما هو على بيّنة من ربّه، وما هو صاحب دلالة. وجعله بمعنى الترجّي؛ لأنّه ما كُلّ مَن رُزِق الدليل، ووصل إلى المدلول، وحصل له العلم؛ وُفّق لاستعال ما علمه إن كان من العلوم التي غايتها العمل.

وَصْلٌ فِي نَصْل السحور

- خرّج مسلم عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «تسخروا فإنّ في السحور بركة» وأمر
 بالسحور² ورغّب فيه بما ذكر.
- حدیث ثان لمسلم. وخرج مسلم أیضا عن عمرو بن العاص أنّ رسول الله الله قال: «فصل ما بین صیامنا وصیام اهل الکتاب آگلة السحور».
- حديث ثالث للنسائي. خرّج النسائي عن العِرْباض بن سارية قال: سمعت رسول الله ها
 وهو يدعو إلى السحور في شهر رمضان فقال: «هلمّوا إلى الغذاء المبارك».
- حدیث رابع للنسائي. وخرّج النسائي أیضا عن عبد الله بن الحارث عن رجل من أصحاب رسول الله الله قال: دخلت على النبي الله وهو يتسخر فقال: «إنّها بركة أعطاكم الله إيّاها فلا تدّعوها».
- حدیث خامس لمسلم والبخاریّ. خرّج مسلم عن ابن عمر قال: کان لرسول الله هموذّنان بلال، وابن أمّ مکتوم الأعمی. فقال رسول الله همی: «إنّ بلالا یوذّن بلیل فکلوا واشربوا حتی یوذّن ابن أمّ مکتوم» قال: ولم یکن بینها إلّا آن د ینزل هذا ویرقی هذا. زاد البخاریّ: «فإنّه لا یوذّن حتی یطلع الفجر» یعنی ابن أمّ مکتوم. خرّجه البخاریّ من حدیث عائشة رضی الله عنها عن النبیّ هیا.
- حديث سادس لأبي داود. خرّج أبو داود عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: «إذا سمع

^{1 [}النحل : 94]

² ص 84*ب*

³ ص 85

أحدكم النداء والإناء على يده فلا يضعه حتى يقضي حاجته منه».

- حدیث سابع للنسائي. خرّج النسائي عن عاصم عن زِرِّ قال: قلنا لحذیفة: أيّ ساعة تسحّرتَ مع رسول الله ها؟ قال: «هو النهار إلّا أنّ الشمس لم تطلع».
- حدیث ثامن لمسلم. خرّج مسلم عن أنس قال: «تسخرنا مع رسول الله هم ثم قمنا إلى
 الصلاة. قلت: كم كان قدر ما بينها؟ قال: خمسين آية».
- حدیث تاسع لمسلم. خرّج مسلم عن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا یغرّتکم من سحورکم أذان بلال ولا بیاض الأفق المستطیل هکذا حتی یستطیر هکذا» وحکاه حماد بیده یعنی معترضا.

فهذه أحاديث السحور قد ذكرتها ليقف من سمع كلاي في السحور عليها، حتى يعلم أنّا ما خرجنا فيها نذهب إليه من الاعتبار عمّا أشار إليه فله قولا وفعلا. لأنّ سيد شده الطائفة أبا القاسم الجنيد يقول: "علمنا هذا مقيّد بالكتاب والسنّة" يقول فله: وإن كنّا أخذنا علمنا عن الله حما أخذناه من الكتب ولا من أفواه الرجال - فما علّمنا الله تعالى - علما به نخالف ما جاءت به الأنبياء صلوات الله عليهم - من عند الله مما ذكرته من الأخبار، ولا ما أنزله الله في كتاب. بل هو عندنا كما أخبر الله عن عبده خَضِر: "أنّه آتاه رحمة من عنده وعلم من لدنه علما". وهذا هو علم الوهب الإلهي الذي أنتجه التقوى والعمل على الكتاب والسنة، الذي لو عمل أهل الكتاب بما أنزل إليهم وأقاموا التوراة والإنجيل (لأكّلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ) في إشارة إلى علم الكسب وهو العلم الذي يناله أهل التقوى من هذه الأمّة؛ فإنّه علم كسب؛ إذ كان نتيجة عمل وهو التقوى.

فاعلم أنّ السحور مشتق من السخر، وهو اختلاط الضوء والظلمة، يربد زمان آكلة السحور. فله وجه إلى النهار وله وجه إلى النهار سمّاه غذاء، فرجح فيه حكم النهار على حكم الليل. كما عمل في الفطر فأمر بتعجيله فرجّح فيه النهار أيضا على الليل بوجود آثار الشمس. فإنّ الأكل وقع فيه قبل زوال آثار النهار ودلائله. فإنّ النهار قد أدبر، لأنّ حقيقة النهار من طلوع حاجب الشمس الأوّل إلى غروب حاجب الشمس الآخر، فهفيبه يغيب قرص الشمس. وآثار النهار من أوّل الليل، من مغيبه إلى

³ ص 86



¹ ص 85ب

^{2 [}المائدة : 66]

مغيب البياض. وآثاره في آخر الليل من طلوع الفجر الأوّل إلى طلوع الشمس. إلّا أنّه لا يَمْنَعُ الأكلَ طلوعُ الفجر الأوّل شرعا، وفي الفجر الثاني خلاف. وموضع الإجماع الأحمر. وماكان قبل ذلك فليس بسَحَر، وإنما هو ليل. و(ما) بعده إنما هو نهار.

وهكذا هي صفة الشبهة؛ لها وجة إلى الحق، ولها وجة إلى الباطل في الأمور العقلية. وكذلك المتشابِه اله وجة إلى الجل وله وجة إلى الحرمة. ولهذا سمّي الفجر الأول الكذّاب. وما هو كذّاب، وإنما أضيف الكذب إليه لأنه ربما يتوهم صاحب السحور أنّ الأكل محرّم عنده. وليس كذلك. فإنّ علّته ضرب الشمس، أي طرح شعاعها على البحر، فيأخذ الضوء في الاستطالة، فإذا ارتفعث ذهب ذلك الضوء المنعكس من البحر إلى الأفق، فجاءت الظلمة، وقرب بروز الشمس إلينا، فظهر ضوءها في الأفق المنعكس من البحر إلى الأفق، فجاءت الظلمة، وقرب بروز الشمس إلينا، فظهر ضوءها في الأفق كالطائر الذي فتح جناحيه. ولهذا سمّاه مستطيرا، فلا يزال في زيادة إلى طلوع الشمس. كذلك الحق والباطل فوفاً ما الزّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءَ وَأَمّا مَا يَنْفَعُ النّاسَ فَيَهُكُثُ هُ أي يثبت، وهو الفجر الصادق. وما بينها هو السحر، كما أنّ ما بين الوجمين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم الصحيح (الذي) يظهر بها أنّها شبهة. فيتميز بعِلْمِك بها الحقّ من الباطل، كما تميز بانتكاس الفجر الكذّاب إلى الأرض. والظلمة الظاهرة عند ذلك، أنّ ذلك الفجر الأول لا يمنع من يريد الصوم من الأكل. ولهذا سمّته العرب "ذَنَبَ السّرُحانِ" لأنّه ليس في السباع أخبث منه، ولا أكثر قمالا فإنّه يظهر الضعف ليُحقّر فيُغفل عنه، فهو شبيه المنافق. من الافتراس. فإنّ ذنبه يشبه ذنب الكلب، فيتخيّل من لا يعرفه أنّه كلب فيأمن منه، فهو شبيه المنافق.

فأمر رسول الله ولله في ذلك الوقت باكلة السحور، وقال: «إنّها بركة أعطاكم الله إيّاها» فأكّد أمرَه بها، بنهيه أن لا ندعها. فكما صرّح بالأمر بها، صرّح بالنهي عن تركها، فأكّد في وجوبها، فأشبهت صلاة الوتر، فإنّها صلاة مأمور بها على طريق القربة المأمور بها، فهي سنة مؤكّدة، وعند بعض علماء الشريعة واجبة. وأكلة السحور أشد في التأكيد من الوتر في جنس الصلاة، لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي عن تركها. وهو بمنزلة البحث عن الشبهة، حتى يعرف بذلك الحقّ من الباطل. فهذه هي البركة التي في أكلة السحور. فإنّ البركة (هي) الزيادة. فزادت على سائر الأكلات لشمولها الأمر بها والنهي عن تركها. وليس ذلك الحكم لغيرها من الأكلات.

¹ ص 86ب

^{2 [}الرعد : 17]

³ ص 87

ثمّ إنّ النبيّ فلله جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلتنا. فهي إمّا ممن اختصنا بها الحقّ على سائر الأم من أهل الكتاب، وإمّا بمن أمرنا بالمحافظة عليها حتى نتميّز من أهل الكتاب، حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا، ففرّطوا في حقّها كما فعلوا في أشياء كثيرة. وكلا الوجمين سائغ. وهذا يعمّ تعجيل الفطر وتأخير السحور. فإن اعتبرنا أنّ أهل الكتاب هم القائمون بكتابهم، علمنا أنّ الله اختصنا بفضل تعجيل الفطر، وتأخير السحور عليهم، وأنّه ما أنزل ذلك عليهم، فرموا فضلها. وإن اعتبرنا أنّ أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من الله، سواء عملوا به أو لم يعملوا، تأكّد عندنا أنّ الله إنما أكّد في ذلك حتى نتميّز عن أهل الكتاب، إذ قد أمروا بذلك فأضاعوه بترك العمل. فمن رأى أكلّة السحور بضمّ الهمزة أراد الغذاء.

ثمّ من التأكيد فيها محافظة النبي الله على تأخيرها، ودعاؤه إليها. فسَنّها قولا وفعلا. فقال: «هلتوا إلى الغذاء المبارك» كما قال: "حيّ على الصلاة". ثمّ إنّه فله من تأكيده في ذلك وتغليبه للأكل على تركه، مع التحقّق ببيان المانع، وهو الفجر الصادق، أنّك إذا سمعت النداء به، إذا كان في البلد مَن يعلم أنّه لا ينادي إلّا عند الطلوع الذي به تصحّ الصلاة، كابن أمّ مكتوم عند رسول الله فله، فإذا سمع المتسحّر ذلك، وجب عليه الترك، فقيل له: إن سمعته والإناء في يدك وأنت تشرب فلا تقطع شربك من الماء مع هذا التحقّق حتى تقضي حاجتك منه -كما قال حذيفة: "هو النهار إلّا أنّ الشمس لم تطلع". فجعل الحكم لحال الوقت، وهو الوجود. فكان الدفع أهون من الرفع، لأنّ المدفوع معدوم، والذي تريد رفعه موجود، حاكم بالفعل؛ وهو أنّك أكلّ أو شارب. فالحكم له حتى يرتفع بنفسه.

كذلك الاسم الحاكم في الوقت على العبد، إذا طلبه اسم آخر³، لا حكم له عليه، كان الأولَى بالعبد أن لا ينفصل من هذا الاسم الإلهيّ حتى لا يبقى له حكم عليه يطالبه به. فإذا فرغ من حكمه، تلقّى بالأدب ذلك الاسم الإلهيّ الذي يطلبه أيضا. هكذا في الدنيا والآخرة.

كشخص حكم عليه اسم التؤاب، عن فعل، تقابلت فيه الأسهاء الإلهيّة في حال الذئب، فقال المنتقم: أنا أُولَى به. وقال الراحم والغفّار: أنا أُولَى به. فتقابلت الأسهاء في حال العاصي: أيّ اسم إلهيّ يحكم عليه وفيه؟ فوجدوا التؤاب. فيقوى الاسم الراحم على المنتقم، وقال: هذا نائبي في الحلّ، فإنّه لولا ما رحمته ما

³ ص 88ب



¹ ص 87ب

² ص 88

تاب. فدُفِعَ المنتقمُ عن طلبه، وتسلّمه الراح. وصار التوّاب يرجع به إلى ربّه من طاعة إلى طاعة، بعد ما كان يرجع به من معصية أو كفر إلى طاعة. فهذا التائب ما ينعزل؛ لأنّ التوبة قد لا تكون من ذنب، بل يرجع إلى الله في كلّ حال في كلّ طاعة.

فإن وُجِد في المحلّ الاسم الخاذل، وهو صحكه في العبد في حال وقوع المحالفة منه، فحيننذ يكون تقابل الأسهاء المتقابلة أعظم وأشد؛ فإنّ هذا الفعل يستدعيها. وكان الخاذل بينه وبين هذه الأسهاء مواظبة من حيث لا يشعر بما فعله كلُّ واحد منها. فيقول الراحم: إنّ الخاذل دعاني، فهو يساعدني على المنتقم. ويقول المنتقم: إنّه دعاني فساعدني على المراحم، فإذا أقبلا لا يَريان منه مساعدة لأحدهها.

فإنكان الخذلان كُفرًا، جاء الاسم العَدْلُ الحَكُمُ، ليحكم بين الاسمين المتقابلين: الراح وإخوانه، والمنتقم وإخوانه.

فيقول: إنّ الله أمرني أن أحكم بينكما، وهو قوله: ﴿ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمّا بِالْعَدْلِ وَأَفْسِطُوا ﴾ فيقول الطائفتين من الأسهاء: أرقبوا هذا العبد إلى آخر نفس، فإن فارق هذا الجسم وهو على كُفره، فليتسلّمه المنتقم، وتتأخّر أنت عنه عليها الراحم- وجهاعتك. فيقول الراحم: سبقت الرحمة الغضب، فأنا السابق فلا أتأخّر. فيقول له العدل: إنما يُعتبر السبق في انتهاء المدى، والمدى بَعْدُ ما انتهى. فاترك المنتقم إلى أن يستوفي منه مقدار زمان الخالفة والخذلان. فذلك انتهاء المدى. فإذا انتهى فلك تجديد المطالبة، فيحكم الله عند ذلك بما يشاء. فإن بعثني حاكها حكمتُ بما يعطيه علمي، وإن وَلَى المفضِل أو المنعِم حكم أيضا بحسب ما أذن له فيه، فينفصلون على هذا الحدّ.

وإن كان الحاذل في هذا المحلّ لم يُغطِ كفرًا، وأعطى معصية، ووقع هذا التقابل بين الأسهاء، فجاء الحكم العدل، وكلّم كلّ واحدة من الطائفتين، وسمع دعواهها، وإن كلّ واحد منهها يدّعي الحقّ له. فيطالبهم بالبيّنة. فيقول المنتقم: أيّ بيّنة أوضح من وقوع الفعل، أما تراه سكران، إن كان يشرب الحمر، أو سارقا أو قاتلا أو ماكان من أمور التعدّي. فيقول الحكم: هذه الأفعال، وإن وقعت، فهي موضع شبهة. والحاكم لا يحرّما، ربما عُصٌ بلقمة، ربما حمر المخمر لا يؤذِن بأنّه ارتكب محرّما، ربما عُصٌ بلقمة، ربما حمر مريض. فما

¹ ص 89

^{2 [}الحجرات : 9]

³ ص 89ب 4 هـ: المنتقم

⁵ ص 90 ٰ

استعمل إلَّا ما يحلُّ له استعاله. ربما قَتَلَ هذا قاتِلَ أبيه، أو أحدا ممن هذا القاتل وليُّه، فاعتدى عليه بمثل ما اعتدى؛ لا أعلم ذلك إلّا بدليل. فصورته صورة مخذول، ولكن بهذه الشبهة.

فيقول (المنتقم): خصمي يسلُّم لي أنَّ هذا متعدٌّ حدُّ الله في شربه الحمَرَ، أو قتلِه، أو ماكان من أفعال المعاصى في ذلك الحال. فيقول الراحم: نعم صدق، إلَّا أنَّ لي في المحلِّ سلطانا قويًا يشدُّ منَّي، وهو معى على المنتقم. قال له الحاكم: ومَن هو؟ قال: الاسم "المؤمن"، قد نزل عنده في دار الإيمان، وهو قلبه، فله الأمان. قال: فادعُهُ. فجاء، فقال: أنت في هذا الحلّ عابرُ سبيل، أو هو محلَّك وملكك؟ فيقول: هو محلَّى وملكي، وما عارضني في ملكي صاحب هذا الفعل، الذي هو العاصي فجزاه الله خيرا عتي-. يستعملني في كلّ حال بما تعطيه حقيقتي، وأنا محتاج إليه. فيقول للمنتقِم: تأخَّرُ عنه، حتى نشاور الاسم المريد، الذي هو الحاجب الأقرب إلى الله، فإنّ له المشينة في هذا العبد، وفي هذا ألحكم. فـلا يـزال الأمـر متوقّفًا إلى انتهاء المدى، وهو الأجل المستى، الذي هو الموت. فإن مات على الخالفة، تسلّمه المريد. وإن تاب عند الموت تأخَّر المنتقم عنه بالكلّيّة، وتسلُّمه الراحم وأصحابه. فانتهاء المدى في العاصى إنما هو إلى زمن الموت، وفي الكافركما قرّرناه. فاعلم ذلك.

انتهى الجزء الثامن والحمسون، يتلوه الجزء التاسع والحمسون.

بسم الله الرحمن الرحيم وَضلٌ فِي فَضل صيام يوم الشكّ

خرّج الترمذيّ عن عمّار بن ياسر، قال: «من صام اليوم الذي شكّ فيه، فقد عصى أبا القاسم». قال: هذا حديث حسن صحيح. جمهور العلماء على انهي عن صيام يوم الشكّ على أنّه من رمضان. واختلفوا في تحرّي صيامه تطوّعا: فهنهم من كرّهه، ومنهم من أجازه. وأمّا حديث عمّار عندي فما هو نصّ ولا مرفوع إلى رسول الله على، بل هو يحتمل أن يكون عن نظر من عمّار، ويحتمل أن يكون عن خبر عن النبيّ هله. وقال بعضهم: إن صامه على أنّه من رمضان ثمّ جاء الثبت أنّه من رمضان أجزاه.

وصل الاعتبار:

لَمَا كَانَ السُكَ يَتَرَدُد بِينَ أَمرِينَ مَن غير ترجيح، أشبه حال العبد إذا كان الحقَّ سمعَه وبصرَه. فإن نظر الناظر إلى كون الحقّ سمعَه، قال: إنّه حقّ. وإن نظر إلى إضافة السمع إلى العبد بالهاء، من قوله: سمعه، قال: إنّه عبد. وما ثمّ حالة ترجّح أحد الناظرين على الآخر. فيسقطان. وإذا سقطا بقيا بحكم الأصل. والأصل هو وجود عبد وربّ. هذا هو الأصل النظريّ والشرعيّ من وجهِ.

وأمّا أصل الأصل المراعى قبل هذا الأصل، بل الذي هذا الأصل فرع عنه: فهو وجود ربّ في عين عبد. فهذا هو أصل الأصول الكشفيّ والشرعيّ من وجه. فاعمل بحسب ما يتقوّى عندك في ذلك، وما هو مشربك فقف عنده حتى يتبيّن لك وجه الحقّ في المسألة. فتكون عند ذلك من أهل الكشف والوجود.

وَصْلٌ فِي فَصْل حكم الإفطار في التطوّع

حكى بعضهم الإجهاع على أنّه ليس على مَن دخل في صيام تطوّع فأفطر لعذرٍ قضاء. واختلفوا إذا قطعه لغير² عذر عامدا. فمن قائل: عليه القضاء.

وصل الاعتبار:

إذا دخل في فعلِ بعبوديّة الاختيار، فقد الزم نفسَه العبوديّة، إذا رجع إلى أصله في ذلك الإلزام، فحكمه حكم عبوديّة الاضطرار. فيلزمه في التطوّع ما يلزمه في الواجب. ومَن راعى كون الحقّ جَمَل هذا

^{01 .1}

¹ ص 91

العبد مختارًا، فقال: لا يُرفع حكم الحقّ عنّي في هذا الفعل، فإنّه يؤدّي إلى منازعة الحقّ، حيث يُجعل الاختيار في موضع الاضطرار. فيعامله معاملة الاختيار: فإن شاء قضى اختيارا أيضا، وإن شاء لم يقض. وفي هذه المسألة طول في الاعتبار، يكفي هذا القدر منه في هذا الكتاب، فإنّ التكليف يثبت عين العبد، مضطرًا كان أو مختارا.

وَصُلٌّ فِي فَصْل المتطوّع يفطر ناسيا

اختلف العلماء فيه. فطائقة قالت: عليه القضاء. وقالت طائقة أخرى: لا قضاء عليه. وبترك القضاء أقول؛ للخبر الوارد فيه.

وصل: الاعتبار:

الناسي هو التارك لما اختار بعد ما اختار ²، فإن كان عن هوى نفس فالقضاء عليه، وإن كان عن شغل بمقام أو حال أو اسم إلهي فلا قضاء عليه. والقضاء هنا (هو) الحكم عليه بحسب ما تطوّع به.

وَصْلٌ فِي فَصْل صوم يوم عاشوراء

اختلفوا: أيُّ يوم هو من الحرّم فقيل: العاشر وهو الصحيح، وبه أقول. وقيل: التاسع. وصل: الاعتبار:

هنا حُكُمُ الاسم الأوّل والآخر. فمن أقيم في مقام أحديّة ذاته صام العاشر، فإنّه أوّل آحاد العقد. ومَن أقيم في مقام الاسم الآخر الإلهيّ صام اليوم التاسع؛ فإنّه آخر بسائط العدد. ولَمّاكان الصوم أعني صوم عاشوراء- مرغبًا فيه، وكان فرضُه قبل فرض رمضان، على الاختلاف في فرضيّته، صح له مقام الوجوب، وكان حكمه حكم الواجب. فمن صامه حصل له قربُ الواجب، وقربُ المندوب إليه. فكان لصاحبه مشهدان وتجلّيان، يعرفها من ذاقها، من حيث أنّه صام يوم عاشوراء.

ۇضلى .

في فضل صوم يوم عاشوراء

ذكر مسلم عن أبي قتادة أنّ وسول الله ﷺ قال في صيام يوم عاشوراء: «احتسب على الله أن يكفّر

¹ س: "أعني"

² ص 92

³ ص 92ب

السنة التي قبله» فقامت حركة يومه في القوّة مقام قوى أيّام السنة كلّها، إذا عومل كلّ يوم بما يليق به من عبادة الصوم.

فحمل بقوّته عن الذي صامه جميع ما أجرم في السنة التي قبله. فلا يؤاخَذ بشيء بما اجترح فيها في رمضان وغيره من الأيّام الفاضلة والليالي، مع كون رمضان أفضل منه، وكذا يوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة بما يكفّره الصوم.

فمثله مثل الإمام إذا صلّى بمن هو أفضل منه، كابن عوف حين صلّى برسول الله الله المقطوع بنضله-فإنّه يحمل سهو المأموم، مع كونه أفضل. فلا يُستبعد أن يحمل صوم يوم عاشوراء جراتم المجرِم في أيّام السنة كلّها. ولو شاهدت الأمر، أو كت من أهل الكشف عرفت صحّة ما قلناه.

وما أراده الشارع والعارف إذا قال: «أحتسب على الله» فما يقولها عن حسن ظنّ بالله، وإنما هي لفظة أدب يستعملها مع ألله، مع أنّه على علم من الله أنّه يكفّرها الله. يقول الله: ﴿عَسَى اللهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ وهو حسبحانه- يعلم ما يجريه في عباده، ومع هذا جاء بلفظ الترجّي. والمخلوق أؤلَى بهذه الصفة، فإنّها له حقيقة، لو لم يُعلمه الله. فإذا أعلمه الله بقى على الأصل، أدبا مع الله تعالى.

الا تراه هذا مع قطيه بأنّه يموت، فإنّ الله يقول له: ﴿ إِنَّكَ مَيَّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيُّتُونَ ﴾ وفكيف استثنى لما أتى البقيع، ووقف على القبور وسلّم عليهم، قال: «وإنّا إن شاء الله- بكم لاحقون» فاستثنى في أمر مقطوع به. وسواء كان الاستثناء في الموت أو في الإيمان، فإنّ كليها مقطوع له بهها. وذلك أدب إلهيّ، فإنّ الله قال له: ﴿ وَلَا تَقُولُنّ لِشَيْءٍ إِنّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا. إِلّا أَن يَشَاءَ اللهُ ﴾ فلمّا أتى في قوله: «لاحِقون» باسم الفاعل- استثنى امتثالاً لأمر الله.

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن صامه مِن غير تبييت

ذكر البخاري عن سلمة بن الأكوع قال: «أمر رسول الله الله الله الله أن ينادي في الناس: من كان أكل فليتم بقيّة يومه، ومن لم يكن أكل فليصم، فإنّ اليوم يوم عاشوراء» فجعل حكمه حكم من لم يبيّت صوم من شكّ في أوّل يوم من رمضان فأكل، ثمّ ثبت أنّه من رمضان، فأمر بالإمساك والقضاء. وهذا

¹ ص 93

^{2 [}التوبة : 102]

^{30 : [}الزمر : 30]

^{4 [}الكهف : 23، 24]

⁵ ص 93ب

حديث صحيح، وقال: «فليتمّ بقيّة يومه» ولم يسمّه صائمًا. فيقوّي هذا الحديث حديث القضاء الذي ذكره أبو داود عن عبد الرحمن بن مسلمة عن عمِّه: أنَّ أَسْلَمَ أتت النبيِّ ﷺ فقال: «صمتم يومكم هـذا؟ قالوا: لا. قال: فأتِتُوا بقيّة يومكم واقضوه» يعني يوم عاشوراء. وإن كان هذا الحديث لم يلحقوه بالصحيح.

فراعي حرمة اليوم لما لله فيه من السرّ الذي يرفع فضله على عباده. وظهر هنا فضل الإمساك عن الطعام والشراب، وإن لم يكن صامًا. وهو الجوع الذي تشير إليه الصوفيّة في كلامما، وفيه أقول:

> أَجُوعُ ولا أَصُومُ فإنّ نَفْسِي تُنازِعُني عَلَى ¹ أَجْرِ الصيام فَلَوْ فَنِيَتْ أُجِيْرَتُهُ القُلْنَا الْجَابِ الصيام وبالقيام فإنّ العَبْدَ عَبْدُ اللهِ ما لَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِهِ هَدَفٌ لِرَاى

ولَمّا أَمَر (ص) بقضائه؛ أكّد تشبيهه برمضان، لا بالنذر المعيّن إذا فات يومه، فإنّه لا يُقضى. وإن أمسك صاحبه بقيّة يومه إذا لم يبيّت. ولمّا أمرنا (ص) بصيامه، وحرَّض على ذلك، وكان قد أمرنا بمخالفة أهل الكتاب: اليهود والنصاري، وذلك فيما شرعوه لأنفسهم مما لم يأذن به الله، وبدَّلوا وغيَّروا، ولم يتميّز عندنا ما شرعوه لأنفسهم مما شَرَع لهم نبيُّهم، فلذلك أمرنا بمخالفتهم، إلَّا فيما قرَّره النبيِّ ﷺ لنا مماكان شرعًا لهم، فعلَّمَناه على القطع، مثل: رجم الثيّب، وإقامة الصلاة لمن تذكّر بعد نسيانه. فلمّا تعيّن عَلِمنا به.

فَإِنَّ الله حَعَالَى- يَقُولُ فِي الْأَنبِياء: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَـدَى اللَّهُ فَيَهُدَاهُمُ اقْتَدِهُ ﴾ وقال: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّين مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ الآية. وقال الطِّين: «نحن أوْلَى بموسى منكم ۖ» فكنى بــ"نحـن" عـن نفســه وأمَّــه. فكنَّا أَوْلَى بموسى من اليهود؛ لأنَّهم لم يؤمنوا بكلُّ ما أتى به موسى، ولو آمنوا بذلك لآمنوا بمحمد 🕮 وبكتابه. ونحن أمرنا بالإيمان به وبما أنزل عليه، ثمّ أخبر الحقّ عنّا بذلك، وخبره صدق. فاستحال في أمّة محمد (ص) أن يؤمن المؤمن منهم ببعض ويكفر ببعض. فهذه عناية إلهيّة، حيث أخبر بعصمتنا من ذلك. فهي بشرى لنا. قال تعالى: ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أَنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلِّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾⁵.

ونما جاء به موسى صومُ يوم عاشوراء. فآمنًا به وصمناه عن أمر رسول الله ﷺ فرضًا، بخلافٍ عندنا. كها صامه موسى فرضًا. ثمّ إنّ الله عمالي- فرض علينا رمضان، وخيّرنا في صوم عاشـوراء، فنصـومه من

¹ ص 94

^{2 [}الأنمام : 90]

^{3 [}الشورى : 13] 4 ص 94ب

^{5 [}البقرة: 285]

طريق الأولوية، فنجمع بين أجر الفريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى الخفظ. ولَمّا أمرنا على بمخالفة اليهود؛ أمرنا بأن نصوم يوما قبل عاشوراء وهو التاسع، ويوما بعده وهو الحادي عشر فقال لنا على: «صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود؛ صوموا قبله يوما وبعده يوما» ولم يقل: خالفوا موسى الخلط فإنّ الله قد عصمنا من مخالفة الأنبياء، بل أسقط الله عنّا بعض شرائعهم كما أسقط عنّا بعض ما شرعه لنا. ونحن مؤمنون بكلّ ناسخ ومنسوخ في كلّ شرع. ولا يلزم عن الإيمان وجود العمل إلّا أن يكون العمل مأمورا به. فبهذا القدر نخالف اليهود.

ولهذا توهم علماؤنا أن عاشوراء هو التاسع من المحرّم لا غير. وقد روينا في ذلك ما يؤيد ما قلناه من أنه اليوم العاشر. وهو أنّا روينا من حديث أبي أحمد بن عديّ الجرجانيّ الذي رواه من حديث ابن حييّ عن داود بن عليّ عن أبيه عن جدّه، أنّ النبيّ المنظمة قال: «أنن بقيت إلى قابل لأصومنّ يوما قبله ويوما بعده». والحديث الثاني وهو ما رواه مسلم من حديث الحكم بن الأعرج قال: «انتهيت إلى ابن عبّاس وهو متوسّد رداءه في زمزم، فقلت له: أخبرني عن صوم يوم عاشوراء. فقال: إذا رأيت يا هذا- هلال الحرّم فاعدد ثمانيا وأضبح اليوم التاسع صائما. قلت: هكذا كان محمد الله يصومه؟ قال: نعم» يعني لو عاش إلى العام المقبل. يؤيّد ما قلناه ما رواه أيضا مسلم عن ابن عبّاس، قال: «حين صام رسول الله الله الله عاشوراء، وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله؛ إنّه يوم تعظمه اليهود والنصارى. فقال رسول الله الله الله عاصام التاسع على أنّه عاشوراء لم وصامه وصامه وصامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من المحرّم. فلا ينبغي أن يقال: التاسع هو عاشوراء، مع وجود هذه الأخبار.

وقد ذكرنا حكمة صوم يوم التاسع والعاشر في الاسم الأوّل والاسم الآخر في هذا الفصل. وكذلك أيضا أقول³ في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يُعلم التناسب فيما أشرنا إليه من ذلك. فنقول أيضا: إنّه ملحق بالاسم الأوّل، كعاشوراء في العاشر. فإنّ العاشر أوّل العقد، والحادي عشر أوّل تركيب الأعداد؛ تركيب البسائط مع العقد. فانظر حكمة الشارع في أمره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلا به، حتى لا تقول اليهود: "إنّ صومه مقصود لنا"، فإنّه يكره في الفرائض مثل هذا. إلّا أن يكون الإنسان على عمل يعمله فلا يبالي، إلّا إن وقع التحجير. وقد نهينا أن نقدّم رمضان بيوم أو يومين قصدا، إلّا أن يكون

¹ ص 95

² ص 95ب

³ ص 96

⁴ ق: والحادي أحد

في صيام نصومه. ثمّ من الحكمة أن حرّم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصِلَ صيام رمضان بصوم آخر. تمييزا لحقّ الفرض من النفل، خلاف اعتبار يوم الجمعة، وسيأتي الكلام في صومه -إن شــاء الله- في هــذا الباب.

وَصُلٌّ فِي فَصْل صوم يوم عرفة

ورد في الحديث الثابت عن رسول الله ﷺ في صيام يوم عرفة: «أحسب على الله أن يكفّر السنة التي قبله والسنة التي بعده». خرّجه مسلم من حديث أبي قتادة ¹. فمن صام هذا اليوم فايّنه أخذ بحظّ وافـر مَا أَعْطَى الله نبيَّه ﷺ في قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ 2. فـلم يـزل رسـول الله ﷺ عمره كلُّه في الحكم، حُكُّمَ الصائم يوم عرفة.

وخصّه باسم "عرفة" لشرف لفظة "المعرفة" التي هي العلم. لأنّ المعرفة في اللسان الذي بعث بـه نبيّنـا 🗯 تتعدّى إلى مفعول واحد: فلها الأحديّة. فهي اسم شريف ستمي اللهُ به العِلم. فكأنّ المعرفة علم بالأحديّة. والعلم قد يكون تعلُّقه بالأحديَّة وغيرها بخلاف لفظ المعرفة. فقد تميَّز اللفظان بما وُضعاً له. وقد ينـوب العـلم مناب المعرفة في اللسان بالعمل.

كذا ذكره النحاة، واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿لَا تَغْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ 3 تأويله: لا تعرفونهم. فعدُّوا العلم إلى مفعول واحد للنيابة. والمعرفة ما لها حكم إلَّا في الأحديَّة. وذهلوا عمَّا نعلمه نحن. فإنّ العلم أيضا إنما طلب الأحديّة، ولهذا صحّ للمعرفة أن تكون من أسمائه. لأنّ العلم هو الأصل، فإنّه صفة الحقّ، ليست المعرفة صفته، ولا ۗ له منها اسم عندنا في الشريع، وإن جمعَها والعلمَ حَدٌّ واحد. لكنَّ المعرفة من أسهاء العلم كما قلنا، والعارف من أسهاء العالِم فينا بالأحديّة.

وأمّا قولنا: إنّ العلم إنما هو موضوع للأحديّة مثل المعرفة -ولهذا سمّينا العلم معرفة- لأنّا إذا قلنا: علمتُ زيدا قائمًا. فلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه، ولا مطلوبنا القيام لعينه؛ وإنما مطلوبنا نسبة القيام لزيد، وهو مطلوب واحد: فإنَّها نِسبة واحدة معيّنة. وعَلِمنا زيدا وحدَه بالمعرفة، والقيام وحده بالمعرفة، فنقول: عرفت زيدا وعرفت القيام. وهذا القدر غاب عن النحاة، وتخيّلوا أن تعلّق العلم بنسبة القيام إلى زيد، هو عينُ تعلُّقه بزيد وبالقيام. وهذا غلط. فإنَّه لو لم يكن زيد معلوما له، والقيام أيضا معلوما له قبل ذلك، لما صحِّ أن

⁴ ص 97



¹ ص 96ب

^{2 [}الفتح : 2] 3 [الأنغال : 60]

ينسب ما لا يعلمه إلى ما لا يعلمه: لأنّه لا يدري هل تصحّ تلك النّسبة أم لا؟ وهذا النوعُ من العلم يسمّى عند أصحاب ميزان المعاني "التصوّر"، وهو معرفة المفردات. و"التصديقُ" وهو معرفة المركّبات، وهو أنسبة مفرد إلى مفرد بطريق الإخبار بالواحد عن الآخر. وهو عند النحويّين: المبتدأ والخبر، وعند غيرهم: الموضوع والمحمول.

ثُمّ نرجع إلى بابنا فنقول: فعَلِمنا شرف يوم عرفة من حيث اسمه، لما وُضِع له من تعلقه بالأحديّة. إنما الله إله واحد. والأحديّة أشرف صفة للواحد من جميع الصفات. وهي سارية في كلّ موجود. ولولا أنها سارية في كلّ موجود ما صحّ أن تُعرف أحديّة الحقّ -سبحانه-. فما عرفه أحد إلّا من نفسه. ولا كان على أحديّته دليل سِوَى أحديّته. «مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربّه» هكذا قال الله وقال أبو العتاهية:

وفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَــةٌ تُدُلُّ عَلَى أَنَّهُ واحِدُ

فالآية (هي) أحديّة كلّ شيء، وهي التي يمتاز بها عن غيره من أمثاله. فالأحديّة تسري في كلّ شيء: من قديم وحادث، ومعدوم وموجود. ولا يَشعر بسريانها كلُّ أحد لشدّة وضوحما وبيانها. كالحياة عند أرباب الكشف والإيمان، فإنها سارية في كلّ شيء، سواء ظهرت وحياته كالحيوان، أو بطنت حياته كالنبات والجماد. فالله حيٌّ بغير منازع. وما من شيء مما سِوَى الله إلّا وهو يسبّح الله بحمده، ولا يسبّحه إلّا مَن يعلمه. ومن شرط العالِم أن يكون حيًا. فلا بدّ أن يكون كلُّ شيء حيًا.

ولَمّا كانت الأحديّة للمعرفة، والأحديّة لله تعالى- في ذاته؛ رجّعنا صوم يوم عرفة على فِطره في غير عرفة. فإن كتا في عرفة علمنا أنّ الصوم لله لا لنا، فرجّعنا فطره على صومه لشهود عرفة؛ فافهم. فالصوم لله حقيقة، والأحديّة له حقيقة. فوقعت المناسبة بين الصوم ويوم عرفة. فإنّ كلّ واحد لا مِثل له. فإنّ صومه يفعل فيا بعده وليس ذلك لغيره في حقّ كلّ أحد- ويفعل فيا قبله، لأنّه زمانيّ؛ فيتقيّد بالقَبْليّة وبالبَعْدِيّة. والمقصود أنّ فِعله عامٌ كصفة الحقّ في إيجاد المكنات عامّة، لا تختص بمكن دون مكن، وإن كان الأمر لله من قبل ومن بعد. فجاء مبنيًا غير مضاف لعدم تقييده على بالقبل والبَعد. فهذا الذي ليوم عرفة ليس لغيره من الأزمان، فقد تميز على جنسه. وإن كان ثمّ أعبال هي أقوى منه في العمل، ولكن عرفة ليست زمانيّة، أي ما هي لعين الزمان. غاية عاشوراء أن يكفّر السنة التي قبله، فتَعَلَّقُه بالواقع. وعرفة يتعلّقه بالواقع وغير الواقع. فعاشوراء رافع، وعرفة رافع ودافع. فجمع بين الرفع والدفع. فناسبَ الحقّ. فإنّ

¹ ص 97ب

² ق: وما

³ ص 98

⁴ ص 98ب

الحقّ يتعلّق (فعله) بالموجود حفظا، وبالمعدوم إيجادا. فكثرت المناسبة بين يوم عرفة وبين الأسماء الإلهيّة، فترجّح صومُه في غير عرفة. وإن كان له هذا الحكم في عرفة، إلّا أنّ فِطره أعلى في عرفة مِن صومِه لما قلنا. وفي الحكم الظاهر للاتبّاع والاقتداء. قال في الاتبّاع: ﴿ فَاتَبِّعُونِي يُخْبِئِكُمُ اللّهُ ﴾ أ. وقال في الاقتداء: ﴿ فَاتَّبِعُونِي يُخْبِئِكُمُ اللّهُ ﴾ أسُولٌ اللهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ وأفطر في هذا اليوم في عرفة.

وإنما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة لا في غيرها، لمظنة المشقة فيه، والضعف عن الدعاء غالبا. والدعاء في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج، فإنّ «أفضل الدعاء دعاء ويم عرفة». كالمسافر في رمضان في فطره: فمن العلماء من اختار الفطر فيه للحاج، وصيامه لغير الحاج، للجمع بين الأثرين. وقد تدمنا في أول الفصل الحبر المروي الصحيح في صيامه. فنذكر أنّ النبي هم لم يصمه بعرفة رحمة بالناس، الذين تدركهم المشقة في صيامه، كذا توهم علماء الرسوم. والأمر على ما قلناه. فإنه كان قادرا على صومه في نفسه، وينهى أمّته عن صيامه بعرفة. ومثل هذا وقع في الشرع: كنكاح الهبة، فهو له خاصة، وهو حرام على الأمّة بلا خلاف. وكالوصال وإن جاز فعلى كراهة. خرّج مسلم عن أمّ الفضل: «إنّ الناس تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله في فقال بعضهم: هو صائم. وقال بعضهم: ليس بصائم. فأرسلت إليه بقدح لبن وهو واقف على بعيره- فشربه». قال تعالى: فودَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَة لِلْمَالَمِينَ لَهُ فالرحمة هنا عندنا أن أعلمهم أنّ الفطر في يوم عرفة، في عرفة، هي السنّة. وعند علماء الرسوم طلب الرفق. والحجّة لنا في قوله: «خذوا عني مناسككم» فنها عدم الصوم في ذلك الموضع في ذلك اليوم. والأمر لا يتوقف في الأخذ به، إذا ورد مُعرّى عمّا يخرجه عن الأخذ به.

وأمّا حديث النهي عن صيام يوم عرفة في عرفة، ففي إسناده محدي بن حرب الهَجَري، وليس بعروف. خرّجه النسائي من حديثه عن أبي هريرة قال: «نهى رسول الله على عن صيام يوم عرفة بعرفة». وأمّا حديث الترمذي عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله على: «يوم عرفة ويوم النحر وأيّام التشريق: عبدنا أهل الإسلام» وهي أيّام أكل وشرب. قال أبو عيسى: حديث عقبة حديث حسن صحيح. فكأنّه يشير بهذا القول إلى ما قلناه، ويشير إلى مقام المعرفة والعارف. فإنّ مقام المعرفة لا يعطي الصوم، إذ يعرف العارف الصوم لمن هو؟ فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام. وأيّامُ العيد أيّامُ سرور. فأراد أن

1 [آل عمران : 31]

^{1 [}ال حمران : 21] 2 [الأحزاب : 21]

³ ص 99

^{4 [}الأنبياء : 107]

⁵ ص *99ب*

يَسْرِيَ السرورين. ولم يتعرّض لتحريم الصوم في هذا الحديث، ولكن قرنه بالصوم الحرّم وهو يوم النحر، وبالصوم السرورين. ولم يتعرّض لتحريم الصوم في هذا الحديث، ولكن قرنه بالصوم الحرّم وهو يوم النحر، وبالصوم المكروه وهو صوم أيّام التشريق. وأنه الله رجّح الأكل والشرب فيه في الظاهر، ولم يتعرّض للنهي عن ذلك. وحرّمنا صيام يوم عيد الأضحى بخبر غير هذا سأورده إن شاء الله-. وفي إسناد هذا الحبر نظر عندي، لقول الترمذي: "حديث عقبة"، ولم يقل: "هذا" كما جرت عادته. فينبغي أن يحقق النظر في اسناد هذا الحديث، وسأنظره إن شاء الله تعالى-. ثمّ قوله الله في هذا الحبر: «أهل الإسلام» ولم يقل: "أهل الإيمان" دل على مراعاة الظاهر هنا. ولهذا قلنا: إنّه راعى النفس الحيوانيّة التي سرورها بالأكل والشرب في يوم عيدها. فاعلم ذلك.

وَصْلٌ فِي فَصْل صيام الستّة من شوّال

قد تقدّم ذِكْر الخلاف في وقتها، وفي هذا الخبر عندي نظر لكون رسول الله هم يثبت "الهاء" في العدد، أعني في السنة، فقال: "وأتبعه سنًا من شوّال"، وهو عربيّ، والأيّام مذكّرة. والصوم لا يكون إلّا في اليوم، وهو النهار، فلا بدّ من إثبات الهاء فيه. فهذا سبب كون الحديث منكر المتن، مع صحّة طربق الحبر. فيترجّح عندي أنّه اعتبر في ذلك الوصال، فوصل صوم النهار بصوم الليل. والليلة مقدّمة على النهار، لأنّ النهار مسلوخ منها. أو تكون لغة شاذّة تكلّم بها رسول الله ه في مجلس كان فيه مَن هذه لغته.

ومع هذا فمن استطاع الوصال في هذه الأيام الستة فهو أولى، عملا بظاهر لفظ الحبر. والوصال لم يقع النهي عنه نهي تحريم، وإنما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس، لئلا يتكلّفوا الحرج والمشقة في ذلك. ولو كان حراما ما واصل بهم هذا، وقد ورد أنه هذا قال: «إنّ هذا الدين متين فأوغِلْ فيه برفق». وقال: «مَن يشادٌ هذا الدين يَغْلِبُهُ» وخرّج مسلم عن أنس بن مالك: «واصل رسول الله في أن آخر شهر رمضان، فواصل ناس من المسلمين، فبلغه ذلك، فقال: لو مُدّ لنا الشهر لواصلنا وصالا يدع المتعمّقون تعمّقهم»، «فمن لم يقدر أن يواصلها كلها فليواصل حتى السحر في كلّ يوم» فتدخل الليلة في الصوم (أعنى) كلّ ليلة، ويكون حدّ السحر لفطرها. فحدّ الغروب للنهار في حقّ من لا يواصل. في

¹ ص 100

² ص 100ب

³ ص 101

الصحيح أنه النبي قال: «أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السَّخر» خرِّجه البخاري عن أبي سعيد.

وما يؤيد قولنا: "إنه أراد الرحمة بالناس في ذلك" ما خرّجه مسلم أيضا عن عائشة، قالت: «نهاهم النبي على عن الوصال رحمة لهم. قالوا: إنّك تواصل. قال: إنّي لست كهيئتكم؛ إنّي أبيت يطعمني ربّي ويسقيني» فكوشف على بحال تلك الجماعة التي خاطبهم أنّهم ليست لهم هذه الحال، وإنّه ما أراد بذلك أنّه مختصّ به دون أمّته. فإنّا قد وجدناه ذوقا من نفوسنا في وصالنا، فبتنا في حال الوصال؛ فأطعمنا ربّنا وسقانا في مبيتنا ليلة وصالنا، فأصبحنا أقوياء لا نشتهي طعاما، ورائحة الطعام الذي أكلناه الذي أطعمناه ربّنا يُشَمّ منّا، ويتعجّبون (أي) الناس من حسن رائحته. فسألونا من أين لك هذه الرائحة في هذا الذي طعمت، فما رأينا مثلها؟ فمنهم من أخبرته بالحال، ومنهم من سكتُ عنه. فلو كان هذا خصوصًا برسول الله ها ناناه. فصح لنا الوصال والفطر، فجمع لنا بين الأجرين والفرحتين.

وحكمةُ الوصال أنّ الحقّ قال: الصوم له، وأمرنا بما هو له، وجعله عبادة لا مِثل لها. فإذا فرَّق (الصائم) بالفطر بين اليومين فما واصل؛ فإذا لم يفطر تحقّق الوصال. فيشير بذلك إلى اتصال صوم العبد بالصوم المضاف إلى الحقّ ليبيّن له أنّ للعبد ضربا من التنزيه بالصوم، كما أنّ للحقّ من الصوم التنزيه. فهو إشعار حسن للعارفين. وكذا هو في نفس الأمر. فإنّ العبد له تنزيه يخصّه، ولا سيما إذا كان عمله تنزيه الحقّ، فإنّ عمله يعود عليه -وهو التنزيه- فإنّ تنزيه الحقّ ما هو بتنزيه المنزّه، بل هو عمالى- منزّه الذات لنفسه، ما نحن نزهناه. فلذلك يعود تنزيهنا علينا حين حُرِمَه غيرنا. فمن قدر على الوصال في هذه الستة الأيّام فهو أخق وأؤلى.

فإن وجد أحد نقلا عن العرب في اللسان حَذْفُ "الهاء" في عدد المذكّر حَمَلَ الحديث على تلك اللغة. ولقد روينا أنّ الله حين أنزل على نبيّه في: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرا كُبُّارًا ﴾ لم يَعرف هذا اللحن الحاضرون، ولا عرفوا معناه. فبينا هم كذلك إذ أتى أعرابي قد أقبل غريبا، فدخل على رسول الله في فسلم عليه، وقال: يا محمد؛ إنيّ رجل من كُبُّار قومي بضم الكاف وتشديد الباء- فعلم الحاضرون أنّ هذه اللفظة نزلت بلحن ذلك العربيّ وأصحابه، فعلموا معناها. فما يبعد أن يكون حذف الهاء جائزا في عدد المذكّر في لغة بعض الأعراب، ولوكان ذلك لم يقدح فيا ذهبنا إليه من الحقائق المشهودة لنا. فيكون الشارع العالم يقصد

¹ ص 101ب 2 س: ليتييّن

² ص 102 3 ص 102

^{4 [}نوح : 22]

الأمرين معا في هذه اللفظة: في حقّ مَن هي¹ لغته، وفي حقّ مَن ليست له بلغة.

وجعلها ستا، ولم يجعلها أكثر ولا أقل، وبين أنّ ذلك صوم الدهر، لقول الله تعالى: فممن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشَرُ أَمْنَالِهَا ﴾ على هذا أكثر العلماء بالله. وهذا فيه حدٌ مخصوص، وهو أن يكون عدد رمضان ثلاثين يوما، فإن نقص نزل عن هذه الدرجة. وعندنا أنّه يجبر بهذه الستة من صيام الدهر، ما نقصه بالفطر في الأيّام الحرّم صومما، وهي ستة أيّام: يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة أيّام التشريق ويوم السادس عشر من شعبان. يجبر بهذه الستة الأيّام ما نقص بأيّام تحريم الصوم فيها.

والاعتبار الآخر وهو المعتمد عليه- في صوم هذه الأيام من كونها ستة لا غير؛ أنّ الله تعالى- خلق السياوات والأرض وما بينهما في ستة أيام. وكنا نحن المقصود بذلك الحلق. فأظهر في هذه الستة الأيام من أجلنا ما أظهر من المخلوقات كما ورد في الحبر. فكان سبحانه- لنا في تلك الأيام. فجعل لنا صوم هذه الستة الأيام في مقابلة تلك، لأن نكون فيها متصفين ألم اهو له، وهو الصوم، كما اتصف هو بما هو لنا وهو الحلق.

ولهذا كان أحمد السبتي ابن أمير المؤمنين هارون الرشيد يصوم ستة أيّام من كلّ جمعة، ويشتغل بالمبادة فيها. فإذا كان يوم السبت احترف فيما يأكله بقية الأسبوع، وبهذا سمّي السبتي. فلقيته بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة وأنا أطوف فلم أعرفه. غير أني أنكرته وأنكرت حالته في الطواف: فإني ما رأيته يزاحِم ولا يزاحَم، ويخترق الرّجُلين ولا يفصل بينها! فقلت: هذا روح تجسّد بلا شكّ. فمسكته وسلّمت عليه، فرد عليّ السلام. وماشيته، ووقع بيني وبينه كلام ومفاوضة. فكان منها أني قلت له: لم خصّصت يوم السبت بعمل الحرفة؟ فقال: لأنّ الله سبحانه ابتدا خلقنا يوم الأحد، وانتهى الفراغ منه في يوم الحمعة. فجعلتُ تلك الأيّام لي عبادة لله تعالى، لا أشتغل فيها بما فيه حظّ لنفسي فإذا كان يوم السبت انفردتُ لِحَظّ نفسي؛ فاحترفتُ في طلب ما أتقوّتُ به في تلك الأيّام. هكذا كلّ جمعة. فإنّه سبحانه الفردتُ لِحَظّ نفسي؛ فاحترفتُ في طلب ما أتقوّتُ به في تلك الأيّام. هكذا كلّ جمعة. فإنّه سبحانه المنظر إلى ما خلق في يوم السبت، فاستلقى ووضع إحدى رجليه على الأخرى وقال: أنا الْمَلِك الفهور المناب أللك. ولهذا سمّي يوم السبت، والسبتُ الراحة، ولهذا أخبر حمالي - أنه "ما مسّه من لغوب" فيما خلقه. واللغوبُ الإعياء. فهي راحة لا عن إعياء كما هي في حقنا. فتعجّبتُ مِن فطنته وقصده. فسألته: مَن كان واللغوبُ الإعياء. فهي راحة لا عن إعياء كما هي في حقنا. فتعجّبتُ مِن فطنته وقصده. فسألته: مَن كان واللغوبُ الإعياء. فهي وقتل: أنا. ثمّ ودّعني واضرف. فلمّا جئت المكان الذي أقعد فيه للناس، فقال لي

¹ ص 102ب

^{2 [}الأنعام : 160]

³ ص 103

⁴ ص 103ب

رجل من أصحابي من المجاورين، يقال له: نُبيل أ بن خَزْرِ بن خَزْرون السّبتي، من أهل سبتة: إنّي رأيت رجلا غريبا لا نعرف بمكة، يكلّمك ويحادثك في الطواف؛ مَن كان ومن أين جاء؟ فذكرت له قصّته. فتعجّب الحاضرون من ذلك.

فهذا اعتبار الستة الأيام من الوجه الصحيح. وإنما حَذَف "الهاء" الشارعُ إن صحّت الرواية لاعتبار الليالي لأنبًا دلائل الغيب، بخلاف النهار. والغيب مما انفرد به الحقُّ فيلا يطلع على غيبه أحدا إلّا من ارتضى من رسول. وكذلك علم الحكمة في الأشياء لا يكون علما إلّا لأهل الله. وأمّا أهل الفكر والقياس فإنبّم يصادفون الحكمة بحكم الاتفاق، فلا يكون علما عندهم. وعند أهل العلم بالله يعلمون أنّ ذلك هو المراد بذلك الأمر، فيكون علما لهم بذلك الاعتبار، فيقصدونه لا بحكم الاتفاق. فإنّ بعض الناس إذا رأى كلام أهل الله في مثل هذا يقولون باحتماله، لا يقطعون به حملا على نفوسهم ورتبتهم في العلم، وهو قول الله على حقّ من هذه حالته: ﴿ وَلَاكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمَ ﴾ فاعلم ذلك، والله الموقق للصواب.

وَصْلٌ فِي فَصْل غُرر الشهر وهي الثلاثة الأيّام في أوّله

خرّج مسلم عن معاذة أنّها سألت عائشة: «أكان رسول الله الله الله عن من كلّ شهر ثلاثة أيّام؟ قالت: نعم. فقلت لها: من أيّ أيّام الشهر كان يصوم؟ قالت: لم يكن يبالي من أيّ أيّام الشهر يصوم».

اعلم أنّ كلَّ شهر يرد على الإنسان إنما هو ضيف ورد عليه من جانب الحقّ. فوجب على الإنسان القيام بحقة المستى ضيافة، وهو الضيف. وحقّ الضيف ثلاثة أيّام. فلهذا شرع الشارع في الشرع المندوب اليه ثلاثة أيّام من كلّ شهر، ورغّبنا في أوّله. فقلنا بصوم ذلك في الثلاث الغرر منه. لأنّ الشرع ورد بتعجيل الطعام للضيف. فقال: «العجلة من الشيطان إلّا في ثلاث» فذكر منها إطعام الضيف. وكان رسول الله في «يصوم ثلاثة أيّام من غرّة كلّ شهر» خرّجه النسائي عن ابن مسعود. والصيام صفة للحق، واختصه من جميع الأعمال لنفسه. وهو عمل مختص بهذه النشأة، لا يكون ذلك لِمَلك. فلا يشهده واختصه من جميع الأعمال لنفسه. وهو عمل مختص بهذه النشأة، لا يكون ذلك لِمَلك. فلا يشهده سبحانه - ملك مقرّب في مشهد صوميّ، ولا يتجلّى له سبحانه - في مشهد صوميّ أبدا، فإنّه من خصائص هذه النشأة. وكانت هذه الضيافة ثلاثة أيّام لكلّ شهر، لأنّه واردّ من الحقّ، وراجع إليه سبحانه، حامدا له

¹ س: بنیل

² س: "يجادلك"، ق: "يجاذبك" 3 ص 104

ع النجم : 30] 4 (النجم : 30)

⁻ رسبم ، در 5 ص 104ب

في تلقيه إيّاه، أو ذامّا له بحسب ما يتلقّاه العبد به. فأحسن ما يتلقّاه به ما هو صفة إلهيّة، وهو الصوم. و «لله تعالى- ثلاثمائة خلق أ» كذا ورد عنه فللله والثلاثمة من الثلاثمائة، عُشر العشر. فهو قوله: (مَنْ جَاء بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشر الثلاثمائة ثلاثون وهو الشهر، وعُشر الثلاثين ثلاثم، فهي عُشر العشر. فهو قوله: (مَنْ جَاء بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشرُ الْمُثَالِهَا له فَالله الحق تلك الثلاثة ثلاثين، فيجازيه بالثلاثين ثلاثمائة خلق، فإنّه قال: (عَشرُ مَمْ المُشهر كلّه. فلنلك جوزي بالثلاثمائة؛ إذ كانت الثلاثون تُبِلَث عملا لا جزاء؛ فإنّها مثل الحسنة، والحسنة عمل. والجثلان هما اللذان يشتركان في صفات النفس. فانظر في حكمة الشارع ما الطفها واحسنها في ترغيبه إيّانا في صوم ثلاثة أيّام من كلّ شهر، وما نبته عموم الحلق على عين الجزاء، فإنّ حصول الجزاء إذا جاء فجأة من غير أن يُعرف سببه ولا يُنتظر كان الذّ في نفس العامّة. والصيام خُلق الهيّ، فكان جزاؤه من جنسه؛ وهي الثلاثمائة خُلق إلهيّ يتصف بها الصائم هذه الثلاثة الأيّام، كما اتصف بالصيام وهو وصف إلهيّ. فالعاميّ الذي لم يصم على هذا الحدّ؛ يكون جزاؤه من كونه لم ياكل ولم يشرب. بالصيام وهو وصف إلهيّ. فالعاميّ الذي لم يصم على هذا الحدّ؛ يكون جزاؤه من كونه لم ياكل ولم يشرب. فيقال له: "كُنْ يا مَن لم ياكل! واشرب يا من لم يشرب". قال تعالى: في كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِينًا بِمَا أَسْلَمُمْ في الثّه الذين يصومون هذه الثلاثة الأيّام، أو أيّ فيقال له: "كُنْ يا مَن لم ياكل! واشرب يا من أم يشرب". قال تعالى: في كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِينًا بِمَا أَسْلهُ قوله: النّه الذين يصومون هذه الثلاثة الأيّام، أو أيّ صوم كان، على استحضار ما ذكرناه: من أنّه يتلبّس بوصف إلهيّ يكون جزاؤه مَن هذه صفته، قوله: هوم وربّ وخود في رخإه فهو جَزَاؤه من هذه صفته، قوله:

ولَمّا لم تكن هذه الصفة عملا للمَلك، لم يحضر مع الصائم في حضرة هذا التجلّي، فلا يعرف هذا الجلى ذوقا ذاتيًا. والإنسان يشهده تعالى- إذا كان من أهل العلم بالله الكامل، في جميع ما يشهده فيه الملك، كان الملك في أيّ مقام كان. ومع هذا فلا يدلّ على أنّ الإنسان أعظمُ عند الله من الملك. فالإنسان أكمل نشأة، والملك أكمل منزلة. كذا قال لي رسول الله في في مشهد واقعة أبصرته في فيه فسألته. لكن الإنسان أجمع بالنوق من الملك لأجل جمعيّته. وبعض الناس يغلط في هذا المقام، من أجل تشكل الروحانيّ في أيّ صورة شاء. وما علم أنّ التكحّل في العينين ليس كالكّفل. فالإنسان الكامل لا الإنسان الحيوان- أكمل نشأة للحقائق التي أنشئ عليها، (وهي) حقائق الأسباء الإلهيّة وحقائق العالم. وهو الذي الشأه الله على الصورة؛ فهو بجمعيّته حقّ كلّه. فالحق مجلاه إذ كان له الكمال. فيراه بكلّ عين، ويشهده في أنشأه الله على الصورة؛ فهو بجمعيّته حقّ كلّه. فالحق مجلاه إذ كان له الكمال. فيراه بكلّ عين، ويشهده في

¹ ص 105

^{2 [}الأنعام : 160]

³ ص 105ب 4 المالت معا

^{4 [}الحاقة : 24]

^{5 [}يوسف : 75]

⁶ ص 106

كلّ صورة. ولا يدلّ هذا على أنّه أفضل عند الله. فإنّ هذاكان لجمعيّته. فلا يقال في الشيء: "إنّه أفضل من نفسه" وإنما تقع الفضليّة بين الغيرين، ولا غير. فإنّ الملك جزء من الإنسان، والجزءُ من الكلّ. والمكلّ من الجزء ما ليس للجزء من الكلّ. والميثلان لا يتفاضلان فيما هما مِثلان فيه، فإن تفاضلا فما هما مِثلان. ولنا في ذلك من قصيدة في واقعة عجيبة، وقد نوديتُ: "ممسوك الدار":

فَسُبْحانَكُمْ مَجْلَى وسُبْحانَ سُبْحانا ولا أَبْصَرَتْ عَيْنِي 2 كَمِثْلِكَ إنسانا نَصَبْتُ عَلى هذا مِنَ الشرع بُرُهانا عَلَى كُلِّ وَجُهِ كَانَ ذَلِكَ مَاكَانَا وقَـرُزتُ هَـذا في الشـرائع إيمـانا إلى ناظِري "حَقًا" وإن كان إنسانا لَيَقْسِبَلُهُ عَيْنَا وإن كان أَكُوانا لَكَانَ وُجُودُ النَّقْصِ فِي إذا كانا وأكمَلُ مِنْها ما يَكُونُ فَقَدْ بانا فَرِنْ ذَاتَكُمْ إِنِّي وَضَعْتُكَ مِيزَانَا ولا أَحَدُا أَوْجَدُتُهُ مِنْكَ رَيَّانا وعايَنْتُ فِيْكَ الكُونَ رَمْزَا وتِنْيانا وأَعْلَنْتُ قَوْلِي إِذْ تَجَلَّيْتُ إِحسانا فإن كُنتَ لي عَيْنَا فَلا تُبْدِهِ الآنا وأزبحُنا مَن كان يَخْفِيْـهِ كِثْمَـانا سَيَلْقَي غَدًا رَوْحًا لَدَى ورَيْحَانا وأظهركم بالحال سرا وإعلانا ومَهَّذْتُهُ حُبُّ الْحَسِيْلِكَ مَنْدانا لِدَعْواكَ فُرْسِانًا تَجُولُ ورُكْسِانًا مِن اسمايِّهِ الحُسْنَى خَبِيرًا ومِحْسانا

مَسَكْتُكَ أَ فِي دارِي لِإِظْهَارِ صُوْرَتِي فما أنصرت غيساك مسثلي كامسلا فَـلَمْ يَسْقَ فِي الإمْ كَانِ أَكْمَ لُ مِـنْكُمُ فأَيُّ كَالِ كَانَ؛ لَهُ يَسِكُ غَسِيرُكُمْ ظَهَـرْتُ إِلَى خَلْقِـي بِصُـؤرَةِ آدَم وسَمَّيْتُــهُ لَمِّــا تَجَـــلَّى بِصُـــوْرَتِي فَقُلْ فِيْهِ ما تَهواهُ إِن شِلْتَ إِنَّهُ فَلَـوْكَانِ فِي الإمـكانِ أَكْمَـلُ مِـنْكُمُ لأنك مخصوص بصورة خضرتي فايل وُجُودِي فالتقابُلُ حاصِلٌ تُجِدْ عِلْمَ ما قَدْ قُلْتُ فِيْكَ مُسَطِّرًا ظَهَرْتَ لَنا مَجْلَى فَعَايَنْتُ صُورَتِي وسارز تُكُمْ لَمّا رايْتُ سِرازَكُمْ وما أنت ذاتي لا ولا أنا ذائكم فأخْسَرُنا مَن كانَ يُعْلِنُ سِرَّهُ أَـــنُ كَان ذَاكَــنُم لِسِـــرّيُ وغَــيْرَةِ إذا كُنْتَ لِي عَنِنَا أَكُونُ لَكُمْ يَدَا وضيرُتُ قلبي لِلستَجَلِّن مِنصَّة وأملأتُ مِنْ كُلُّ شَهِمْ غَشْفُسَم وجِنْتُكَ بِالأَسْمَاءِ تَفَدَّمَ جَمْعُهِاً

¹ ق، هـ: مسكنك 2 ص 106ب د ما سال

³ ق، س: أحد 4 ص 107

فتحقّق -أيدك الله- ما أشرنا إليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الأيام من كلّ شهر، فهي في حقّنا على حدِّ ما ذكرناه. وتُقبل هذه الثلاثة الأيام في حقّ العامّة، زكاة ذلك الشهر. وفي مجموع السنة، زكاة تلك السنة. وهي ستة وثلاثون يوما. فهي مثل العشر- في زكاة الحبوب. فإنّ العامّة مع النفس التي تطلب الغذاء، وهي النفس النباتية لا الحيوانيّة. فإنّ الحيوان ما في يطلب الغذاء من كونه حيّا، وإنما يطلبه من كونه نباتا. فلا تخلط بين الحقائق. ولهذا بجوزوا (أي الصائمون) من حيث امتنعوا في زمان الصوم من استعال ما ينمون به، وهو الغذاء. ورحمهم الله تعالى- بالسحور عوضا من أكل النهار. فما نقص الصائم من غذائه شيء إذا تسحّر. ورغّب الله في أكلة السحور وسمّاه غذاء، حتى لا يكون للنفس النباتية مقال يطلبه حق من الله. فإن ترك العبد السحور تعيّن عليه من النفس طلب حقّها، ومن الله الذي أمره بإيصال حقها النها. فإنّ المكلّف مأمور أن يؤدّي إلى كلّ ذي حقّ حقّه.

وكها فرّقنا بيننا وبين اهل الكتاب في آكلة السحور، وكان الاعتبار في سحورنا غير ما تعتبره العامّة. لذلك كان صومنا يخالف صومم من هذه الجهة. فنحن مشاركون لهم فيها تطلبه النفس النبائيّة منّا ومنهم، وهم لا يشاركوننا فيها يختصّ بالنفس الناطقة، التي هي العقل، من إيصال الحقّ إلى مستحقّة. ف«إنّ لنفسك² عليك حقّا». وهو أشدّ حقوق الأكوان بعد حقّ الله عليك. لأنّ خصمك بين جنبيك. وما من حقّ لكونٍ من الأكوان على أحد، إلّا ولله فيه حقّ على ذلك الكون. فاحفظ نفسك. فإذا كان غدًا في موطن الجزاء والتجلّي، ظهر الفرّق بين الفرّق والتفاضلُ. فكم بين نفس تُحشر بنعوت إلهيّة، وبين نفس محرومة من ذلك، فتصرف هتها في مو فوق الحاجة. فلا فرق بينه وبين سائر الحيوانات، وهذا هو الإنسان الحيوان.

وربما أكثر الحيوان إذا أكتفى ما لَهُ همّةٌ في المستأنف. والإنسان ليس كذلك. لا يزال ممموما منهوما في

¹ ص 107ب

² ص 108

³ هـ: قيمتها. تى: فيما

الحال والاستقبال. فيجمع ولا يَشبع، لأنّه ﴿ خُلِقَ هَلُوعًا. إِذَا مَسّهُ الشَّرُ جَزُوعًا. وَإِذَا مَسّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا. إِلّا الْمُصَلِّينَ. الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِشُونَ ﴾ أ. وهم المتأخّرون عن هذه الصفة التي مُجلِوا عليها. فإنّ المصلّي هو المتأخّر عن ألسابق في الحلّبة. فهذا معنى قوله: ﴿ إِلّا الْمُصَلِّينَ ﴾ هنا في الاعتبار، وقد يكون تفسيرا للآية فإنّه ساتغ، ولكن حملُه على الإشارة أغصَم. فنفوس العامّة التي هي بهذه المثابة محجوبة في الدنيا والآخرة، ليرتفع عنهم الألم كما ارتفع هنا، وكذلك أهل الله. فكما هم الحَلق في الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة.

ولولا حشرُ الأجسام في الآخرة، لقامت بنفوس الزهّاد والعارفين في الآخرة حسرةُ الفوت. ولتعذّبوا لو كان الاقتصار على الجنّات المعنويّة لا الحسّيّة. فحلق الله في الآخرة جنّة حسّيّة وجنّة معنويّة، وأباح لهم في الجنّة الحسّيّة ما تشتهي أنفسهم، ورفع عنهم ألم الحاجات. فشهواتهم كالإرادة من الحقّ: إذا تعلّقت بالمراد تكوّن. فما أكل أهل السعادة لدفع ألم الجوع، ولا شربوا لدفع ألم العطش، ولمّا اشتغلوا هنا بالله من حيث ما كلّفهم، فهم يجرون في الأمور بالميزان الذي حدَّ لهم، خاتفين من أن يطفّفوا أو يُخسِروا الميزان. جعل مسبحانه- الاشتغال في الآخرة بالجنّة الحسّيّة لأجسامهم الطبيعيّة "جزاء وفاقا". قال تعالى: ﴿إنّ أَصْحَابَ الْجَنّةِ الْمَيْوَنَ لَهُ أَلُونَا عُمْ وَأَزْوَا مُحُمْ فِي ظِلَالِ عَلَى الْأَرَائِلِ مُتَكِنُونَ لَهُ أَلَى الْجَنّةِ الْمَيْوَنَ لَهُ أَلَا اللهُ الْحَرَة الْمَيْوَنَ لَهُ أَلَا اللهُ عَلَى الْأَرَائِلِ مُتَكِنُونَ لَهُ أَلَا اللهُ ال

فالعارفون وغير العارفين في هذه الصورة الحسّية على السواء، ويفوز العارفون بما يزيدون عليهم بجنّات المعاني. فه و بحنّى الجنتين في العارفين فودان. فَبِأَيِّ آلاَء رَبّكُمَا تُكَذّبان في ولا بشيء من آلاتك ربّنا نكذب. فهذا الاشتغال منع العامّة وعلماء الرسوم في الدنيا والآخرة. وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانيّة في هذا الشغل، وهم مع الله من ذلك الوجه الآخر. فكما أنّه ما حجبهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة إلى الغذاء، مع قوّة سلطانه في الدنيا لدفع آلام الجوع والعطش، والإحساس بأنواع الأشياء المؤلمة، كذلك لا يحجبهم في الآخرة نعيم الجنان الحسوس عن الله في الاتصاف بأسيائه التي تليق بالدار الآخرة، لأنّ لها أسهاء إلهيّة لا يعلمها اليوم أحد أصلا. فإنّ الأسهاء الإلهيّة إنما تُظهرها مَواطنها. يقول النبيّ هؤ مده بمحامد لا أعلمها الآن». فإنّ الموطن يعيّن الأسهاء، فإنّه عن آثارها.

^{1 [}المارج : 19 - 23]

² ص 108ب

³ ص 109

و ص روء 4 [يس : 55، 56]

^{5 [}الرحمن : 54] 6 [الرحمن : 54، 55]

⁷ ص 200ب

ولكنّ هذا الذي نذكره من النعيم الذي لا حسرة فيه، إنما يكون في الجنّة لا في القيامة. فإنّ يوم القيامة يوم التغابن للكلّ. فالسعيد يقول: يا ويلتا ليتني زدتُ. والشقيّ يقول: يا حسرتا على ما فرّطتُ في جنب الله. ولهذا سمّي يوم الحسرة لإظهاره مثل هذا، لأنّه مِن "حسرتُ الثوب عني" فظهر ما تحته، أي أزلته. والتغابن هو أن يرى الإنسان هنالك جاره وصاحبه في هذا المقام الأرفع، ولم يكن يرى له ذلك في الدنيا التي كانت محلّ تحصيل هذه الدرجة؛ فيدركه الفَبْنُ حيث فرّط، ولو كان صالحا. فلله الحمد على ما أولى، في الآخرة والأولى.

وَصْلٌ فِي فَصْل مَن جعل الثلاثة الأيّام من كلّ شهر صوم أيّام الثلاثة البيض

خرّج النسائيّ من حديث جرير أبن عبد الله عن النبيّ الله قال: «صيام ثلاثة أيّام من كلّ شهر صيام الدهر. أيّام البيض: ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة». فهذا ظهور حتى في خلق، وهو ظهور الشمس لأعيننا في القمر ليالي إبداره. وهي الليالي البيض، وأيّامما تستى الأيّام البيض. لأنّ الليل من أوّله إلى آخره لا يزال فيها منوّرا، فجعل لياليها أيّاما لإزالة ظلمة الليل، وطلوع الشمس بوساطة القمر مكملا. فعلها شهادة، وكانت غيبا يستتر فيها كلّ شيء، فصار يظهر فيها كلّ ماكان مستورا بظلمة الليل. فالنهار، وإن كان وَلَد الليل، فهو من أعدائه؛ لأنّه ينفّره أبدا. قال تعالى: ﴿إنّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوّا للهُ فَاخَذَرُوهُمْ لهُ أَنْ اللهُ الله

يا حَذَرِي مِنْ حَذَرِي لَو كَان يُغْنِي حَذَرِي فالنهار والّه عاقٌ لا يزال يطرد أباه، ويهجّبه ليلا ونهارا على قدر ما يقدر عليه.

فظهور الشمس في مرآة القمر ظهورُ حقَّ في خلق، لأنّ النور اسم من أسياء الله تعالى، فظهر باسمه النور في ظهور القمر. قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ﴾ فهو مجلى لنور الشمس ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ عَرَاجًا ﴾ فإنّ النورَ الحقّ هو سبحانه، فإنّه المدّ بالنوريّة لكلّ منوّر. والسراج نور ممدود بالدهن الذي يعطيه بقاء الإضاءة عليه. ولهذا جعل "الشمس سراجا".

وكذلك جعل نبيَّه ﷺ: ﴿سِرَاجًا مُنيرًا ﴾ و لأنه يمدِّه بنور الوحي الإلهيِّ في دعائه إلى الله عبادَه. ومن

¹ ق، س، ه: جاير. والصواب جرير، أنظر سنن النسائي 2377

² ص 110

^{3 [}الَّتْغَابَىٰ : 14]

^{4 [}نوح : 16] 5 ص 110ب

ر عن 110ب 6 [الأحزاب : 46]

شرط مَن يُدْعَى الإجابةُ إلى ذلك، وجعله بـ"إلى" في قوله: ﴿إِلَى الله ﴾ وهو حرف غاية. وهو انتهاء المطلوب. فتضمّن حرف "إلى" أنّ المدعوّ لا بدّ أن يكون له سعي من نفسه إلى الله. فإن مشى- في الظلمة فإنّه لا يبصر مواقع الهلكة في الطريق، فتحول بينه وبين الوصول إلى الله الذي دعاه (النبيّ) إليه: بحفرة يقع فيها، وبئر يتردّى فيها، أو شجرة، أو حائط يضرب في وجمه فيصرفه عن مطلوبه، أو الطريق الموصلة إليه يضلّ عنها لعدم التمييز في الطرق. فإنّ هذه كلّها كالشّبة المضلّة للإنسان في نظره، إذا أراد القرب من الله بالعلم مِن حيث عقلِه، وافتقر إلى نور يكشف به ما يصدّه عن مطلوبه، ويحرمه الوصول إليه لما دعاه.

فِعل الحقُ شرعَه ﴿ سِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ يتبين لذلك المدعو بالسراج الطريق الموصلة إلى مَن دعاه إليه ، فقال عزّ من قائل: ﴿ يَا أَيُهَا النّبِيُ إِنّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَدَاعِيًا إِلَى اللّهِ بِإِذْنِهِ ﴾ أي بأمره ، لم يكن ذلك من نفسك، ولا من عقلك ونظرك ، ﴿ وَسِرَاجَا مُنِيرًا ﴾ أي يظهر به للمدعو ما يمنعه من الوصول، فيجتنبه 5 على بصيرة. كما قال: ﴿ أَذَعُو إِلَى اللّهِ عَلَى بَصِيرَةِ أَنَا وَمَنِ اتّبُعَنِي ﴾ فجعل لنا سها مما وصفه به الحق من صفة السراج المنير؛ فهو نور ممدود بإمداد إلهي لا بإمداد عقلي.

ثمّ إنّ الحقّ سبحانه- لمّاكان من أسمانه عالى- الدهركما ورد في الصحيح: «لا تسبّوا الدهر فإنّ الله هو الدهر» فأمر بتنزيه الزمان من حيث ما سمّي دهرًا؛ لكون الدهر اسما من أسماء الله تعالى، فصار لفظ الدهر من الألفاظ المشتركة. كما ننزّه الحروف، أعني حروف المعجم، من حيث أنّها كُتِبَ بهاكلامُ الله تعالى، وعظمناها. فقال في (فَا جَرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ الله في وبهانا أن نسافر بالمصحف إلى أرض المعدق. وما سَمِع السامع إلّا أصواتا وحروفا. فلمّا جعلها كلامَه؛ أوجب علينا تنزيهها وتقديسها وتعظيمها.

فقال النبي ه مخبرا لنا: «إنّ صيام الأيّام البيض صيامُ الدهر» من باب الإشارة: ما هو صيامكم، فأضاف الصوم إلى الدهر، وهو قوله تعالى: «الصوم لي». ولَمّا جعله صيام الدهر، وأنت الصائم في هذه الأيّام، كان الدهر كمثل الشمس في ظهورها في القمر، وكان القمر كالإنسان الصائم، وكان نور القمر

^{1 [}الأحزاب: 46]

² ق: فتضمنه، س: يتضمنه، هـ: فتضمنت

³ ص 111

^{4 [}الأحزاب: 45، 46]

⁵ ق: فيجنبه. س: مملة الحروف المعجمة الأخيرة، ولذلك يمكن قراءتها: فيجنبه، او فيجيبه.

^{6 [}يوسف : 108]

⁷ ق: تنزه

⁸ ص 111ب 9 [التوبة : 6]

كالصوم المضاف إلى الإنسان، إذكان هو محله، وهو مجلى الدهر تعالى-. فهو صومُ حقَّ في صورة خلق، كما «قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده» فالقائل الله والسماع متعلق بلفظ العبد، فهو نطقٌ إلهيّ في خلق. فهو قول الله في هذه الحال لا قول العبد. فالسمع على الحقيقة إنما تعلَّق بكلام الله على لسان العبد، الذي هو مجرى الحروف المقطعة أ.

فينبغي للناصح نفسَه أن يصوم الغُرر من أوّل كلّ شهر، على نيّة ما ذكرناه لك من الاعتبار. ويصوم الأيّام البيض على هذا الاعتبار الآخر، وهو صوم النيابة عن الحق. فلك جزاء الحق لا الجزاء الذي يليق بك، وكلّ شيء له. فما ثمّ مَن يقوم مقامه أن يكون جزاء له. وكذلك هذا الصائم بهذا الحضور، فإنّه في عبادة لا مِثل لها بنيابة إلهيّة، ومجلى اسم إلهيّ يقال له: "الدهر" فله كلّ شيء. كهاكان الدهر ظرف كلّ شيء. فلا جزاء لهذا الصائم غير مَن ناب عنه، إذا كان مجلاه. ولهذا قال: «وأنا أجزي به» معناه: أنا جزاؤه بسبب كونه صائما بحقّ شهوديٍّ مشهود له ما (الله المحق لا للعبد.

فقد عرّفتك كيف تصوم الأيّامَ البيض، وما تُخضِره في نفسك عندما تريد أن تشريع فيها. وهي صفة كمال العبد في الأخذ عن الله، كماكان القمر في هذه الأيّام موصوفا بالكمال في أخذِه النور من الشمس من الاسم الظاهر للخلق. فإنّ له، أيضا، كمالًا آخر في الوجه الآخر منه، من الاسم الباطن ليلة السّرلر؛ فهو مجلى في تلك الليلة من غير إمداد يرجع إلى الخلق. بل هو في السرار بما يخصّه من حيث ذاته، خالص له. وهو الذي أشرنا إليه في صوم سَرَرِ الشهر المأمور به شرعا. وقد تقدّم.

فاجعل بالك لما فتحناه إلى عين فهمِك، عناية من الله بك من حيث لا تشعر، ولا يحجبتك عن هذا العلم الغريب الذي بيتاه لك الرؤيا الشيطانية التي رؤيث في حقّ أبي حامد الغزاليّ. فحكاها علماء الرسوم، وذَهلوا عن أمر الله تعالى سبحانه لنبيّه في قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِذْنِي عِلْمًا ﴾ لم يقل: عملا، ولا حالا، ولا شيئا سِوَى العلم. أتراه أمره بأن يطلب الحجاب عن الله والبُعد منه، والصفة الناقصة عن درجة الكمال؟ أتراه في قوله (ص): «ضرب بيده» يعني ضربة الحقّ إيّاه «فعلمتُ في تلك الضربة عِلْم الأولين والآخرين» لأيّ شيء، لم يذكر العمل ولا الحال؟. فحكي أصحاب الرسوم عن شخص سَمُوه، وهو أنّه رأى أبا حامد الغزالي في النوم، فقال له، أو سأله عن حاله أله فقال له: لولا هذا العلم الغريب لكنّا على خير كثير. فتأوّلها علماء الرسوم على ماكان عليه أبو حامد من عِلم هذا الطريق. وقصد إبليس بهذا التأويل الذي زيّن لهم أن

¹ ص 112 2 - ع

² ص 112ب د المرود

^{3 [}طه : 114]

⁴ ص 113

يُعرضوا عن هذا العلم، فَيُحرَموا هذه الدرجات. هذا إذا لم يكن لإبليس مدخل في الرؤيا، وكانت الرؤيا ملكيّة. وإذا كانت الرؤيا من الله، فالرائي في غير موطن الحسّ، والمرثي ميّت. فهو عند الحقّ لا في موطن الحسّ.

والعلم الذي كان يحرّض عليه أبو حامد وأمثاله في "أسرار العبادات" وغيرها، ما هو غريب عن ذلك الموطن الذي الإنسان فيه بعد الموت. بل تلك حضرتُه، وذلك محلّه. فلم يبق العلم الغريب على ذلك الموطن إلّا العلم الذي كان يشتغل به في الدنيا؛ من علم الطلاق، والنكاح، والمبايعات، والمزارعة، وعلوم الأحكام التي تتعلّق بالدنيا ليس لها إلى الآخرة تعلّق ألْبَتّة، لأنّه بالموت يفارقها. فهذه العلوم (هي) الغريبة عن موطن الآخرة. وكالهندسة، والهيئة، وأمثال هذه العلوم التي لا منفعة لها إلّا في الدار الدنيا. وإن كان له الأجر فيها من حيث قصده ونيّته. فالخير الذي يرجع إليه من ذلك (هو) قصدُه ونيّته لا عين العلم. فإنّ العلم يتبع معلومَه، ومعلومه هذا كان حكمه في المنيا، لا في الآخرة.

فكأنه (أي أبا حامد) يقول له في رؤياه: لو اشتغلنا زمان شُغلنا بهذا العلم الغريب عن هذا الموطن، بالعلم الذي يليق به ويطلبه هذا الموضع، لكنّا على خير كثير. ففاتنا من خير هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذي كان تعلّقه بالدار الدنيا. فهذا تأويل رؤيا هذا الرائي، لا ما ذكروه. ولو عقلوا لتفطّنوا في قوله: "العلم الغريب". فلو كان (يريد) علمه بأسرار العبادة وما يتعلّق بالجناب الأخراويّ، لم يكن غريبا، لأنّ ذلك موطنه. والغربة إنما هي لفراق الوطن. فثبت ما ذكرناه. فإيّاك أن تُحبّب عن طلب هذه العلوم الإلهيّة والأخراويّة، وخذ من علوم الشريعة على قدر ما تمسّ الحاجة إليه، مما يفترض عليك طلبه خاصّة في وَقُلُ رَبّ زدْني عِلْمًا في على الدوام، دنيا وآخرة.

وَضُلِّ فِي فَضْل صيام الاثنين والخيس³

خرّج النسائي عن أسامة بن زيد قال: «قلت: يا رسول الله؛ إنّك تصوم حتى تكاد لا تفطر، وتفطر حتى تكاد لا تفطر، وتفطر حتى تكاد لا تصوم، إلّا يومين إن دخلا في صيامك، وإلّا صمتَها. قال أيّ يومين؟ قلت: يوم الاثنين ويوم الخيس. قال: ذانك يومان تُعرض فيها الأعمال على ربّ العالمين. فأحبّ أن يعرض عملى وأنا صائم».

فاعلم أنّ أسهاء الأيّام الخسمة جاءت بأسهاء العدد، أوّلها الأحد وآخرها الخميس، واختصّ السادس

¹ ص 113ب

² س، هد ينفرض

³ ص 114

باسم العَرُوبة، وفي الإسلام باسم الجمعة، والسابع بيوم السبت. فسمّيا (هذان اليومان) بالحال لا باسم العدد.كما أقسم بالخمسة الخنّس الجواري، وهي التي لها الإقبال والإدبار، ولم يجعل معهنّ في هذا القسَم الشمس والقمر، وإن كانا من الجواري، ولكنَّها ليسا من الخنّس. كذلك الجمعة والسبت وإن كانا من الأيّام؛ لم يجعل اسمها من أسهاء العدد.

فلنذكر هنا ما يختص بالاثنين والخيس، كما نذكر في صيام الجمعة والسبت والأحد ما يختص بهنّ أيضا. في موضعه من هذا الباب. فيوم الاثنين لآدم¹ صلوات الله عليه- ويوم الخميس لموسى الطعظ فجمع بين آدم ومحمد -عليها السلام- الجمعيّة 2 في الأسهاء وجوامع الكلم. فكما أنّ آدم "عُلّم الأسهاء كلّها" كذلك محمد الله "أوتي جوامع الكلم" والأسماء من الكلِم. فتلبّس بيوم الاثنين، الذي هو خاصّ بآدم، لهذه المشاركة. وأمّا موسى فجمع بينه وبين محمد ﷺ وعلى جميع النبيين- الرُّفق، وهو الذي تطلبه الرحمة. وكان النبيّ ﷺ أرسـله الله ﴿رَحْمَةُ ۗ لِلْمَالَمِينَ ﴾ ۗ. وكان موسى في ليلة الإسراء لمَّا اجتمع به رسول الله ﷺ وبمن اجتمع من الأنبياء – عليهم السلام- لم يأمره أحد من الأنبياء ولا نبُّه على الرفق بأمَّته إلَّا موسى 🕮 لما فرض الله علينا في تلك الليلة خمسين صلاة. فما سأله أحد من الأنبياء لمّا رجع عليهم: "ما فـرض الله عـلى أمّـتـك" إلّا مـوسى الله: فتهمّم بنا دون سائر الأنبياء –عليهم السلام-، فلمّا قال له رسول الله ﷺ: "خمسين صلاة" قال له موسى ﷺ: «راجع ربَّك في ذلك» الحديث. وفيه «فما زلت أرجع بين ربّي تبارك وتعالى وبين موسى الحكيُّ حتى فرضها خمسة في العمل وجعل أجرها أجر خمسين» فنقص من التكليف، وأبقى الأجر على ماكان عليه في الأصل.

فلمًا جمع بينه وبين موسى في صفة الرفق بنا، تلبُّس معه بيوم الخيس الذي هو لموسى الحكان. فكان يتذكّر بآدم في صوم الاثنين ما هو عليه من العلم، ويتذكّر بموسى في صوم الخيس الرحمة التي أرسـل بهـا للعالمين. وهما في حال لا يأكلان ولا يشربان فيه لأنَّهما قد فارقا الحياة الدنيا، وما هما في عالم النشء الجسميّ الذي يطلب الفذاء، بل هما في برزخ لا غذاء فيه بين النشأتين. فأراد 🦚 لمّا وقعت بينه وبينهما المشاركة فيما ذكرنا؟، اراد أن يتلبّس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما منها الطعام والشراب

¹ ص 114ب

² س: الجمعة

³ ق: نعبة

^{4 [}الأنبياء: 107]

⁵ ص 115 6 ق، س: فيه

موافقة لحما، ليتفرّغ الله لتحصيل ما أدّاه إلى الاجتماع بهما في هذين اليومين، وجعله صومًا، دون أن يعتبره امتناعا من الغذاء فحسب، حتى يكون تركه ذلك عملا مشروعا. فتلبّس بصفة هي للحقّ، وهو الصوم، فصامحا ليعرض عمله على ربّ العالمين في ذينك اليومين، وهو متلبّس بصفة الحقّ؛ إذ كان الصوم أه.

ولَمَاكان الصوم بالنسبة إلى العباد يدخله الفساد لمّاكان قابلا لذلك، ويقبل الصلاح أيضا،كان العزض على ربّ العالمين لا على اسم غيره. والربّ هو المصلِح، فيصلِح ما دخل في هذا الصوم من الفساد، إن كان دخله فساد من حيث لا يشعر. ويتعلّق هذا الحكم بالعلامة خاصّة، وهي الدلالة على الله حالى- ولذلك قال: «على ربّ العالمين» من العلامة. وفساد العلامة إنما هو من طُرُوّ الشبهة عليها في النظر العقليّ. وما ثمّ شبهة أعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الأعال، ووصف العبد به. فإذا حصل العزض الذي هو التجلّي والكشف؛ بانَ للصائم ما لله من الصوم وما للعبد منه، وزالت الشبهة التي يقبلها العقل، بالكشف الإلهيّ فهذا معني مصلح العلامة.

وأمّا إذا اعتبرته بمريّى العالمين أي مغذّيهم؛ فغذاء الصائم في هذا العرض هو ما يفيده الحق في هذا الصوم، من العلوم المختصّة بهذين اليومين: مِن علم الأسماء، وعلم الاثنتي عشرة عينا؛ التي في العلم بها العلم بكلّ ما سِوَى الله؛ وهو علم الحياة التي يحيا بهاكلّ شيء، وهو العلم المتولّد بين النبات والجماد من المولّمات بصفة القهر. فإنّ العيون الاثنتي عشرة إنما ظهرت بضرب العصا الحجر، فانفجرت منه بذلك الضرب اثنتا عشرة عينا. يريد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب، وعلوم ذوق لأنّ الماء من الأشياء التي تذاق، ويختلف طعمها في النوق. فيعلم بذلك نسبة الحياة كيف اتصف بها المسمّى جهادا، حتى أخبر عنه الصادق أنّه يسبّح بحمد الله. لأنّ الحقّ أضاف ذلك إلى الحجر بقوله: ﴿مِنْهُ ﴾ ومَن لا كشف له ولا إيمان لا يُثبت للجاد حياة فكيف تسبيحا. نعوذ بالله من الحذلان.

فيعلم بهذا الكشف نسبة ألحياة أيضا إلى النبات، لأنّ الضربكان بالعصا، وهي من عالم النبات، وبضربه بها ظهرَ ما ظهر. ومَن لاكشف له لا يعلم أنّ النبات حيّ إلّا من يصرف الحياة إلى النموّ. فيعلم في يوم الخيس إذا صام من أجل إمداد روحانيّة موسى الله فيه، علم الاثنتي عشرة عينا على الكشف

¹ ص 115ب

² ص 116

³ ص 116ب

والمشاهدة، وهو علم ما يتعلّق بمصالح العالم ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أَنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ ﴾ من تلك العيون. فمن علِمها علم حكم الاثنتي عشر برجا، وعلم منتهى أسماء الأعداد وهي اثنا عشر، وعِلم الإنسان بما هو وَلِيِّ لله تعالى.

فانظُرْ إلى شَجَرِ يَثْضِي عَلى حَجَرِ وانظُرْ إلى ضارِبِ مِنْ خَلْفِ أَسْتَارِ فكان الحجاب عليه (تعالى)، والسَّنْر موسى الطَّيْنُ كهاكان الحجابُ للأعرابيّ على كلام الله محمدا الله.

فبصوم يوم الاثنين يجمع و (العبد) بين خلق وحق، في بساط مشاهدة وحضور لتحصيل علم الأسهاء الإلهيّة. وبصوم يوم الخيس يجمع حفظ نفسه وحفظ الأربع من جماته التي يدخل عليه منها الشّبه المضلّة، فإنّها طُرق الشيطان من قوله: ﴿ مُ لَاتِينَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ عن أمرِ: ﴿ وَاسْتَفْزِزُ ﴾ أَ ﴿ وَوَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ عن أمرِ: ﴿ وَاسْتَفْزِزُ ﴾ أَ ﴿ وَوَمَنْ خَلْفِهِمْ ﴾ عن أمرِ: ﴿ وَأَخِلِبُ عَلَيْهِمْ ﴾ أَ عن أمرِ: ﴿ وَوَشَارِكُهُمْ ﴾ أَ وهو بعينه في الوسط؛ فإنّ به تميّزتُ هذه الجهات الأربع، فكان الجموع في هذه الحضرة خسة. فاعتصم بصوم يوم الخيس لكون الخسة من خصائصه، وموسى صاحبه فيها، وهو "فظ غليظ" يُقرق الشيطانُ منه لِفظاظته. فيعتصم الصائم يوم الخيس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي أَرْصَد له على هذه الجهات، ومِن قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه، وهو الشيء الخامس المساعد للشيطان فيما يرومه. فيكون موسى حاجبَ هذه الأبواب. فيبقى الصائم فيها مستريحا آمِنَا، وهو صاحب الصوم في ذلك اليوم. ولم يقل ذلك في آدم في صوم الاثنين.

وجعلناه في الاعتبار جمع حقّ وخلق، لتلّا يطرأ عليه الحلل في صومه من حيث لا يشعر. فإنّ آدم - صاحب ذلك اليوم- قَبِلَ من إبليس¹² الإزلال من حيث لا يشعر. ومَن لم يدفع عن نفسه فأخرى أن لا يقدر أن يدفع عن غيره. فَحُمِلَ الاثنين على خلقٍ وحقّ، للاشتراك في صفة الصوم. ولم يعتبر آدم في هذا الموطن.

^{1 [}البقرة : 60]

^{1 (}البلاه : 100) 2 ق، س: بجمع

³ ص 117

^{4 [}الأعراف : 17]

^{5 [}الإسراء: 64]

^{6 [}الأعراف : 17] - ذاذ

^{7 [}الإسراء : 64] 9 [الأمران - 65]

^{8 [}الأعراف : 17] 9 [الإسراء : 64]

^{10 [}الأعراف: 17]

^{11 [}الإسراء: 64]

¹² ص 117ب

ونسبة الخمسة الخنس ليوم الخيس الذي هو لموسى، لكونها لها الكثر والفتر بما لها من الإقبال والإدبار في السّير، فلها الحكم والقوّة بذلك على غيرها، لقوّة الخمسة التي جمعتها. فإنّ الخمسة من الأعداد تحفظ نفستها، وتحفظ العشرين. وما ثمّ عدد له هذه المرتبة ولا هذه القوّة إلّا هذه الخمسة. ومَن حفِظ نفسته وغيرَه، كان أقوى شَبَهَا بما تطلبه العقول من التشبّه بمن له هذه الصفة، قال تعالى: ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا ﴾ وقال: ﴿وَرَابُكُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ ﴿ وَرَاللّهُ يَقُولُ الْحَقّ وَهُوَ يَهْدِي السّبِيلَ ﴾ .

انتهى الجزء التاسع والخمسون، يتلوه الجزء الموفي ستين.

1 [البقرة : 255]

^{[21: [2] 2}

^{3 [}الأحزاب: 4]

بسم الله الرحمن الرحيم وَصُلِّ فِي فَصْل صيام يوم الجمعة

اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة. فمن قائل: يكره صومه. ومن قائل: يكره صومه إلّا أن يصام قبله أو بعده. خرّج مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله هذا: «لا يصم أحدكم يوم الجمعة إلّا أن يصوم قبله أو يصوم بعده». وخرّج البخاريّ عن جويرية بنت الحارث أنّ النبيّ الله دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة، فقال: «أصمتِ أمس؟ قالت: لا. قال: تريدين أن تصومي غدا؟ قالت: لا. قال: فافطري».

اعلم أنّ يوم الجمعة هو آخر أيّام الخلق، وفيه خُلِق مَن خلقه الله على الصورة وهو آدم. فبه ظهر كمال إتمام الخلق وغايته، وبه ظهر أكمل المخلوقات وهو الإنسان، وهو آخر المولّدات. فحفِظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الإلهيّة، وحفِظه الله بالاسم الآخر. فهو (أي الاسم الآخر) الذي ينظر إليه (إلى آدم) من الأسهاء الإلهيّة. ولَمّا جمع الله خلق الإنسان فيه بما أنشأه تعالى- عليه من الجمع بين الصورتين: صورة الحقّ وصورة العالم، سمّاه الله بلسان الشرع يوم الجمعة. ولَمّا زيّنه الله بزينة الأسهاء الإلهيّة، وحلّاه بها، وأقامه خليفة فيها بها؛ فظهر بأحسن زينة إلهيّة في الكمال. وخصّه الله تعالى- بأن جعله أوسع من رحمته تعالى-. فإنّ رحمته لا تسعه سبحانه- ولا تعود عليه، وإنّ محلّها الذي لها الأثر فيه إنما هو المخلوقون. ووسع القلبُ الحقّ سبحانه-: فلهذا كان أوسع من رحمة الله. وهذا من أعجب الأشياء أنه مخلوق من رحمة الله، وهو أوسع منها. ومَن كان مجلى كمال الحقّ فلا زينة (له) أعلى من زينة الله. فأطلق الله عليه الساع على السنة قول العرب في الجاهليّة، وهو لفظ العروبة، أي هو يوم الحسن والزينة.

فظهر الحقَّ في كاليّته في أكمل الحلق، وهو آدم. فلم يكن في الأيّام أكمل من يوم الجمعة، فإنّ فيه ظهرت حكمة ⁴ الاقتدار بخلق الإنسان فيه الذي خلقه الله على صورته. فلم يبق للاقتدار الإلهي كمال يخلقه؛ إذ لا أكمل من صورة الحقّ. فلمّاكان أكملَ الأيّام، وخلق فيه أكمل الموجودات، وخصّه الله بالساعة التي ليست لفيره من الأيّام، والزمان كلّه ليس سِوَى هذه الأيّام، فلم تحصل هذه الساعة لشيء من الأزمان إلّا كليوم الجمعة. وهي جزء من أربع وعشرين جزءا من اليوم. وهي في النصف منه، وهو

¹ ص 118

ء ص 118ب 2 ص 118ب

³ ق: سنة 4

⁴ س: غاية

⁵ ص 119

المعبّر عنه بالنهار. فهي في ظاهر اليوم، وفي باطن الإنسان. لأنّ ظاهرَ الإنسان يقابل باطن اليوم، وباطن الإنسان يقابل ظاهر اليوم. ألا تراه أُمِر في رمضان بالقيام بالليل؟ والقيام حكمُ ظاهرِ الإنسان، فإنّ الظاهر منه هو المستريح بالنوم، وجعل الله له النومَ سباتا، أي راحة. والليل محلّ التجلّي الإلهيّ والنزول الربّانيّ. واستقبال هذا النزول بالقيام الكونيّ واجبّ في الطريق أدبًا إلهيّا. وهذا النزول في الليل يقوم مقام الساعة التي في نهار الجمعة. لكن النزول في كلّ ليلة، والساعة خاصة بيوم الجمعة: فإنّها ساعة الكمال، والكمال لا يكون إلّا واحدا في كلّ جنس، إن كان ذلك الجنس بمن له استعداد الكمال، كاستعداد الإنسان. وما هو ثمّ، فما قبِلَهُ غيرُ الإنسان.

فالإنسان كامل بربّه لأجل الصورة. ويوم الجمعة كامل بالإنسان لكونه خُلِق فيه؛ وما خلق فيه إلّا في الساعة المذكورة فيه، فإنّها أشرفُ ساعاته. والحكم فيها للروح الذي في السياء السادسة؛ وهي سياء العدل والاعتدال، وصفات وكهال الباطن. فإنّ سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السياء الثالثة؛ وله الاستبداد التامّ في يومه: في الساعة الأولى منه والثامنة. فهو الحاكم بنفسه تجلّيا، وسائر ساعاته يُجري حكمه فيه بنوّابه. والعلم أكمل الصفات. فُصّ الأكمل بالأكمل. والصوم لا مثل له في العبادات، فأشبه من لا مثل له في نفي المِثلية. ومن لا مِثل له قد اتصف بصفتين متقابلتين من وجه واحد: وهو الأول والآخِر، وهو ما بينها إذ كان هو الموصوف، وكذلك هو بين الظاهر والباطن. وهاتان الصفتان في المعنى واحدة، وإنما كان الانقسام فيما ظهر عنها من الحكم: فأطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها، واسم الباطن لحفاء سببه. فها نسبتان له. فلمتا لم يكن بدّ من إثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حُكها عني معقول حكم الموصوف (بها)- لم يكن بدّ من إثباته. وكلّ حكم له أولية وآخرية في الحكوم عليه. فهو الأول والآخِر: من حيث المعنى واحد، ومن ابتدائه وانهائه (هما) طوفان فيها لا ينقسم.

ولَمّاكان الأمر على ما قرّرناه ، كان مَن أراد أن يصوم الجمعة، يصوم يوما قبله أو يوما بعده، ولا يُفرده بالصوم لما ذكرناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليلته: إذ كان ليس كمثله يوم، فإنّه خير يوم طلعتُ فيه الشمس. فما أحكم عِلم الشرع في كونه حَكمَ أن لا يُفرَد بالصوم ولا ليلتُه بالقيام، تعظيما لربّته على سائر الأيّام. وهو اليوم الذي اختلفتُ فيه الأم، فهدانا الله فإليّا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقّ بِإِذْنِهِ هِ 5، فما

¹ ص 119ب

² ق: الاستبدال، س: الاستناد 3 ص 120

⁴ ق، هـ: قدرناه

^{5 [}البقرة : 213]

بيّنه اللهُ لأحد إلّا لمحمد ﷺ لمناسبته الكماليّة: فإنّه أكمل الأنبياء، ونحن أكمل الأم. وسائر الأم وأنبيانها ما أبان الحقّ لهم عنه؛ لأنَّهم لم يكونوا من المستعدِّين له؛ لكونهم دون درجة الكمال: أنبياؤهم دون محمد كله، وأممهم دوننا في كمالنا ً. فالحمد لله الذي اصطفانا، فنحن بحمد الله يوم الجمعة، ورسول الله الله عين الساعة التي فيها، التي بها فضُل يوم الجمعة على سائر الأيّام، كما فضُلنا نحن بمحمد ﷺ على سائر الأم. والصوم لله من وجه التنزيه، والصوم للإنسان عبادة. وموضع الاشتراك (هو) الصوم. فصوم يوم الجمعة بما هو منه لله، وصوم اليوم المضاف إليه بما هو للعبد منه. إذ بصيام العبد صح أن يكون الصوم لله، وبصيام اليوم المضاف إلى يوم الجمعة صحّ صوم يوم الجمعة. والله عليم حكيم.

وَضُلٌّ فِي فَصْل صيام يوم السبت

خرّج أبو داود عن عبد الله بن بِسْر. عن أخته الصمّاء ُ أنّ رسول الله ﷺ قال: «لا تصوموا يوم السبت إلَّا فيما افترض عليكم، فإن لم يجد أحدكم إلَّا عود عنب أو لحاء شجر فليمضغه» قال أبو داود: هذا منسوخ. قال أبو عيسى في هذا الحديث: حديث حسن. وخرّج النسائيّ عن أمّ سلمة قالت: «كان رسول الله الله الله عنه يوم السبت والأحد أكثر ما يصوم، ويقول: إنّهما يوما عيد للمشركين، فأنا أحبّ أن أخالفهم».

واختلف العلماء في صوم يوم 3 السبت 4. فمن قائل: بصومه. ومن قائل: لا يُصام. اعلم أنّ يوم السبت عندنا هو يوم الأبد الذي لا انقضاء ليومه. فليلُه في جمتم، فهي سوداء مظلمة، ونهاره لأهل الجِنان. فالجنّة مضينة مشرقة والجوع مستمرّ دائم في أهل النار، وضدّه في أهل الجنأن. فهم يآكلون عن شهوة لا لدفع ألم جوع ولا عطش. فمن كان مشهده القبض والخوف اللذين هما من نعوت جمتم، قال: بصومه. لأنّ «الصوم جُنَّة»، فيتقى به هذا الأمر الذي أذهله. وقد ورد في كتاب الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله ﷺ: «أنَّه من صام يوما ابتغاء وجه الله بَعُده الله من النار سبعين خريفًا» ومثل هذا.

ومَن كان مشهده البسط والرجاء والجنّة، وعرف أنّ السبت إنما سمّى سبتًا لمعنى الراحة فيه، وإن لم تكن الراحة عن تعب، وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الأحد، وبين انتهاء الخلق الذي وقع

¹ ص 120ب

² الصّماء من س فقط 3 "السبت والأحد.. يوم" سقطت من ق

في يوم الجمعة، وتلك الستة الأيّام التي خلق الله فيها الخلق، وقال في يوم السبت أ - «وقد وضع إحدى الرجلين على الأخرى-: أنا الملك». وأحكم العالم، وقدّر في الأرض أقواتها، وأوحى في كلّ ساء أمرها، ووضع الموازين، وأحال الخلق بعضهم على بعض، وجعل منهم المفيض، والقابل، وأكمل استعداداتهم على أتمّ الوجوه، وفعل كما أخبر من أنّه فأغطَى كُلّ شَيْء خَلْقَهُ في وصف نفسه بالفراغ. قال مَن هذا مشهده: الحكمة تعطي الفطر في هذا اليوم، فحجر صومه، ولما في ذلك من التعب الذي يضادّ الراحة. فإنّ الصوم مشقة لأنّه ضدّ ما جُبل عليه الإنسان من التغذّي.

وأمّا من صامه لمراعاة خلاف المشركين، فمشهده أنّ مشهد المشرك (هو) الشريك الذي نصبه. فلمّا ولي الشريك أمورَهم في زعمهم بما ولّوه، جعل لهم ذلك اليوم عيدا لفرحه بالولاية: فأطعمهم فيه وسقاهم. ولي الشريك أمورَهم في زعمهم بما ولّوه، جعل لهم ذلك اليوم عيدا لفرحه بالولاية: فأطعمهم فيه وسقاهم. ولست أعني بالشريك صورته القائمة بنفوسهم، لا عينه. فهو الذي أعطاهم السرور في هذا اليوم، وجعله عيدا لهم. وأمّا الذي جعلوه شريكا لله، فلا يخلو ذلك الجعول أن يرضى بهذا الحال أو لا يرضى، فإن رضي كان بمثابتهم، كفرعون وغيره. وإن لم يرض وهرب إلى الله بما نسبوا إليه، سَعِد هو في نفسه، ولَحِقَ الشقاء بالناصبين له. فمن صامه بهذا الشهود: فهو صوم مقابلة ضدّ، لِبعد المناسبة بين المشرك والموحّد. فأراد أن يتصف أيضا في حكمه في ذلك اليوم بصفة التقابل، بالصوم الذي يقابل فِطره، ولذلك كان يصومه هيه.

وَصْلٌ فِي فَصْل صوم يوم الأحد

فَمَن اعتبر ما ذكرناه من هذا الشهود. فإنّه يوم عيد للنصارى صامه لخالفتهم. ومَن اعتبر فيه أنّه أوّل يوم اعتبى الله فيه بخلق الحلق في أعيانهم؛ صامه شكرا لله تعالى. فقابله بعبادة لا مِثل لها. فاختلف قصد العارفين في صومم. ومن العارفين مَن صامه لكونه الأحد خاصّة، والأحد صفة تنزيه للحقّ، والصوم صفة تنزيه، ورتبة منيعة الحمى لما في الصوم من التحجير على الصائم عن الحظّ النفسيّ. فيه: من الإفطار، والاستمتاع من الجماع، والتنزيه عن المذامّ. فالصائم محجور عليه أن يغتاب، أو يرفث، أو يجهل، أو يتصف بمذموم شرعا في تلك الحال. فوقعت المناسبة بينه وبين الأحد في صفة التنزيه فصامه لذلك. وكلّ له

¹ ص 121ب - دا

^{[50:46] 2}

³ ص 122

⁴ ص 122ب

شِرب معلوم، فقابله أشرف الصفات.

ولهذا كان للصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لِفَقد الغذاء، وهو ضدّ ما تطلبه الطبيعة. فإنّها تطلب الأجل الحياة: الحرارة لا مُنْفَعِلَها أو وتطلب الرطوبة التي هي منفعلة عن البرودة. فقابلها الصائم بالضدّ: فقابلها بالأصل ومُنْفَعِلَه. فإنّه مأمور بمخالفة النفس. والنفس طبيعة محضة، منازِعة للإله بذاتها؛ لتوقّف وجود عالم الأجسام كلّه عليها، ولولاها لم تظهر لعالم الأجسام عينّ. فزهت وتاهت لذلك.

فقيل للروح المدبر لهذا الجسم العنصري، المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه: إذا رأيت النفس الطبيعيّة في هذا المقام من الزهو والخيلاء، فامنعها عن الطعام والشرياب والاستمتاع بالجماع؛ بِنيّة الخالفة لها، ونيّة التنزيه عمّا تتخيّله الطبيعة أنّك مفتقر إليها في ذلك. ولتعلم الطبيعة أنّها محكوم عيها؛ فتذلّ تحت العبودة والافتقار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل. فستي مثل هذا التدبير صوما. فإنّ منعها عن ذلك كلّه لصلاح المزاج، لا يستى صوما. وذلك الفعل للروح إنما هو من تدبير الطبيعة؛ فستي مثل هذا جئية لا صومًا. فإن نوى الروح بهذه الحمية ومساعدة الطبيعة فيها أمرته به، صلاح مزاج هذا البدن لأجل عبادة الله، وأن يقوم بجميع ما أمره الله به من العبادة في حركاته وسكناته التي لا تظهر منه إلّا بصلاح المزاج؛ أجِر في تلك الحمية وإن لم تكن صوما. فهذا قد أبنت لك بعض أسرار صوم يوم الأحد.

وَصْلٌ فِي فَصْل إنّ التجلّى المثاليّ الرمضاني وغيره إذاكان فهو لوقته

خرّج مسلم في صحيحه عن أبي البختري، قال: لقينا ابن عباس فقلنا: إنّا رأينا الهلال. فقال بعض القوم: هذا ابن ثلاث. وقال بعض القوم: هو ابن ليلتين. فقال: أيّ ليلة رأيتموه؟ فقلنا: ليلة كذا وكذا. فقال: إنّ رسول الله الله قل قال: «إنّ الله مدّه للرؤية فهو لليلة رأيتموه».

قالت السادة من أهل الله: الحكم للوقت، والإنسان أو الصوفي ابن وقته لا يحكم عليه ماض ولا مستقبل. غير أنّ الإنسان لا يعرف أنّه ابن وقته، مع حكم الوقت عليه، والصوفي يعلم أنّه بحكم وقته. كذا هو في نفس الأمر. فلهذا قلنا: إنّ الصوفي ابن وقته لاطّلاعه على ذلك، ولعلمه أنّ له فيما يحكم عليه به

¹ س، هـ: فعامله

² ق: منفعتها

³ ص 123

⁴ ص 123ب

وقته أثر النبوّة. وماكل إنسان يعلم ذلك مع أنه كذا هو في نفس الأمر. فهنى ما ظهر للإنسان هذا الحكم، واتصف على علم بأنه ابن وقته، فذلك معنى قوله فلله «هو لليلة رايتموه». فإنا نعلم قطعا إذا كان الهلال في الشعاع أنه متجل لنا، ولكنا لا نراه. كما نعلم قطعا أنّ الكواكب في السياء بالنهار متجلّية لنا، ولكنا لا نراها لضعف الإدراك البصري، فلا ننسب إليه (الرؤية)، فإذا رأيناه، فإنّه للوقت الذي نراه فيه فنعلمه، فيحكم علينا بما يعطيه ذلك التجلّي: فإن كان رمضان أقر فينا نيّة الصوم، وإن كان هلال فطر أثر فينا نيّة الفطر، وإن لم يكن إلّا هلال شهر من الشهور أثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذي انقضى وحكم الشهر الذي هذا هِلاله. وتختلف أحوال الناس. فتمتاز الأوقات به لانقضاء الآجال في كلّ شهر من المبايعات والمداينات، والأكرية، وأفعال الحجّ. يقول الله تعالى: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَهِلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنّاسِ وَالْحَجّ ﴾ فكما قررناه.

وَصْلٌ فِي فَصْل الشهادة في رؤيته

فإن لم نره، وأخبرنا به رجل واحد أو اثنان، فهل ندخل تحت حكم الوقت، وتقوم لنا الشهادة مقام الرؤية؟ فأقول: لا يخلو حكم هذا الهلال في ظهوره أن يظهر بحكم يوافق الغرض النفسيّ-، أو يخالفه. فإن خالف قبلنا فيه شهادة الواحد، ويكون الشاهد الآخر (من أجل) ما أمِرنا به من مخالفة النفس. فإنّ النفس بطبعها ما تريد هذا الحكم. فينبغي لنا أن نعمل به في هلال الصوم. ولمّاكان الفطر فيه غرض النفس، طلبنا شاهدا آخر في الظاهر يشهد لنا حتى يكون فطرنا عبادة، لا لأجل غرض النفس. وربما اشترطنا فيها العدالة. وإنّ مثل هذا الفطر الذي هو عيد الفطر عبادة، وصومه حرام 4. فإنّا فيه أعني في رؤية هلال الفطر - مستقبلو عبادة لوجوب الفطر فيه وتحريم الصوم. كما أنّا في هلال رمضان مستقبلو عبادة لوجوب الفطر، فلا فرق.

ومع هذا بُحتاج إلى شاهدين في هلال الفطر جريا على الأصل. ولولا الحبر الوارد في هلال الصوم لأجريناه مجرى هلال الفطر. فإن كان الأمر فيه على الاحتمال، ولكن لنا ما ظهر. فنحتاج في هلال الفطر إلى شاهدين ظاهرين، وفي هلال الصوم إلى شاهدين: ظاهر وباطن. فالباطن (هو) شاهد الأمر بمخالفة

¹ هنا وفيه.

ر۔ 2 ص 124

^{3 [}البقرة : 189]

⁴ ص 124ب

النفس، يقول تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴾ والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي (والشاهد الظاهر ما أتى به هذا الرائي). فما صمنا إلّا بشاهدين، ولا أفطرنا إلّا بشاهدين. لأن كلّ واحدة من العبادتين حكم وجوديّ. فلا بدّ لكلّ نتيجة من مقدّمتين وهما في هذه العبادات الشاهدان.

حديث آخر أيضا من سنن أبي داوود. خرّج أبو داوود أيضا عن ابن عمر، قال: «تراءى الناس الهلال. فأخبرت رسول الله ﷺ أنّي رأيته، فصام وأمر الناس بصيامه».

حديث ثالث عن أبي داوود أيضا. خرّج أبو داوود أيضا عن الحسين بن الحارث أنّ أمير مكة خطب ثمّ قال: «عهد إلينا رسول الله لله أن ننسك للرؤية فإن لم نره وشهد شاهدا عدل نسكنا بشهادتها، ثمّ قال: إنّ فيكم من هو أعلم بالله ورسوله متي، وشهد هذا من رسول الله لله وأوماً بيده إلى رجل. قال الحسين: فقلت لشيخ إلى جنبي: من هذا الذي أوماً إليه؟ فقال: هذا عبد الله بن عمر، وأمير مكة كان الحارث بن حاطب المُجمّعي».

وَصْلٌ فِي فَصْل الصائم ينقضي آكثر نهاره في رؤية نفسه دون ريم

لمّاكان الصوم حكما، أضافه الله إليه، وعرّى الصائم عنه مع كونه أمره بالصيام. فانبغي للصائم أن يكون مدّة صومه ناظرا فيه إلى ربّه، حتى يصحّ كونه صائما، لا يغفل عنه. فإنّ الحقّ لا يضيفه إليه حتى يصحّ أنّه صوم، ولا يصحّ إلّا بصيام العبد على الصورة التي شرع الله له فيه أن يأتي بها. فإن لم يصمه على حدّ ما شرع له فما هو صائم. وإذا لم يكن صائما فما ثمّ صوم يردّه الله إليه. فإنّ الصائم قد يَحْسِب أنّه صائم،

^{1 [}النازعات : 40]

² ص 125

³ ص 125ب

⁴ ق: فانتفى، س: فابتغى

وقد فعل في صومه فعلا أوجب له ذلك الفعل أن يخرج عن صومه: كالغيبة إذا وقعتْ منه، وأمثالها. فهو مفطر أي ليس بصائم- وإن لم يأكل. فإن كان لذلك الفعل كفّارة وأتى بها فهو صائم. فيحافظ الصائم على هذا، فإنّ فيه إيثارا للحقّ على نفسه، فيجازيه على قدر المؤثّر به، وهو الله تعالى.

فمن راعى ربّه عَلَى راعاه الله تعالى. فما يكون جزاؤه إلّا هو فومَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ﴾ وقد وُجِد في رحله؛ فإنّ الحق في قلب عبده المؤمن الحاضر معه. لا بدّ من ذلك. والصوم وُجِد عند الله فإنّه له. لمّا صح صوم الصائم طلب رَحْلَهُ. فقيل له: أخذه الله؛ فكان الله جزاءه. فقال: «الصوم لي وأنا أجزي به».

حديث مرويّ في فساد الصوم. ذكر أبو أحمد بن عديّ الجرجانيّ من حديث خراش بن عبد الله عن أنس عن النبيّ الله قال: «من تأمّل خلق امرأة حتى يستبين له حجم عظامما من وراء ثيابها وهو صائم فقد أفطر». خراش هذا مجهول، لأنّه كان يحدّث من صحيفة كانت عنده، وهذا الحديث منها. والذي يرويها قنه ضعيف. كذا ذكر شيخنا أبو محمد عبد الحقّ.

وَصْلٌ فِي فَصْل حكم صوم السادس عشر من شهر شعبان

صومه عندنا حرام. وهو عندنا من أحد الأيّام الستة التي يحرم صومما. وهي: هذا اليوم، ويوم عيد الفطر، ويوم عيد الأضحى، وثلاثة أيّام التشريق. خرّج الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله هذا «إذا بقى نصف من شعبان فلا تصوموا» قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

لمّا كانت ليلة النصف من شعبان ليلة يُكْتَب فيها لملّك الموت من يقبض روحه في تلك السنة، فيخط على اسم الشقيّ خطّا أسود، وعلى اسم السعيد خطّا أبيض، به يعرف ملّك الموتِ السعيدَ مِن الشقيّ. فكان الموت لهذا الشخص مشهودا؛ لأنّه زمن الاطلاع على الآجال، واستحضارها عند المؤمن الذي ما له هذا الاطلاع. فإذا تَلَهُم ليلة السادس عشر لم ينفك صاحبُ هذا الشهود أو المستحضر عن ملاحظة الموت. فهو معدود بحاله في أبناء الآخرة. وبالموت يسقط التكليف ألا هو على حالة يبيّت فيها الصوم: لشهوده حالة الصفة التي تقطع الأعمال. فبقي سكران من أثر هذه المشاهدة. فمن بقيت عليه إلى دخول رمضان مُنع من صوم النصف (الباقي من شعبان)، ومن لم تبق له مُنع من صوم السادس عشر خاصة من

¹ ص 126

^{2 [}يوسف : 75]

³ ص 126ب

⁴ ص 127

أجل أنّه لم يبيّت¹ ليلا. ولا ليلة السادس عشر ليلة نسخ الآجال وهي ليلة النصف.

وإنما خَصّ بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر أنّه محل لتحريم الصوم فيه ما أذكره. وهو أنه (أي ابن حزم) رحمه الله- أورد حديثا صحيحا حدّثنا به جماعة: أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي، وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقري، وأبو الوليد جابر بن أبي أيّوب الحضري، وأبو العباس بن مقدام، كلّ هؤلاء قالوا: حدّثنا أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيني المقري، قال: حدّثنا أبو حمد عليّ بن أحمد قال: حدّثنا عبد الله بن الربيع قال: حدّثنا عبد العنيز بن محمد المراوردي معمد بن بكر قال: حدثنا أبو داوود، قال: حدّثنا قتيبة بن سعيد، حدّثنا عبد العنيز بن محمد المراوردي أ، قال: قدم عبّاد بن كثير المدينة، قال إلى مسجد العلاء بن عبد الرحمن فأخذ بيده فأقامه، فقال: اللهم إنّ هذا يحدّث عن أبي أن رسول الله في قال: «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا». فقال العلاء: اللهم إنّ أبي حدّثني عن أبي هريرة أنّ رسول الله في قال ذلك. قال أبو محمد بن حزم: هكذا رواه سفيان عن العلاء. والعلاء هة روى عنه شعبة، وسفيان الثوري، ومالك، وابن عينة، ومسعر بن كدام، وأبو العميس. وكلهم يُحتَج بحديثه. فلا يضرّه غمز ابن معين له. ولا يجوز أن يُظنّ بأبي هريرة مخالفة ما روي عن النبي في والظنّ أكذب فلا يضرّه غمز ابن معين له. ولا يجوز أن يُظنّ بأبي هريرة مخالفة ما روي عن النبي هي والظنّ أكذب الحديث. فين ادّي هاهنا إجهاعا فقد كذب.

قال أبو محمد: وقد كره قومٌ الصوم بعد النصف من شعبان جملة. إلّا أنّ الصحيح المتيقن؛ مقتضى لفظ هذا الخبر: النهي عن الصيام بعد النصف من شعبان، ولا يكون الصيام في أقلّ من يوم. ولا يجوز أن يحمل على النهي صوم باقي الشهر 3، إذ ليس ذلك بيّنا. ولا يخلو شعبان أن يكون ثلاثين أو تسعا وعشرين. فإذا كان ثلاثين فانتصافه بتامه خمسة عشر يوما. وإن كان تسعا وعشرين فانتصافه في نصف اليوم الخامس عشر. ولم يُئة إلّا عن الصيام بعد النصف، فحصل من ذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شكّ. انتهى كلام أبي محمد في كتاب "المحلّى"، ومنه نقلته. وهو روايتي عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أوّل مساق حديث العلاء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه. وهو الذي ذهب إلى أنّ صوم السادس عشر لا يجوز، وعلله 4 ما ذكرناه عنه.

¹ ق، س: يثبت

⁻ ن. س. يب 2 ص 127ب

³ ص 128

⁴ ق، هـ: وعليه

وَضُلٌّ فِي فَصْل صيام أيّام التشريق

اختلف العلماء فله في صيام أيّام التشريق. فمن قائل: بجواز صومها. ومن قائل: بجواز صوم المُمّتّع فيها. ومن قائل: بالكراهة. ومن قائل: بمنع الصوم مطلقا فيها. أيّام التشريق هي الثلاثة الأيّام التي بعد يوم النحر. وهي أيّام أكل وشرب وذِكْر لله تعالى. ذكر مسلم في كتابه عن نُبيشة الهذلي عن رسول الله في أنّه قال ذلك. وهذه صفة أهل الجنّة. فحيث وجدت هذه الصفة زال معها كلّ عمل في حال حكمها إلّا العبادة: فإنّها حقيقة لا تزول عن الإنسان دنيا ولا آخرة.

والصوم تَزك وعبادة. فمن اعتبر العبادة فيه أجاز الصوم فيها قد ومن اعتبر ما رجّح الشريح من أنّها أيّام أكل وشرب وذِكُر لله تعالى- ولم يقل: ليالي أكل وشرب، فهو خبر إلهيّ لأنّه الله "لا ينطق عن الهوى إن هو إلّا وحي يوحى". فهو إعلام إلهيّ على جمة الخبر، والخبر لا يدخله النسخ. فأوجب الفطر فيها عبادة واجبة العمل. فمن صام فيها فقد رجّح نظره على خبر الله تعالى- بما ينبغي أن يُعمل فيها. ومن نازع الله في شيء قال: إنّه له، فقد عرّض بنفسه للهلاك. فإنّ الصوم له، والفطر لك. وما رخّص في صومما الجتهد إلّا لمن لم يجد الهدي. كذا قال البخاريّ عن عائشة وابن عمر.

ثمّ جعل لك فيها ذِكْر الله أوهو قوله تعالى: ﴿ وَاإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذَكُرُوا الله كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدُ ذِكْرًا ﴾ وأمركم فيها بذِكْر الله. فإنّ العرب كانت في هذه الآيام في الموسم تذكر أنسابها وأحسابها لاجتماع قبائل العرب في هذه الآيام، تريد بذلك الفخر والسمعة. فهذا معنى قوله: ﴿ كَذِكْرُمُ آبَاءَكُم ﴾ أي اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق الفخر؛ إذ كنتم عبيده. وفخر العبد بسيده فإنّه مضاف إليه، وأكبر من ذلك: من كونه منه. كها قال في «مولى القوم منهم». و «أهل القرآن هم أهل الله وخاصّته». والعبد لا فحر له بأبيه بل فحره بسيده. وإن افتخر العبد بأبيه فإنما يفتخر به من حيث إنّ أباه كان مقرّبا عند سيده، لأنه عبد مثله ممتثلاً لأمره، واقفا عند حدوده ورسومه، فإنّه أيضا عبد الله. فلهذا قال: ﴿ كَذِكْرُكُمُ الله على ذِكْرهم آباءهم بقوله: ﴿ أَوْ أَشَدٌ ذِكْرًا ﴾. وهو الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله على ذِكْرهم آباءهم بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه الموصي عباده بقوله: ﴿ أَن الله والفخر به من كونه المؤله المؤلّ الله على خَدْر الله والفخر به من كونه المؤلّ المؤلّ

¹ ص 128ب

² ق، س: وهذا 3 ت . س ، ه : 4 ه

³ ق، س، هـ: فيه 4 ص 129

^{5 [}البقرة : 200]

^{6 [}لقمان : 14]

سيّدكم وأنتم عبيد له، على ماكان عليه آباؤكم. وذِّكْرُ الله أكبر.

وأيّ عبادة كان فيها العبد، وفيها ذِكْر الله، فإنّ ذِكْر الله آكبر ما فيها من أفعال تلك العبادة وأقوالها. قال تعالى: ﴿ إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللهِ آكْبَرُ ﴾ يعني الذي فيها آكبر من جميع أفعالها. فإنّك إذا ذكرت الله فيها، كان جليسك في تلك العبادة، فإنّه أخبر أنّه جليس مَن ذكره. وإذا كان جليسك فلا يخلو إمّا أن تكون ذا بصر إلهيّ فتشهده، أو تكون غير ذي بصر إلهيّ فتشهده من طريق الإيمان أنّه يراك. فتكون في هذه الحال مثل الأعمى يعلم أنّه جليس زيد وإن كان لا يراه. فهو كأنّه يراه. فالرائي له يشهده محرّكا له في جميع أفعاله، والذي لا يراه يحسّ بأنّ ثَمّ محرّكا له في أفعاله: بحسّ الإيمان، لا بحسّ الشهود البصريّ. وهو قوله: «كأنك تراه». فإنّه بالذّكر يعلم أنّه جليسه. ﴿ اللهَ يَعْلَمُ بِأَنّ اللهَ يَرَى ﴾ وجليس الحق لا يمكن أن يكون إلّا في خلوة معه ضرورة، لا يتمكن أن يثبت مع هذا ألعبد إذا جالسه الحقّ لا يمكن أن يكون إلّا في خلوة معه ضرورة، لا يتمكن أن يثبت مع هذا ألعبد إذا جالسه الحقّ - جليسٌ آخر جملة واحدة في خاطره: لأنّها مجالسة غيب. قيل لبعضهم: "أذكرني في خلوتك بالله. قال له: إذا ذكرتك فلستُ في خلوة مع الله".

فكما أنّه لا يكلّم الله خلقه إلّا من وراء حجاب، والحجاب عين الكلام، كذلك لا تكلّمه أنت، ولا تذكر عنده نفسك ولا غيرك إلّا من وراء حجاب. لا بدّ من ذلك. فإنّ المشاهدة للبهت والحرس، فلا بدّ للذاكر وإن كان الحقّ جليسه- أن يكون أعمى ولا بدّ. وعاه ذِكْره. فالحقّ جليس غيب عند كلّ ذاكر. فمن غلب عليه مشاهدة الحيال في حقّ ربّه من قوله: «كأنّك تراه» وهو استحضار في خيال- فمثل ذلك يجمع بين المشاهدة والكلام. فإنّ الجليس في تلك الحال مثلك لا مَن فوله: إنّ الإنسان يجمع بين المشاهدة ابن أخي النجيب رحمه الله- على ما نقل إليّ الثقة عندي من قوله: إنّ الإنسان يجمع بين المشاهدة والكلام. أين هذا الذوق من ذوق المحقّق أبي العباس السيّاري، من الرجال المذكورين في رسالة القشيري، عين قال أ: ما التذّ عاقل بمشاهدة قطّ. لأنّ مشاهدة الحقّ فناء، ليس فيها لذّة. أين هذا الذوق من ذوق الشهاب؟ فافهم فإنّه موضع غلط لأكابر المحقّقين من أهل الله، فكيف بمن هو دونهم.

وقد أخبرنا عمّن رأيناه من أهل الله المنتمين إلى الله أنّه يقول بذلك: أعني مثل قول الشهاب. فأن كان صاحبَ علم تامّ فيقوله على حدّ ما رسمناه، وإنكان دون ذلك فإنما يقوله كما يقوله مَن لا علم له

¹ ص 129ب

^{2 [}العنكبوت : 45]

^{3 [}العلق : 14] 4 ص 130

[.] على عاديا 5 [المشورى : 11]

⁶ ص 130ب

بالحقائق، ولو قالها بحضوري كنت أفاوضه فيها حتى أعرف بأيّ لسان يقول ذلك، فكنت أنسبه إلى ما قال على التعيين. فاعلم أنّه إن كان قال ذلك على مجرى التحقيق، علمنا أنّه فوق ما يقول، لأنّ الناس المتكلّمين في هذه الطريقة على قسمين: منهم من هو فوق ما يقول أ، ومنهم من هو تحت ما يقول. والذين هم تحت ما يقولون طائفتان: طائفة في غاية العلم بالله مما في وسع البشر. أن يعلموه من الله، والطائفة الأخرى في غاية البُعد والحجاب عن الله، وهم الذين في يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنيا هُ وهم الذين لا يرون شيئا فوق 3 علم الرسوم. فهم يشبهون الطبقة العالية في كونهم تحت ما يقولون. كما أنّهم شاركوهم في اسم العلم، وانفصلوا عنهم بمن؛ أعني بالمعلوم، أي بمن تعلّق علمهم. وهذا كلّه مُذرَكُ أهل أيّام التشريق. فإن الكوا فيها فمن حيث أنّها أيّام أكل وشرب وذِكْر، وإن صاموا فيها فمن حيث أنّها أيّام أكل وشرب وذِكْر، وإن صاموا فيها فمن حيث أنّها أيّام أكل وشرب، فامتناعهم عن الأكل (هو) امتناع حال لا امتناع عبادة.

وَصْلٌ فِي فَصْل صيام يوم الفطر والأضحى

هذان اليومان محرّم صومحما بحديث أبي هريرة وحديث أبي سعيد. أمّا حديث أبي سعيد الثابت فإنّه قال: سمعت رسول الله هؤ يقول: «لا يصحّ صيام يومين: يوم الفطر من رمضان ويوم النحر». وبه يحتجّ من يرى صيام أيّام التشريق. لأنّ دليل الخطاب يقتضي أنّ ما عدا هذين اليومين يصحّ الصيام فيها، وإلّا كان تخصيصها عبثًا.

حديث أبي هريرة: وأمّا حديث أبي هريرة الثابت أيضا في مسلم، فهو أنّ رسول الله ﷺ: «نهى عن صيام يومين: يوم الأضحى ويوم الفطر». «ويوم الفطر هو يوم يفطر الناس، والأضحى يوم يُضحّون» هكذا فسّره رسول الله ﷺ على ما ذكره الترمذيّ عن عائشة عن رسول الله ﷺ. وقال فيه: حديث حسن صحيح.

وسبب منع الصوم له في هذين اليومين لأنّ بالفطر والأضحى صح له التمييز بينه وبين ربّه: فعلم ما له وما لربّه، فحرم عليه التلبّس بالصوم في هذين اليومين اللذين هما دليلان على العلم بالفارق والتمييز. فلم يتمكّن مع ذلك التلبّس بالصوم.

^{1 &}quot;لأنّ الناس... ما يقول" من س فقط

^{2 [}الروم : 7]

³ ص 13

⁴ ص 131ب

فإنّ الصوم لله؛ إذكان صفة صمدانية منزّهة مَن كانت صفته عن الطعام والشراب. فلو تلبّس بالصوم مع مشاهدة وجه هذا الدليل، لم يكن صادقا في إخباره عن نفسه أنّه في هذا المقام. فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليفا مشروعا ليجمع بين الحالتين. فأعطاه الكشف العبادة من ذلك لما ذكرناه، وأعطاه التكليف الشرعيّ الأجر في ذلك إذ عمل بحكمه لما نهاه الله عن صيامها. ولهذا قلنا في رؤية هلال الفطر: إنّه مستقبِل عبادة، كما علّله بعض العلماء في هلال الصوم، وغاب عن تحريم الصوم في هلال الفطر، فأوجب في رؤيته شاهدين.

وَضلٌ فِي نَضل مَن دُعِي إلى طعام وهو صائم

فمن قائل: يجيب الداعي ولا بدّ بالاتقاق. واختلفوا هل يفطر أو يبقى على صومه؟ فمن قائل: إنّه يعرّف صاحبَ الدعوة أنّه صائم، ويدعو له. وبه قال أبو هريرة. ومن قائل: إنّه لا يأكل، ويصلّي الصلاة المشروعة غير المكتوبة ويدعو للداعي، وبه يقول أنس. ومن قائل: هو مخيّر بين الفطر وتمام الصوم، ولكن إن أفطر قضاه، وبه يقول طلحة بن يحيى وغيره. ومن قائل: إن شاء أفطر ولا قضاء عليه، وبه يقول شريك ومجاهد. ومن قائل: يفطر إن شاء ما لم ينتصف النهار، وبه يقول جعفر بن الزبير. ومن قائل: بالتخيير في القضاء إذا أفطر، وبه تقول أمّ هانيء وسماك بن حرب.

اعلم وققك الله توفيق العارفين- أنّ الذي يَشْرَع في الصوم ابتداء من نفسه من غير أن يعين الحق عليه ذلك اليوم الذي يصبح فيه صائما، فإنّه عقد عقده مع الله على طريق القربة إليه عمالى- من هذه العبادة الخاصة الذي تلبّس بها وشرع فيها، والله يقول له: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالُكُم ﴾، فإن كان في مقام السلوك فلا يعود نفسته نقض العهد مع الله - تعالى- فإنّ الله يقول: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُم ﴾ ولا سيا فيا أوجبته على نفسك، وعقدت عليه مع ربّك. وهو قوله (ص): «لا، إلّا أن تعلق».

وإنكان من أهل العلم بالله الأكابر الذين حكموا أنفسهم، وصحّت لهم الخلافة على نفوسهم، فهم لا يرون متكلّما ولا آمرا ولا داعيا في الوجود إلّا الله على ألسِنَة العباد.كما قال على الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده» فهم في جميع نطق العالم كلّه حالا ومقالا بهذه الصفة. فإنّ صحّة مقام الشهود

¹ ق، س: كانت

² ص 132 3 ص 132ب

د ص عداب 4 [محد : 33]

^{5 [}البقرة : 40]

تحكم عليهم بذلك. فإنّهم لا ينكرون ما يعرفون. وكما يقول المحجوب: فلان تكلّم. يقول صاحب هذا المقام: الحقُّ تكلّم على لسان هذا العبد بكذا وكذا. أيّ شيءكان.

ثمّ إنّ المتكلّم لا يخلو إمّا أن يكون في هذا المقام أيضا، فيرى أنّه ينطق بالحقّ لا بنفسه، أو لا يكون في هذا المقام. فللمدعوّ أن ينظر في حال الداعي. فإن دعاه بربّه أجاب دعوته، وقال: إنّي صائم، ولم يأكل. ودعا لأهل البيت وصلّى عندهم. وإن شاء أكل إن عرف أنّ أكله مما يسرّ- به الداعي. فهو مخير لكماله وتحقّقه بالصفة. فإنّ الكامل له التخيير في المشيئة أبدا. فإن شاء وإن شاء. ما لم يعزم، فإنّ عزيمته مثل قوله: ﴿ولا بدّ له من لقائي» وأمثال ذلك. وإن دعاه هذا الداعي بنفسه فإنّه لا يدعو إلّا مثله، فإنّه ما يدعو إلّا من يصحّ منه الأكل والشرب، ولولا ما هذا شهوده ما دعاه. فليس لهذا السامع أن يأكل وليتم صومه ولا بدّ، فإنّ حقّ الله أحقّ بالقضاء، وقد تعيّن عليه حقّ الله عا أدخل نفسه من هذا التلبّس بالصوم.

فإن قالت والمن الكالمة: ما دعاك، إنما كانت الدعوة لي لا لك، فإجابتي لدعوته هو عين آكلي. فإنه يقول لها: إنما كان لك ذلك لو لم تدخل نفسك ابتداء مع الحق في هذه العبادة من غير أن يلزمك بها، فلما تلبّشت بها تعين عليك إتماما، فإنّ ذلك من حقّك الذي أوجبته على نفسك. وحقّك عليك أولى من حقّ غيرك عليك. وقد عرّفك الحقّ بذلك على لسان نبيّك فقال: «إنّ أفضل الصدقات ما تصدّقت به على نفسك» وقال في القاتل نفسه: «حرّمت عليه الجنّة» وقال في القاتل غيرَه إذا مات ولم يُقتص منه: «إن شاء غفر له وإن شاء عاقبه». فإن أفطرت فرّطت في حقّ نفسك وادّيت حقّ غيرك. وفي حقّ نفسك حقّ الله. فتمنعها من الفطر وتشغلها بالصلاة عوضا من ذلك. يريد أنّه يكون مناجيا لله على لسان نبيّه هنا وإن كان صائمًا فليصلّ» فأمره بالصلاة في هذه الحال.

وَضُلٌّ فِي فَصْل صيام الدهر

لا يصح (صيام الدهر) إلّا للدهر لا لغير الدهر. فإنّ صيام الدهر في حقّ الإنسان إنما هو أن يصوم السنة بكمالها، ولا يصحّ له ذلك من أجل يوم الفطر والأضحى، فإنّ الفطر فيها واجب بالاتقاق. فلهذا ما

¹ ص 133

^{2 [}ق: 29]

³ ص 133ب

⁴ ص 134

يصح (صوم الدهر للعبد). فإنّ الدهر اسم الله والصوم له. فماكان لله فما هو لك، وإنما يكون لك ما لم يحجره عليك، فإذا حجره -وهو بالأصالة ليس لك- فقد أخبرك أنّه لا يحصل. فإن فعلتَه عملت في غير معمل، وطمعت في غير مطمع.

وَصْلٌ فِي نَصْل صیام داوود ومریم وعیسی حلیهم السلام-

أفضل الصيام وأعدله صومُ يوم في حقّك، وصومُ يوم في حقّ ربّك، وبينها فطر يوم. فهو أعظم مجاهدة على النفس وأعدل في الحكم. ويحصل له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس. فإنّ «الصلاة نور والصبر ضياء» وهو الصوم. والصلاة عبادة مقسومة بين ربّ وعبد، وكذلك صوم داوود النّفظ صوم يوم وفطر يوم، فتجمع ما بين ما هو لك وما هو لربّك.

ولَمّا رأى بعضهم أنّ حقّ الله أحق، لم ير التساوي بين ما هو لله وما هو للعبد. فصام يومين وأفطر يوما. وهذا كان صوم مريم عليها السلام. فإنّها رأت أنّ للرجال عليها درجة. فقالت: عسى أجعل هذا اليوم الثاني في الصوم في مقابلة تلك الدرجة. وكذلك كان. فإنّ النبيّ هي شهد لها بالكيال، كها شهد به للرجال. ولَمّا رأت أنّ شهادة المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد، فقالت: صوم اليومين مني بمنزلة اليوم الواحد من الرجل. فنالت مقام الرجال بذلك، فساوت داوود في الفضيلة في الصوم. فهكذا مَن غلبت عليه نفسه، فقد غلبت عليه أنوثيته أن يعاملها بمثل ما عاملت به مريم نفسها في هذه الصورة، حتى يلحق بعقلها. وهذه إشارة حسنة لمن فهمها.

فائة إذا كان الكمالُ لها لحوقها بالرجال، فالأكمل لها لحوقها بربها: كعيسى ـ بن مريم ولدها؛ فإنه كان يصوم الدهر ولا يفطر، ويقوم الليل فلا ينام. وكان ظاهرا في العالم باسم الدهر في نهاره، وباسم القيّوم الذي ولا تأخُذُهُ سِنَةٌ وَلا تَوْمٌ ﴾ في ليله. فادّعي فيه الألوهيّة. فقيل: (إنّ الله هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ . وما قيل ذلك في نبيّ قبله، فإنّه غاية ما قيل في العُزَيْر: إنّه (ابنُ اللهِ) ما قيل: هو الله. فانظر ما أثرت هذه الصفة من خلف حجاب الغيب في قلوب المحجوبين من أهل الكشف حتى قالوا: (إنّ الله هُوَ

^{.124 - 1}

¹ ص 134ب م

² ق، هـ: ألوهيته 3 هـ: تلحق

⁴ ص 135

^{5 [}البقرة : 255] 6 [المائدة : 17]

^{7 [}التوبة : 30]

الْمَسِيحُ ابنُ مَزيَمَ ﴾ فنسبهم الحقُ ألى الكفر في ذلك، إقامة عذر لهم. فإنهم ما أشركوا بل قالوا: هو الله. والمشرك من يجعل مع الله إلها آخر. فهذا كافر لا مشرك. فقال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابنُ مَزيَمَ ﴾ فوصفهم بالستر، واتخذوا ناسوت عيسى مجلى. وبته عيسى على هذا المقام فيما أخبر الله تعالى - تثبيتا لهم فيما قالوا. فقال المسيح: ﴿ فَيَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا الله رَبِي وَرَبُّكُم ﴾ فقالوا: كذلك نفعل. فعبدوا الله فيه. ثم قال لهم: ﴿ إِنّهُ مَن يُشْرِكُ بِاللهِ فَقَدْ حَرَمَ الله عليه الْجَنّةَ ﴾ أي حرّم الله عليه كنه الذي يستره. والله قد وصفهم بالستر حيث وصفهم بالكفر. فهي آية يعطي ظاهرُها نفس ما يعطي ما هو عليه الأمر في ذلك. والتأويل فيها يلحق بالذمّ. فإن تفطنت لما ذكرناه وقعت في بحر عظيم، لا ينجو مَن غَرِق فيه أبدا: فإنّه بحر الأبد. فما أحكم كلام الله، لمن نظر فيه واستبصر -، وكان من الله فيه على بصيرة.

وَصْلٌ فِي فَصْل صوم المرأة التطوّع وزوجما حاضر

ذكر مسلم عن أبي هريرة قال: قال رُسول الله ﷺ: «لا تصوم المرأة وبعلها شاهد إلّا بإذنه» الحديث. الاتقاق على وجوب صوم رمضان، ولهذا زاد أبو داوود في هذا الحديث: «غير رمضان».

فاعلم أنّ المرأة هي النفس المؤمنة، وبعلها المتحكم فيها إنما هو إيمانها بالشرع، لا الشرع. ثمّ الشارع يشرع لإيمانها به ما شاء أن يشرع. فلا تدخل في فعل، ولا تشرع في عمل إلّا بإذنه، أي بحكمه. وقليل من عباد الله مَن يفعل هذا، فيلحظ حكم الشرع في جميع أفعاله عند الشروع في الفعل. فلو أنّهم فعلوا ذلك لكان خيرا لهم. ولهذا يفوتهم خير كثير وعلم كبير.

وَصُلٌ فِي فَصْل صوم المسافر

¹ من س فقط 2 [المائدة : 17]

³ س: تبينا 4 [المائدة : 72]

⁵ ص 135ب 6 س 136ب

سُمِّي السفر سفرا؛ لأنه يسفر عن أخلاق الرجال لما فيه من المشقة والجهد لأهل الثروة واليسار، فكيف حال الضعفاء؟ فمن أسفر له عمله عن عامِله، صار عن صومه بمعزل، وتركه للعامل فلا يدّعيه مع أنّه صائم. وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده. فإنّه ليس من البرّ، أو ليس البرّ، أن يدّعي الإنسان فيا يعلم أنّه ليس له أنّه له. ولو كان بربّه متحققاً. وهذه إشارة فقف عندها، فقد طال الكلام في هذا الباب.

وَضلٌ فِي نَضل في عدد أيّام الوجوب في الصوم

عدد أيّام الوجوب في الصوم مائتا يوم وستة وعشرون يوما. والنذر لا ينضبط فنحصره أ، وغايته سنة ينقص منها ستة أيّام أو ثلاثة أيّام من أجل من يحرّم صوم أيّام التشريق - أو يومان، وهو موضع الاثقاق: يوم الأضحى ويوم الفطر. وأقلّ النذر في الصوم يوم واحد. فإن نظرت إلى أقلّه قلت: سبعة وعشرون يوما ومائتان. وما عدا هذا العدد فليس بواجب. منها لمن جامع في رمضان، والظّهار، وقتل الخطأ: ستّون، ستّون، ستّون؛ ومنها رمضان ثلاثون، ومنها للفداء في الحجّ: ثلاثة، ولليمين: ثلاثة، وللمتمتع: عشرة، وللنذر: واحد على الأقلّ. ومنها ما هو واجب مخيّر، وموسّع، ومعيّن بالزمان مضيّق.

فاعلم أنّه لو لم يكن بين الصوم وبين هذه الأفعال التي أوجَبَتْهُ، أو الأفعال التي يكون عِوَضا عنها مناسبة، ما صح أن يقوم مقاما. وذلك من كلّ صوم يكون كفّارة. وهو قولنا: "الواجب الخير". فمنه ما يحلّ به ماكان حرّم عليه، ومنه ما يسقط به حقّ الله عليه، ومنه ما يسقط به حقّ الله وحقّ الغير عليه. وقيل لي لمّا عُرّفتُ بهذه الأيّام ووجوبها أن قد وكلناك إلى نفسك في استخراج هذه المناسبات، وما أنت وحدك، بل كلٌ من عُرّف بها حتى عَلِمها حُجِر عليه أن يُعلِم بها إذا عُلّمها بأيّ طربق. فهذا منعني من إيضاح هذه المناسبات. فالوقوف عند الأوامر الإلهيّة، والإشارات الربّانيّة على أهل هذه الطريق واجب.

وَضلٌ فِي فَضل السواك للصائم

ثبت في "الحسان" عن عامر بن ربيعة أنه قال: «رأيت رسول الله ها لا أحصي تَسَوَّكَ وهو صائم». فمن قائل به مطلقا في سائر اليوم، وبه أقول. ومن قائل بكراهيته له من بعد الظهر. فمن راعى حكم الخلوف كرهه، وهو ناقص النظر في ذلك، فإنّه ثبت عن رسول الله ها: «أنّ السّواك مطهرة للفم ومرضاة

¹ ص 136ب

² ص 137

للربّ» فهو طاهر مطهّر يرضي الربّ، وينظف الأسنان من القلح والصفرة التي تطلع عليها. فإنّ البزار روى عن رسول الله هؤائة قال لأصحابه: «ما لكم تدخلون عليّ قُلْحًا؟ استاكوا» فذكر ما هو حظ البصر، وما تعرّض للشمّ أ. والحلوف لا يزيله السّواك فإنّه تَغَيَّرٌ في المعدة يظهره التنفّس. فصاحب هذا النظر والذي يقول: "استنوق الجمل" سَواء.

وإذا كان الخلوف من الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك، فيوم القيامة تتغيّر رائحته برائحة المسك. فما هو هناك خلوف. وما ورد عن النبيّ في حقّ الصائم نهي عن التسوُك في حال صومه أصلا، ولا كراهة. بل هو أمر مندوب إليه، مرغب فيه مطلقا، من غير تقييد بزمان ولا حال. وهو أقرب إلى الوجوب منه إلى الندب، مما أكد فيه رسول الله في وكان هذا الحبر جبرًا لقلب الصائم لما ظهرت مِن فيه رائحة يَتَاذّى منها جليسُه إذا كان غير مؤمن. وأمّا المتحلّي بالإيمان حاشاه من التأذّي. فإنه من الإيمان أن يُعرف منزل الخلوف للصائم عند الله. فهو يَستحسن للغرض النفسيّ- ما يستقبحه السليم النظر. فكيف حال المؤمن إذا أحسّ بما يرضي الربّ؟ يلهج به فرحاً. وعندنا بالذوق: علامة إيمانه أن يدرك ذلك الخلوف مثل رائحة المسك هنا².

فإذا ورد مثل هذا الخبر في تشريف هذه الرائحة على أمثالها من الروائح، باعتناء الله بها؛ انجبر قلب الصائم، ورغب في الزيادة من الصوم، وعلم أنّ الملائكة ورجال الله لا يتأذّون في مجالسته من خلوف فمه. «فإنّ الملائكة تتأذّى مما يتأذّى منه بنو آدم» ورد ذلك في روائح الثوم وأمثاله، لا في خلوف فم الصائم. فإن تسوّك الصائم كان أعلى منزلة ممن لم يتسوّك في أيّ وقت كان، فإنّه في زيادة عمل يرضي الله، وهو التسوّك.

واعلم أنّ الخلوف ليس للإنسان، وإنما هو أمر تقتضيه الطبيعة للتعفين الذي يكون فيما يبقى في المعدة، من فضول الطعام، ولم يحجبه بطعام جديد طيّب الرائحة. فيخرج النفس من القلب، فيمرّ على المعدة، فيخرج بما يمرّ عليه من طيّب وخبيث حِسًا، كما يجده الملك معنى: «إذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا مِن نَّن ما جاء به» يجد ذلك النتنَ من الكاذب بالإدراك الشيّيّ أهلُ الروائح. فإن كان حاكما وهو من أهل هذا المقام وله هذه الحال- وشُهد عنده بالزور في حكومة، تعيّن عليه أن لا يُمضِيد الحكمُ للمشهود له، وإن حَكم له فإنّه آيمٌ عند الله. وهذه مسألة عظيمة الفائدة لأهل الأذواق. فإنّ الحاكم المشهود له، وإن حَكم له فإنّه آيمٌ عند الله. وهذه مسألة عظيمة الفائدة لأهل الأذواق. فإنّ الحاكم

¹ ص 137ب

² ص 138

³ ص 138ب

وإن لم يحكم بعلمه؛ فلا يجوز له أن يخالف عِلْمَه أصلا. وذلك في الأموال. وأمّا في الأبشار أهما يجب عليه إمضاء الحكم على المحكوم عليه؛ لأمر آخر لا أحتاج إلى بيانه. ولَمّاكان الصوم سبب الخلوف -والصوم لله وجب على المؤمن أن يحمّل ما يجده من خلوف فم الصائم، وراعى الله تعالى- الواجدَ لذلك؛ بأن أمر الصائم بتعجيل الفطر وتأخير السحور؛ لإزالة الرائحة من أجل جلسائه، وجعل له فرحة بالطبع بفطره. اعتبار آخر في المقابلة:

أمِر بتعجيل الفطر وتأخير السحور؛ لتكون المناجاة في هاتين الصلاتين بريح طيّبة. إذكان زمن الصوم قد انقضى، فحلوفه بعد انقضاء زمن الصوم ما هو خلوف الصائم، فإنّ خلوف الصائم إنما هو في حال صومه. ثمّ إنّ الله يقول في هذا الخبر الذي أخبر رسول الله على: «إنّ طيب خلوف² فم الصائم عند الله» إنما ذلك في يوم القيامة، إذا اتكف للصائم أن لا يزيله، فإن أزاله بِسِواك أو بما لا يفطر الصائم؛ كان أطهر وأطيب، وانتقل من طيب إلى طيب، وأرضى الله. فإنّ الخلوف لا أثر له في الصوم.

وقد ورد: «إنّ الله أحقُ مَن تُجُمّل له» ومن التجمّل استعال ما يطيب الروائح، ويزيل ما فيها من الحبث. فران الله جيل يحبّ الجمال» وكلّ شيء فجاله بما يناسبه وما يقتضيه، بما يتنعّم به المدرك من طريق ذلك الإدراك عينه: من سمع وبصر وشمّ وطعم ولله ولمس بمسموع ومبصر ومشموم ومطعوم وملموس. ثمّ إنّه قد ورد: «صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك». فمن باب الإشارة: ليس "سواك" لإ ربّك؛ وأمّا من هو مثلك، فليس بـ "سواك"، بل هو عينك. فصلاتك بربّك أفضل من صلاتك بنفسك؛ فأشار إلى الشوى. والسبعون إشارة في اعتبار الغالب في عمر الإنسان. فإنّ المسبّعات كثيرا ما يعتبرها الشرع في البسائط والمركبات أو وأمّا طريقة تفسير هذا الحبر فكونه جمع بين طهارتين: الوضوء والسواك. والمقصود بالوضوء هنا المضمضة، وهي من فرائض الوضوء عندنا بالسنة. والفم هو محل المناجاة. فإنّ الصلاة محادثة مع الله نهارا، ومسامرة ليلا، واختصاصٌ سِرًا على مساررة - وتبليغ جمرًا للقائم والقاعد والراقد على جنب. وإذا كنتَ من عالم الإشارة، وصليت بسواك فلا تصلٌ به إلّا من اسمه السبّوح، القدّوس: فإنّ القدّوس يعطى النّسَوك.

وإنما فرّقنا في التعبير بين الإشارة والتحقيق لئلّا يتخيّل مَن لا معرفة له بمآخذ أهل الله أنّهم يَرْمُون

¹ الأبشار: الأبدان

² ص 139

³ هـ: وذوق 4 ص 139ب

⁵ ق: هو

بالظواهر، فينسبونهم إلى الباطنيّة. وحاشاهم من ذلك، بل هم القائلون بالطرفين. كان شيخنا أبو مدين يذمّ الطرفين على الانفراد، ويقول: إنّ الجامع بين الطرفين هو الكامل في السنّة والمعرفة. والاشتراك وقع في تلفّظه بـ"سواك". والكاف في السواك أصليّة في الإضافة من أنفس الكلمة، وهي في الاستثناء مضافة، ما هي أصليّة. ومن جعلها من باب التحقيق نظر إلى كون في إضافة المخاطب أمرا واحدا، فجعلها أصليّة في الإضافة كالكلمة الواحدة؛ واعتبر التركيب فيها (هو نفس) اعتبار تركيب الحروف في الكلمة. فلا يصحّ وجود إضافة مثل هذا الحطاب إلّا بكاف الإضافة. كما لا يصحّ اسم "السّواك" بغير كاف. فانظر ما أدّق نظر أهل الله! هذا لوكان ذلك عن فكر، لقد كانوا يَفْضُلون به غيرَهم. فكيف بمن لا هيئطِقُ عَنِ الْهَوَى. إنْ هُوَ إلّا وَحَيِّ يُوحَى. عَلْمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى في الله الله والعلم رزق الأرواح هذُو الْقُوَةِ الْمَتِينُ ﴾.

وَصُلِّ فِي فَصْل مَن فطر صائما

لمّا ورد الخبر الذي خرّجه الترمذيّ عن زيد بن خالد الجهني قال: قال رسول الله هيّه: «مَن فطّر صائمًا كان له مثل أجره غير أنّه لا ينقص من أجر الصائم شيء» وقال فيه: حديث صحيح. فالصائم له أجر فطره كماكان له في صومه، فلِمن فطّره أجر فطره لا أجر صومه، فافهم. وعلِمنا من هذا الخبر أنّ الفطر من تمام الصوم، وأنّه مَن أعان شخصا على عمل كان مشاركا له فيما يؤدّي إليه ذلك العمل من الخير، لا مشاركة توجِب نقصًا، بل هو على التمام لكلّ واحد من الشريكين. كما جاء في الحديث: «مَن سنّ سنة مشاركة توجِب نقصًا، بل هو على التمام الكلّ واحد من الشريكين. كما جاء في الحديث: «مَن سنّ سنة حسنة» الحديث. فجعل الفيطرَ من تمام الصوم، وأنّه جزء منه.

ومَن تلبّس بجزء من الشيء المتناسب الأجزاء حصل له خير ذلك الشيء، وإن لم يحصل ولا اتصف بذلك الأمركلة كما اتصف به صاحبه. كن اتصف بجزء من أجزاء النبوّة فيله أجر مَن ثبتت له النبوّة وفضلها من غير أن يتلبّس بهاكلّها، فليس بنبيّ. ولهذا ورد أنّه: «يأتي يوم القيامة ناسٌ ليسوا بأنبياء يغبِطهم الأنبياء» إذكانت الأنبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوّة من الأثقال والمشاق. وهؤلاء بجزء منها قد

¹ ص 140

² من هـ فقط

^{3 [}النجم : 3 - 5] 4 [الناريات : 58]

⁵ ص 140ب

اتصفوا، أو أكثر من جزء، وتلبّسوا به أ. وربماكان هذا الجزء منها مما لا مشقة فيه، ونالوا فضل مَن تلبّس بهاكلّها.كالفقير مع صاحب المال فيما يتمنّاه من فعل الخيرات، إذا رأى صاحب المال أو العلم يفعل في ذلك ما لا يتمكن للفقير فعله، فهما في الأجر سواء وما اشتركا إلّا في النيّة. وزاد عليه صاحب النيّة بسقوط الحساب والمساءلة فيم أنفق؟ وممّ أكتسب؟

فهؤلاء هم الذين يغبطهم النبيتون في ذلك المقام، ولكن في القيامة في الموقف، لا في الجنة. وهو قوله تعالى: ﴿ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ ﴾ فإن الرسل تخاف على أنمها لا على انفسها، والمؤمنون خاتمون على أنفسهم لما ارتكبوه من المخالفات، وهؤلاء ما لهم أتباع يخافون عليهم، ولا ارتكبوا مخالفة توجب لهم الحوف: فلا يحزنهم الفزع الأكبر. وكذلك الأنبياء يعطى لكل نبيّ أجر الأمّة التي بعث إليهم، سواء آمنوا به أو كفروا، فإنّ يتة كلّ نبيّ يود لو أنّهم آمنوا. فتساوى الكلّ في أجر التمنّي، ويتميّز كلّ واحد عن صاحبه في الموقف بالأتباع: فالنبيّ يأتي ومعه السواد الأعظم، وأقلّ وأقلّ، حتى يأتي نبيّ ومعه الرّجُلان والرّجُل، ويأتي النبيّ وليس معه أحد، والكلّ في أجر التبليغ سواء، وفي الأمنية.

فمن فطّر صائما⁴ فقد اتصف بصفة إلهيّة، وهي اسمه الفاطر. فإنّ الله فطّر الصائم مع غروب الشمس، سَواء آكل أو لم يأكل، أو شرب أو لم يشرب. فهو مفطر شرعًا. وأخرجه غروب الشمس من التلبُّس بالصوم. وهذا فطّره بما أطعمه. فلمّا حصل في هذه الدرجة، كان متخلّقا بما هو لله، كماكان الصائم متلبِّسا في صومه بما هو لله: من التنزيه عن الطعام والشراب والصاحبة وكلّ وصف مفسِد للصوم.

وَصْلٌ فِي فَصْل صوم الضيف

لمّا خرّج الترمذيّ عن عائشة أنّ رسول الله في قال: «مَن نزل على قوم فلا يصومن تطوّعا إلّا بإذنهم» علمنا أنّ الصوفيّة أضياف الله. فإنّهم سافروا من حظوظ أنفسهم وجميع الأكوان، إيثارا للجناب الإلهيّ؛ فنزلوا به. فلا يعملون عملا إلّا بإذن مَن نزلوا عليه، وهو الله: فلا يتصرّفون، ولا يسكنون، ولا يتحرّكون، إلّا عن أمر إلهيّ. ومَن ليست له هذه الصفة فهو في الطريق يمشي، يقطع مناهل نفسه حتى يصل إلى ربّه، فحيننذ وصحّ أن يكون ضيفا. وإذا أقام عنده ولا يرجع كان أهلا. لأنّ «أهلَ القرآن» وهو

¹ من هـ فقط

² ص 141

^{3 [}الأنبياء : 103]

⁴ ص 141ب

⁵ ص 142

الجمع به تعالى «هم أهل الله وخاصّته».

حكاية:

كان شيخنا أبو مدين بالمغرب قد ترك الحرفة، وجلس مع الله على ما يفتح الله له. وكان على طريقة عجيبة مع الله في ذلك الجلوس. فإنّه ماكان يردُّ شيئا يؤتى إليه به، مثل الإمام عبد القادر الجيليّ. غير أنّ عبد القادر كان أنهض في الظاهر لما يعطيه الشرف. فقيل له: يا أبا مدين؛ لم لا تحترف؟ أو لم لا تقول بالحرفة ؟!. فقال –رحمه الله-: أقول بها. فقيل له: فلم لا تحترف؟ فقال: الضيف عندكم إذا نزل بقوم، وعزم على الإقامة، كم توقيت زمان وجوب ضيافته عليهم؟ قالوا: ثلاثة أيّام. قال: وبعد الثلاثة الأيّام؟ قالوا: يحترف، ولا يقعد عندهم حتى (لا) يحرجم. قال الشبيخ: الله أكبر؛ أنصفونا، نحن أضياف ربّنا خبارك وتعالى-. نزلنا عليه في حضرته على وجه الإقامة عنده إلى الأبد، فتعيّنت الضيافة، فإنّه -تعالى- ما دلّ على كريم خُلُق لعبده إلّاكان هو أوْلَى بالاتّصاف¹ به. قالوا: نعم. قال: وأيّام ربّناكما قالكلّ يوم ﴿كَأَلْفِ سَـنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ فضيافته بحسب أيَّامه. فإذا أقمنا عنده ثلاثة آلاف سنة، وانقضتْ، ولا نحترف؛ يتوجّه اعتراضكم علينا. ونحن نموت وتنقضي الدنيا ويبقى لنا فضلة عنده -تعالى- من ضيافتنا. فاستحسن ذلك منه المعترض. فانظر في هذا النفَس إن كنت منهم.

وَصُلٌّ فِي فَصْل استيعاب الأيام السبعة بالصيام

لًا ورد في الخبر الذي خرّجه الترمذي عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس» علمنا أنَّه ﷺ أراد أن يتلبُّس بعبادة الصوم في كلّ يوم من أيّام الجمعة: إمّا امتنانا منه على ذلك اليوم. فإنّ الأيّام تفتخر بعضها على بعض بما يوقع العبد المعتبر فيها من الأعمال المقرِّبة إلى الله، من حيث أنَّها ظرف له. فيريد العبد الصالح أن يجعل لكلّ يوم من أيام الجمعة وأيام الشهر وأيام السنة، جميع ما يقدر عليه من أفعال البرّ 3، حتى يحمده كلّ ـ يوم، ويتجتل به عند الله ويشهد له. فإذا لم يقدر في اليوم الواحد أن يجمع جميع الخيرات فيفعل فيه ما يقدر عليه؛ فإذا عاد عليه من الجمعة الأخرى؛ عمل فيه ما فاته فيه في الجمعة الأولَى، حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها. وهكذا في أيَّام الشهر وأيَّام السنة.

¹ ص 142ب

^{2 [}الحج : 47] 3 ص 143

واعلم أنّ الشهور تتفاضل أيّامما بحسب ما يُنسب إليها، كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب إليها أ. فيأخذ الليل من النهار من ساعاته، ويأخذ النهار من الليل. والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يعمّ الليل والنهار . كذلك أيّام الشهور تتعيّن بقطع الدراري في منازل الفلّك الأقصى، لا في الكواكب الثابتة التي تسمّى في العرف: منازل. وللقمر أيّام معلومة في قطع الفلّك، وللكاتب أيّام أخر، وللزهرة كذلك، وللشمس كذلك، وللأحر ألل كذلك، وللمقاتل كذلك، فينبغي للعبد أن يراعي هذا كلّه في أعاله، فإنّه ما له من العمر بحيث أن يفي بذلك. فإنّ أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر من نحو ثلاثين عين سنة لا غر.

وأمّا شهور الكواكب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يُحتاج إليه لأنّ الأعمار تقصر عن ذلك. لكن لها حكم في أهل جمتم. كما أنّه لحركات الدراري حكم على مَن هو في الدرك الأسفل من النار، وهم المنافقون خاصّة. والباطنيّة ما لهم في الدرك الأسفل منزل، وإنّ منزلم الأعلى من جمتم. والكفّار لهم في كلّ موضع من جمتم منزل. وأمّا أهل الجنان فالدائر عليهم فلك البروج، ولا يقطع في شيء فلا تنتهي حركته بالرصد، لأنّ الرصد لا يأخذه. وهو متماثل الأجزاء فلهذا كانت السعادة لا نهاية لها. فظهر بها الخلود الدائم في النعيم المقيم إلى ما لا يتناهى. والنار ما حكمها حكم أهل النعيم، فإنّ الدائر عليهم فلك المنازل والدراري. وهذه الأفلاك تقطع في فلك متناهي المساحة. فلهذا يُرجى لهم أن لا يتسرمد عليهم العذاب مع كون النار دار ألم. والعذابُ حكمٌ زائدٌ على كونها دارا، فإنّا نعلم أنّ خَزَتَها في نعيم دائم، ما هم فيها بمعذّبين، مع كونهم ما هم منها والعذابُ حكمٌ زائدٌ على كونها دارا، فإنّا نعلم أنّ خَزَتَها في نعيم دائم، ما هم فيها بمعذّبين، مع كونهم ما هم منها بمخرّجين. لأنّهم فيها غُلِقوا، وهي دائمة، والساكن فيها دائم لكونه مخلوقا لها.

فتحقّق ما ختمنا به هذا الصوم مِن سَبْقِ الرحمة، وغَلَبَتِها صِفَة الغضب. والله أَجَلُ وأعلى أن لا يكون له في كلّ منزل تجلّ، وهو على الخير الحض الذي لا شَرّ فيه، والوجود الذي لا عدم يقابله ألم والوجود رحمة مطلقة في الكون، والعذاب شيء يعرِض لأمور تطرأ وتعرض. فهو عرَض لعارض. والعوارض لا تتصف بالدوام، ولو اتصفت ماكانت عوارض. وما هو عارض قد لا يعرض. فلهذا يضعف القول بتسرمد العذاب. فإنّ الرحمة شملت آدم بجملته، وكان حامِلا لكلّ بَنيْهِ بالقوّة، فعمّت الرحمة الجميع، إذ لا تحجير.

¹ ق، س، هـ: إليه

² الكاتب: عطارد 3 الأحمر: المريخ

د الم شر. المريح 4 المقاتل: زحل

⁵ ص 143ب

⁶ ص 144

^{7 &}quot;والوجود.. يقابله" لم ترد في ق

ولاكان يستحقّ أن يستى آدم مرحوما، وفيه مَن لا يقبل الرحمة. والحقّ يقول: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَـدَى ﴾ أي رجع عليه بها، فعمّته. ولله الحمد، والله عند حسن ظنّ عبده به.

وَصْلٌ فِي نَصْل قيام رمضان

ليس لاسم إلهي حُكُمٌ في شهر رمضان إلّا الاسم الإلهي "رمضان". وفاطر السهاوات والأرض (حكمه) في كلّ عبد، سواء كان ممن يجب عليه صوم رمضان أوْ لا يجب عليه، إلّا عدّة من أيّام أخر. وذلك في كلّ فعل عبادة يقام فيها العبد.

فمن جملة أفعال البِرِّ فيه قيامُ ليلِه لمناجاة رمضان -تبارك وتعالى- تارةً على الكشف إذا كان مواصلا، وتارة من خلف حجاب الاسم الفاطر. فإنّ الأسماء الإلهيّة يحجب بعضها بعضا، وإن كان لكلّ واحد من الحاجب والمحجوب سلطنة الوقت فإنّ بعضها أولَى بالحِجابة من بعض، وذلك سار في جميع أحوال الخلق.

ذكر أبو احمد بن عدي الجرجاني، من حديث عمرو بن أبي عمرو، عن المطلب، عن عائشة قالت: «كان رسول الله الله الذا دخل رمضان شد منزره فلم يأو إلى فراشه حتى ينسلخ رمضان» وخرّج أيضا مسلم عنها أنها قالت: «كان رسول الله الله الذا دخل العشر، تعني العشر الآخر من رمضان، أحيا الليل وأيقظ أهله، وجَدّ، وشد المنزر» وقيام الليل عبارة عن الصلاة فيه. هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعيّ. والناس في مناجاة الحقّ فيه على قسمين: فمنهم مَن يناجيه بالاسم المسِك، وهو أيضا من حجّابه. والناس على اختلاف في أحوالهم.

أسؤلا مُزاحَمةُ السرحنِ أَعْسالي يَقُول: "كن" وحُصُولُ الكَوْنِ لَيْسَ لَنا يَقُولُ: "صُمْ" فإذا صُمْنَا يَقُولُ لَنا: إِن قُلْتُ: "لِيْ" لم أخاطِبْكُمْ بِها هُوَ لِيْ أَسْمَغَمَّنِيْ ثُمَّ بَعْدَ السَّمْ يَسَابُنِيْ إِن كُنْتَ تَسْلَبُنَى عَنهُ فَشَابُكُمُ إِن كُنْتَ تَسْلَبُنَى عَنهُ فَشَابُكُمُ

ما زاحمَتْ عَلَى التكوينِ أَكْوَانِي وَمَا لَهُ فِي وُجُودِ الكَوْنِ مِن ثاني هَا الصّام لَنا فَأَيْنَ أَعْساني فَا إِنْ شُهُودٌ عَلَى التكلِيْفِ آذَانِي فَالصَّوْمُ إِنْ وَلَكُمْ فِي الشَّرْعِ قَسْمَانِ فِي الشَّرْعِ قَسْمَانِ فِي الشَّرْعِ قَسْمَانِ فِي الشَّرْعِ قَسْمَانِ فِي الشَّرْعِ مِن شَانِي فِي السَّرْعِ مِن شَانِي

^{[122 : 46] 1}

² ص 144ب

³ ص 145

والاسم الفاطر على هذا في ليل شهر رمضان أقوى حكما فينا من المسك. فمن كان حاله في إمساكه يطعمه ربّه ويسقيه في مَبِيته، في حال كونه ليس بأكل ولا شارب في ظاهره، فهو مفطر وإن كان صاغاً. وقد ذُقتُ هذا. ومن هنا علمتُ أنّ قوله هذا «لست كهيئتكم؛ إنّي أبيت يطعمني ربّي ويسقيني» أنّه نفى أن تشبهه تلك الجماعة التي خاطبهم، فلم تكن لهم هذه الحالة، إذ لو أراد الأمّة كلّها ما ذُقتُهُ. وقد وَجَدْتُهُ ذوقا والحمد لله. و(الصائم) إن لم يكن ممن يُطعمه ربّه ويسقيه في حال وصال، فهو متطفّل على مَن هذه صفته، وهو كلابس ثوبي زور. ولذلك يُكره له الوصال، إذا لم تكن له هذه الصفة حالا يشهدها ذوقا في نفسه، ويظهر أثرها عليه في يقظته. والله يحبّ الصدق في موطنه، كما يحبّ الكذب في موطنه. وهذا ليس بموطن حبّ الكذب، فإنّ الله يكرهه في هذا الموطن.

انتهى الجزء الستون، يتلوه الجزء الحادي والستون.

145 1

بسم الله الرحمن الرحيم وَضُلٌ

فإذا ناجي اللهَ العبدُ في هذا الزمان الخاص، بالحال الإلهيّ الخاص، فينبغي أن يحضر ـ معه الحضور التامّ الذي لا يلتفت معه إلى غيره بجمعيّته. فيناجيه في كلّ حركة منه وسكون: حِسًّا من حيث أنَّه هو الباطن، ومَغنى من حيث أنّه هو الظاهر: إذكان الحسُّ ظاهرا والمعنى باطنا. فلا يقوم المعنى إلّا بين يدي الظاهر، فإنّه لو قام بين يدي الباطن -والمعنى باطن الحرف الذي هو الحسوس والحسّ-كان قيام الشيء بين يدى نفسه، والشيء لا يقوم بين يدى نفسه؛ لأنّه قام للاستفادة، والشيء لا يستفيد من نفسِه نفسَه. ألا ترى نزول الحقّ للتعليم والتعريف لنا، وهو العليم بكلّ شيء، مماكان ويكون، ومع هذا أنبأ عن حقيقة لا تُردّ، تعلما لنا بما هو الأمر عليه، وأنّ الحكم للأحوال. فأنزَلَ نفسَه منزلة المستفيد، وجعل المفيد له مَن خاطبه، فقال: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ مم أنه هو العالِم بما يكون منهم. ولكنّ الحال يمنع من إقامة الحجّة له حسبحانه- علينا، وقال: ﴿ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ 3 فلم يَنِقَ بالابتلاء لأحد حجّةٌ على الله، فحسم بذلك الابتلاء احتمالَ قولهم لمو حكم بعلمه فيهم- أن يقولوا: لمو بلوتَما وجدتنا واقفين عند حدودك. وهذا يسمّى: علم الحبرة، وهو الاسم الحبير في قوله تعالى: ﴿عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ فهذه رائحة إلهيّـة في الاستفادة للشيء من غيره لا من نفسه، فنحن أَوْلَى بهذه الصفة.

فلذلك جعلنا ظاهرَ العبدِ يناجى الاسمَ الباطن، وباطنَ العبد يناجى الاسمَ الظاهر، ويقوم بين يديه قيام مستفيد، فيهبه ما شاء أن 5 يهبه. فإذا رأيتَ المستفيد قد استفاد، في قيامه، خرق العوائد المدركة بالحسّ، المسمّاة كرامات الأولياء في العموم، وآيات الأنبياء الرسل حليهم السلام-، فذلك أعطيةُ الاسم الظاهر. وإذا رأيتَه قد استفاد علوما وحِكما تحار العقول فيها، او تردّها او تقبلها، من حيث ما تدركها بالقوّة المفكّرة؛ فذلك كلّه أعطية الاسم الباطن. فاجعل بالك لما نبّهتُك عليه ونصحتُك؛ لتعلم من تناجى، ولا تخلط فيخلط عليك، فإنّ الله يقول: ﴿وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ وقال: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّهُ ﴾ ثمّ

1 ص 146

^{2 [}عمد: 31]

^{3 [}الأنعام : 149] 4 [النساء: 35]

⁵ ص 146ب

^{6 [}الأنعام : 9]

نفى المكر عنهم، فقال: ﴿ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ﴾ أيعني المكر المضاف إلى عباده، والمكر المضاف إليه سبحانه. والله سبحانه- والله سبحانه- قد أمرني على لسان نبيّه ﴿ بالنصيحة لله ولرسوله ولأمّة المسلمين وعامّتهم، خطابًا عاما. ثمّ خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرّة، بمكة وبدمشق، فقال لي: انصح عبادي. في مُبَشّرة أربتها، فتعيّن علي الأمر أكثر مما تعيّن على غيري. فالله يجعل ذلك لي من الله عناية وتشريفا لا ابتلاء وتمحيصا أ.

فهن قام بين يدي الله عمالى- بهذه المعرفة فهو القائم، وإن كان نائما، فإنّه ما نام إلّا به. ومَن لم يقم بين يديه بهذه المعرفة فهو نائم، وإن كان قائماً. فكن رقيبا عليه في قلبك؛ فإنّه الذي وسعه. كما هو رقيب عليك؛ فإنّك لا تعلم مواقع آثاره فيك وفي غيرك، إلّا بالمراقبة.

واعلم أنّ القائمين في شهر رمضان في قيامم على خاطرَين: منهم القائم لرمضان، ومنهم القائم لليلة القدر التي هي فوخَيَرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ 3. والناس فيها على خلاف. والقائم فيه لرمضان لا يتغيّر عليه الحال بزيادة ولا نقصان، والقائم لليلة القدر يتغيّر عليه الحال بحسب مذهبه فيها.

(ليلة القدر)

واختلف الناس في ليلة القدر، أعني في زمانها. فمنهم مَن قال: هي في السنة كلّها تدور، وبه أقول. فانيّ رأيتها في شعبان، وفي شهر ربيع، وفي شهر رمضان، وأكثر ما رأيتها في شهر رمضان، وفي العشرـ الآخر منه. ورأيتها مرّة في العشر الوسط من رمضان، في غير ليلة وتر، وفي الوتر منها. فأنا على يقين من أنّها تدور في السنة، في وتر وشفع، من الشهر الذي تُرى فيه.

فمن قام من أجل ليلة القدر فقد قام لنفسه، وإن كان قيامه لترغيب الحقّ في التهاسها. ومَن قام لأجل الاسم الذي أقامه رمضان أو غيره؛ فقيامه لله لا لنفسه. وهو أتمّ. والكلّ شرع. فمن الناس عبيد ومنهم أجراء. ولأجل الإجارة نزلت الكتب الإلهيّة بها بين الأجير والمستأجر. فلو كانوا عبيدا ما كتب الحقّ كتابا لهم على نفسه، فإنّ العبد لا يوقّت على سيّده، إنما هو عامل في ملكه، ومتناول منه ما يحتاج إليه. فهولئك لهم أجرهم، والعبيد لهم نورهم، وهو سيّدهم؛ فإنّه فونورُ السّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ 6 قال تعالى: فأولئك

^{1 [}الرعد : 42]

² ص 147 3 [القدر : 3]

^{4 &}quot;وفي العشر الآخر منه، ورايتها مرة" من هـ فقط

⁵ ص 147ب

^{6 [}النور : 35]

هُمُ الصَّدِّيقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهُمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ﴾ يعني الأُجَراء، وهم الذين اشترى الحق منهم أنفسَهم ﴿وَنُورُهُمْ ﴾ وهم العبيد والإماء، جعلنا الله وإيّاكم من أعلاهم مقاما وأحبّهم إليه، إنّه الوليّ الحسان.

واعلم أنّ ليلة القدر إذا صادفها الإنسان، هي خير له فيا يُنعم الله به عليه من ألف شهر؛ إن لو لم تكن إلّا واحدة في ألف شهر، فكيف وهي في كلّ اثني عشر ـ شهرا في كلّ سنة. هذا معنى عرب على عشر قير الساعكم إلّا في هذا النص. ثمّ يتضمّن معنى آخر؛ وهو أنّها فوخَيرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ هه من غير تحديد، وإن كان الزائد على ألف شهر غير محدود، فلا يُدرى حيث ينتهي. فما جعلها الله أنّها تقاوم ألف شهر؛ بل جعلها خيرا من ذلك، أي أفضل من ذلك من غير توقيت. فإذا نالها العبدكان كمن عاش في عبادة ربّه مخلصا أكثر من ألف شهر، من غير توقيت. كمن يتعدّى العمر الطبيعيّ يقع في العمر المجهول، وإن كان لا بدّ له من الموت، ولكن لا يدري هل بعد تعدّيه العمر الطبيعيّ بنفس واحد وبآلاف من السنين، فهكذا ليلة القدر إذا لم تكن محصورة كها قدّمنا.

واعلم أنّ الشهر هنا بالاعتبار الحقيقيّ هو العبدُ الكامل. إذا مشى القمر الذي جعله الله نورا، فأعطاه اسها من أسهائه، ليكون هو تعالى- المراد، لا جِرم القمر. فالقمر من حيث جِرْمِهِ مظهرٌ من مظاهر الحق في اسمه النور. فيمشي في منازل عبده الحصورة في ثمانية وعشرين، فإذا انتهى سُمّي شهرا على الحقيقة؛ لأنّه قد استوفى السير، واستأنف سيرا آخر. هكذا من طريق المعنى دائما أبدا. فإنّ فغل الحق في الكائنات لا يتناهى، فله الدوام بإبقاء الله تعالى. كها أنّ العبد يمشي في منازل الأسهاء الإلهيّة، وهي تسعة وتسعون؛ التاسع والتسعون منها (هي) الوسيلة، وليست إلّا لحمد هذا، والثانية والتسعون لناكالثانية والعشرون خُسُ والمشرين من المنازل للقمر، ويسمّيه (أي العبد الكامل) بعضُ الناس الإنسان المفرد ألى والعشرون خُسُ المائة. لأنّها في الأصل مائة اسم. لكن الواحد أخفاه للوتريّة فـ«إنّ الله وتر يحبّ الوتر» فالذي أخفاه وتر، والذي أظهره وتر أيضا. وإنما قلنا مُنبّين على منازل القمر: "ثمانيا وعشرين منزلة" لأنّها قامت من ضرب أربعة في سبع صفات: من حياة، وعلم، وابعد، ونشأة الإنسان قامت من أربعة أخلاط، مضروبة في سبع صفات: من حياة، وعلم، وإرادة، وقدرة، وكلام، وسمع، وبصر فكان من ضرب الجموع، بعضه في بعضه، الإنسان. ولم يكن له وإرادة، وقدرة، وكلام، وسمع، وبصر فكان من ضرب الجموع، بعضه في بعضه، الإنسان. ولم يكن له

^{1 [}الحديد: 19]

² ص 148

^{3 [}القدر : 3] 4 ص 148ب

⁴ ص 148ب 5 سالفد

⁵ س: الفرد

ظهور إلّا الله من اسمه النور. لأنّ النورَ له إظهار الأشياء، وهو الظاهر بنفسه، فحكمه في الأشياء حكم ذاتيّ. كذلك الشهر ما ظهر إلّا بسير القمر من حيث كونه نورا في المنازل. قال تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدُرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ فإذا انتهى فيها سَيْرُهُ؛ فهو الشهر المحقّق. وما عداه مما سمّي شهرا فهو بحسب ما يصطلح عليه. فلا منافرة.

ولله تعالى- في كلّ منزلة من العبد ينزلها اسمُ النور حكمٌ خاص، قد ذكرناه في هذا الكتاب، في نعت السالك الداخل والسالك الخارج أيضا. والفاصل بين السلوكين ليلةُ الإبدار، وهي ليلة النصف من ثمانية وعشرين ليلة: الرابع عشر من الشهر المحقّق، وليلة السرار منه. والنور فيه كامل أبدا؛ فإنّ له وجمين. والتجلّي له لازم لا ينفكّ عنه: فإمّا في الوجه الواحد، وإمّا في الوجمين بزيادة ونقص في كلّ وجه. فله الكمال من ذاته، لا بدّ منه. وله الزيادة والنقص من كونه له وجمان: فكلّما زاد من وجه نقص من وجه آخر، وهو هو، لحكمة قدّرها قدّ العليم.

وفي كِفَّتَيْ مِيْزانِدًا لَكَ عِبْرَةٌ وَأَنْتَ لِسَانٌ فِيْهِ إِن كُنْتَ تَعْقِلُ إذا رَجَحَتْ إحداهُمَا طاشَ أُخْهَا وأَنْتَ لِمَا فِيها تَمِيْلُ وتَسْفُلُ

وجعل سبحانه-إضافة الليل إلى "القَدْر" دون النهار؛ لأنّ الليل شبية بالغيب، والتقدير لا يكون الآغيبا لأنّه في نفس الإنسان، والنهار يعطي الظهور؛ فلو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محلّه ومناسِيه. فإنّ الفعل في الظاهر لا يظهر إلّا على صورة ما هو في النفس. فحرح من غيب إلى شهادة بالنسبة إلى الله، ومِن عدم إلى وجود بالنسبة إلى الخلق. فهي ليلة ﴿فِيهَا يُشْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ فينزل الأمر إليها عينًا واحدة، ثمّ يُقْرَق فيها بحسب ما يعطيه من التفاصيل، كما تقول في الكلام: إنّه واحد من كونه كلاما، ثمّ يفرّق في المتكلّم به بحسب أحوال الذي يتكلّم به؛ إلى خبر، واستخبار، وتقرير، وتهديد، وأمر، ونهي، وغير ذلك من أقسام الكلام، مع وحدانيته. فهي ليلة مقادير الأشياء. والمقادير ما تَطلب سِوَانا. فلهذا أمرنا بطلب ليلة القدر، وهو قوله فله: «التمسوها» لنستقبلها كما يُستقبل القادم إذا جاء من سفره. والمسافر إذا جاء من سفره فلا بدّ له إذا كان له (مال) موجود- من هديّة لأهله الذين يستقبلونه. فإذا استقبلوه واجتمعوا به؛ دفع إليهم ماكان قد استعدّه لهم. فتلك المقادير فيهم. فبذلك فليفرحوا. فمنهم مَن

¹ ص 149

[۔] ص ربا 2 [یس : 39]

³ ص 149ب

^{4 [}الدخان : 4]

⁵ ص 150

تكون هديَّته لقاءَ ربِّه، ومنهم مَن تكون هديَّته التوفيقَ الإلهيِّ والاعتصام. وكلُّ على حسب ما أراد المقدّر أن يبه ويعطيه، لا تحجر عليه في ذلك.

وعلامتها محو الأنوار بنورها، وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي أيَّام الأسبوع، حتى يأخذكل شـهر من الشهور قِسطه منها، وكذلك كلّ يوم من أيّام الأسبوع. كما جعل رمضان يدور أفي الشهور الشمسيّة، حتى يأخذ كلّ شهر من الشهور الشمسيّة فضيلة رمضان، فيعمّ فضل رمضان فصول السنة كلُّها. فلوكان صومُنا المفروض بالشهور الشمسيَّة لَمَا عَمَّ هذا التعميم. وكذلك الحبِّ سَواء. وكذلك الزكاة فإنّ حولَها ليس بمعيّن، إنما ابتداؤه مِن وقت حصول المال عند المكلِّف. فما من يوم² في السنة إلّا وهو رأسُ حولِ لصاحِبِ مال، فلا تنفكَ السنة إلَّا وأيَّا مما كلُّها محلَّ للزكاة، وهي الطهارة والبركة. فالنـاس كلُّهم في بركة زكاة كلّ يوم، يعمّ كلّ مَن زكّى فيه ومَن لم يزكّ.

وإنما محى نور الشمس من جِرم الشمس في صبيحة ليلتها؛ إعلاما بأنّ الليل زمانُ إتيانها، والنهار زمان ظهور أحكامًا، فلهذا تُستقبل ليلا تعظيما لها. فمن فاته إدراكها ليلا فليرقب الشمس؛ فإذا رأى العلامة دعا بماكان يدعو به في الليلة لو عرفها؛ فإنّ محو نور الشمس لنورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين. وبهذا يتقوّى مذهب مَن يجعل الفجر حمرة الشفق لقوله تعالى: ﴿ هِيَ حَتَّى مَطْلُعِ الْفَجْرِ ﴾ أي إلى مطلع الفجر. فذلك القدّر هو الذي يتميّز به حُدُّ الليل من النهار بالفجر الطالع، ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس، وإنما هو نور ليلة القدر ظهر في حجم الشمس. كما أنّ نور القمر إنما هو نور الشمس ظهر في جِرم القمر، فلوكان نور القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو للشمس، ولَمَا كان مستعارا من الشمس لم يكن له شعاع. كذلك الشمس لها من نور ذاتها شعاع ، فإذا محت ليلة القدر شعاع الشمس؛ بقيت الشمس كالقمر لها ضوء في الموجودات بغير شعاع، مع وجود الضوء، فذلك الضوء نورُ ليلة القدر، حتى تعلو قدر رمح أو أقلّ من ذلك، فحينتذ يرجع إليها نورُها.

فترى الشمس تطلع في صبيحها، صبيحة ليلة القدر، كأنَّها طاس ليس لها شعاع من وجود الضوء، مثل طلوع القمر لا شعاع له. وإنما ذكرتُ لك ذلك لتعلم بأيّ نور تستنير في صبيحة ليلة القدر، فتعلم أنّ الحكم في الأنواركلُّها لمن نؤر السهاوات والأرض، وأنزل الأنوار ما يفتقر إلى مادَّة وهو المصباح. فإذا أنزل الحقُّ نورَه في التشبيه إلى مصباح، وهو نورٌ مفتقِر إلى مادّة تمدّه وهي الدهن؛ فما هو أعلى منه من الأنوار

¹ من هـ فقط

² ص 150ب

^{3 [}القدر: 5]

⁴ ص 151

أقرب إلى التشبيه وأعلى في التنزيه. وإنما أعلمنا الحقّ بذلك، وجاء بكاف الصفة في قوله: ﴿كَبِشْكَاةٍ﴾ إلى آخر الآية؛ إعلاما أنّه نُورُكلٌ نورٍ، بل هوكلٌ نورٍ، وشرع لنا طلب هذه الصفة. فكان الله يقول: «واجعلني نورا» وكذلك كان الله ...

وَصْلٌ فِي فَصْل التماسها مخافة² الفوت

خرَج الترمذيّ عن أبي ذرّ قال: «صمنا مع رسول الله على فلم يقم بنا حتى بقي سَبع من الشهر، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل. ثمّ لم يقم بنا السادسة، وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل. فقلنا له: يا رسول الله؛ لو نفلتنا بقيّة ليلتنا هذه. فقال: إنّه من قام مع الإمام حتى ينصرف؛ كُتب له قيام ليله. ثمّ لم يصلّ بنا حتى بقي ثلاث من الشهر، وصلّى بنا في الثالثة. ودعا أهله ونساءه وقام بنا، حتى تخوّفنا أن يفوت الفلاح. قيل: وما الفلاح؟ قال: السحور» وقال: هذا حديث حسن صحيح.

انظر ما أعجب قول هذا الصاحب، حيث سمّى السحور فلاحا، والفلائ البقاءُ. ينبّه أنّ الإنسان إنما هو في الصوم بالعرَض، فإنّه لا بقاء له، فإنّ الصوم لله. ألا تراه يـزول حكمه عن الصائمين بـزوال الدنيـا؟ فهو في الآخرة يأكل ويشرب بما أسلف في أيّام الصوم، وهي الأيّام الحالية، يعني الماضية. قال تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِينًا بِمَا أَسْلَفَتُمْ فِي الأيّامِ الْخَالِيّةِ ﴾ [ايّام الصوم في الدنيا. والآخرة دار بقاء و ﴿أَكُلُهَا دَائِمٌ * وَظِلُهًا ﴾ والسحور آكلة غذاء. فنبّه أنّ الإنسان في بقائه أكّلٌ لا صائم، فهو متغذّ بالذات، صائمٌ بالعرّض. فالغذاء باق؛ فسمّاه فلاحا، أي بقاء.

وهو من السّخر، والسّخر له وجمان كما ذكرنا: وجهّ إلى الليل، ووجه إلى النهار. وهو الوقت الذي بين الفجرين. كذلك الإنسان له البقاء الذي هو الفلاح، وهو السحور في مقامه الذي هو فيه. فله وجه إلى الواجب الوجود لنفسه ووجه إلى العدم. لا ينفكّ عن ذلك في أيّ حالة كان؛ مِن وجودٍ أو عدم. ولذلك سمّي ممكنا، ودخل في جملة الممكنات. فهذه الصفة له باقية. وإن ظهر بنعت إلهيّ في وقت؛ فليس له فيه بقاء، وإنما بقاؤه فيما قلناه. ولهذا قال الصاحب، لمّا اتصف في ليلته بالقيّوم، قال: تخوّفنا أن يفوتنا الفلاح. وهو أن ينقضي زمان الليل وما عرفنا نفوسنا؛ إذ في معرفتنا بها معرفة ربّنا. لكنّهم ما فاتهم الفلاح

^{1 [}النور : 35]

² ص 151ب

^{3 [}الحاقة : 24] 4 ص 152

⁴ ص 152 5 [الرعد : 35]

⁶ ق: مقامه

بحمد الله، بل أشهدهم الله نفوسَهم بالغذاء؛ ليشهدوا أنّ القيّوميّة له ذاتيّة، وقيّوميّة العبد إنما هي بإمداد ما يَتغذّى به. ولهذا قال على «حَسْبُ أبن آدم لقيمات يُقمن صلبَه» فجعل القيّوميّة للغذاء، وإن كان هو القائم بها.

فكأنّه يقول: وإن تلبّسنا بالتماس هذه الليلة من الاسم الوتر على عنينا ذلك الالتماس عن حظوظ نفوسنا التي بها بقاؤنا، وهو التغذّي. فإنّ التماسنا لها؛ إنما هو لما ينالنا من خيرها في دار البقاء. فما التمسناها بالعبادة؛ إلّا لحظ نفسيّ بقى به في الدار الآخرة. والسحور ربّ الوقت في الحال. وهو سببّ في بقاء الحياة الدنيا للعمل الصالح، فتخوّفنا أن يفوتنا حكمه؛ إذ كان ذلك الحكم عين طلبنا بالالتماس، وإن اختلفت الدار.

ثمّ جعلها في في الوتر من الليالي دون الشفع؛ لأنه انفرد بها الليل دون النهار، فإنّه وتر من اليوم، واليوم شفع؛ فإنّ اليوم عبارة عن ليل ونهار. ولكن في تلك السنة لورود النصّ، فإنّها قد تكون في الأشفاع إلّا في تلك السنة، لما ورد في الحبر من التاسها في الأوتار من العشر الآخر. ولمعنى آخر أيضا، وهو أنّ الطلب إذا كان في ليالي وتر الشهر؛ كان الوتر حافظا لهذا العبد لما تعطيه هذه الليلة من البركات والحير: وهو في وتر من الزمان المذكّر له وتريّة الحقّ. فيضيف ذلك الحير إلى الله لا إلى الليلة، وإن كانت سببًا في حصوله، ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الحير لغير الله مع ثبوت السبب عنده. فلو كانت في ليلة شفع وهي سبب لم يكن لهذا العبد مَن يُذكّره تذكير حال في وقت التاسه إيّاها، أو في شهوده إيّاها إذا عثر عليها. فكان محصّلا للخير من يد غير أهله، فيكون صاحب جملٍ وحجابٍ في أخذ في شهوده إيّاها إذا عثر عليها. فيها من الحير ما حصل له من الحرمان والجهل؛ لحجابه عن معطي ذلك الحير. فلمذا أيضا مجولت في أوتار الليالي، فافهم.

وجُعِلت في العشر الآخر؛ لأنّها نور. والنور شهادة وظهور، فهو بمنزلة النهار. إذ سمّي النهار لاتساع النور فيه. والنهار متأخّر عن الليل؛ لأنّه مسلوخ منه. والعشر الآخر متأخّرة عن العشر الأوسط والأوّل، فكان ظهورها والتاسها في المناسب الأقرب أقوى من التاسها في المناسب الأبَعد. وما رأيت أحدا رآها في العشر الأول، ولا نقل إلينا. وإنما تقع في العشر الأوسط والآخر 3. خرّج مسلم عن أبي سعيد قال: «اعتكف رسول الله عن العشر الأوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر» وكذلك التجلّي الإلهي، ما ورد

¹ ص 152ب

² ص 153

³ ص 153ب

قط في خبر صحيح نبوي ولا سقيم، أنّ الله يتجلّى في الثلث الأوّل من الليل. وقد ورد أنّه يتجلّى في الثلث الأوسط والآخر من الليل، وليلة القدر إنما هي حكم تجلّ إلهيّ؛ فكانت في الثلث الأوسط والآخر من الشهر، ولم تكن في الثلث الأوّل. فإنّ الأوّل أنت ولا بدّ، فالأوّليّة لك في معرفتك ربّك. وأنت وهو لا تجتمعان. كما أنّ الدليل والمدلول لا يجتمعان. ف«مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربّه» فقدّمك؛ فإنّك الدليل. فالأوّليّة لك في المعرفة النظريّة والكشفيّة. فإنّ معرفة الكشف لا تكون إلّا بعد رياضة ومجاهدة. فلا بدّ مِن تقدّمك نظرا وكشفا. كما أنّ عِلمه بك إنما هو مِن عِلمه به؛ فلو لم يتصف بأنّه عالم بنفسه ما علمك. فتفطّن في علم الله بك من أين هو؟ فإنها مسألة دقيقة جدّا ذكرناها في كتابنا الموسوم بـ"عقلة المستوفز" وفي هذا الكتاب.

وَصْلٌ فِي فَصْل في التماسها في الجماعة بالقيام في¹ شهر رمضان

خرّج أبو داوود، عن مسلم بن خالد، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: «خرج رسول الله في وإذا ناسٌ في رمضان يصلّون في ناحية المسجد فقال: مَن هؤلاء؟ فقيل: هؤلاء ناس ليس معهم قرآن، وأبيّ بن كعب يصلّي بهم، وهم يُصَلُّون بصلاته. فقال النبيّ هي: أصابوا وبعم ما صنعوا».

فالجمعيّة فيها أحقُّ للمناسبة؛ فإنّ قدرَها أعظم من ألف شهر: لياليه وأيّامه، فلها مقام هذا الجمع. وأنزل الله فيها القرآن قرآنا، أي مجموعا، وأنزله بنون الجمع والعظمة. فجمع في إنزاله فيها جميع الأسماء بقوله: فإنّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ وفيها ﴿ تَوْزَلُ المّلائِكَةُ ﴾؛ (أي) ما نزل فيها واحد. ﴿ وَالرُّوْحُ ﴾ القائم فيهم مقام "أبيّ" في الجماعة التي يصلي بهم ﴿ مِن كُلِّ أَمْرٍ ﴾ و "كلّ يقتضي جميع الأمور التي يريد الحقّ تنفيذها في خلقه. و ﴿ حَتّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ نهاية غاية، فإنّها تتضمّن حرف "إلى" التي للغاية. ولا تكون نهاية إلّا عن ابتداء، فكان جمّا، فهذه الليلة ليلة جمع. فلذلك قال رسول الله ﴿ أَشَاءَ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

والباعث لالتماسها أمور تقتضيها، وهي البواعث على التماسها؛ وهو عِظَم قدرها، وعِظَم مَن أنزلها، وحقارة مَن التمسها عند نفسه بالتماسها. فإنّه شاهد بالتماسه لهذا الخير العظيم القدر، على نفسه بافتقار عظيم يقابله. لأنّ العبدكلّم أراد أن يتحقّق بعبوديّته؛ حقّر قدره إلى أن يلحق نفسه بالعدم الذي هو

¹ ص 154

¹ ص 154 2 [القدر : 1]

^{3 [}القدر : 4]

^{4 [}القدر : 5] 5 ص 154ت

أصله، ولا أحقر من العدم. فلا أحقر من نفس المخلوق.

فسمّي أيضا ليلة القدر لمعرفة أهل الحضور فيها بأقدارهم، أعني بحقارتها (أي حقارة نفوسهم)، مع أنّ الحير الذي ينالونه شرّك الملتمسين في الإمكان والافتقار، وأفقر الموجودات من افتقر إلى مفتقر. فلا أفقر من الإنسان، فإنّه لا أعرف بالله منه لجمعيّته وعقله ومعرفته بنفسه.

وَصْلٌ فِي فَصْل إلحائها مَن قامما برسول الله ﷺ في المغفرة

قال الله عمالى - يخاطب محمدا الله الله الله ما تقدّم مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَرَ ﴾ وذكر مسلم والنسائيّ من حديث أبي هريرة أنّ رسول الله الله قال: «مَن قام ليلة القدر» وفي مسلم: «فيوافقها إيمانا واحتسابا غُفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر» يقول: يستر عنه ذنبه حتى لا يخجل، وإن كان ممن قيل له: «افعل ما شئتَ فقد غفرتُ لك» كما ورد في الصحيح.

فيكون قد ستر عنه خطاب التحريم، وأبيح له شرعا، فما تصرّف إلّا في مباح، فـ ﴿ إِنَّ الله لَا يَأْمُرُ اللّه لَا يَأْمُرُ اللّه لَا يَأْمُرُ اللّه لَا يَخْشَاءِ ﴾ . فلولا عِظم قدرها ما الحقها الله بصفة العلم؛ الذي هو أشرف الصفات، ولهذا أمر حمال نبيته الله بطلب الزيادة منه. ومعنى قولي: "ألحقها الله" لما ورد في الصحيح: «إنّ العبد إذا أذنب ذنبا فعلم أنّ له ربّا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب؛ يقول الله له في الثالثة: افعل ما شئت فقد غفرت لك» وما ثم سبب موجِب لإباحة ما حرّم عليه فعله إلّا العلم. فلحق فضل ليلة القدر بمرتبة العلم فيما ذكرناه. وقال الله: «مَن حُرم خيرَها فقد حُرم» ذكره النسائي. وأيّ خير أعظم من رفع التحجير؛ فذلك جَنّة معجّلة.

ۇضلٌ في فضل الاعتكاف

الاعتكاف: الإقامة بمكان مخصوص. وفي ⁵ الشرع: على عمل مخصوص، بحال مخصوص، على نيّة القربة إلى الله عَظِيْة. وهو مندوب إليه شرعا، واجب بالنـذر. وفي الاعتبـار: الإقامة مع الله على ما ينبغي لله إيثارا لجناب الله. فإن أقام بالله؛ فهو أتمّ من أن يقيم بنفسه.

فأمّا العمل الذي يخصّه، فمن قائل: إنّه الصلاة، وذِكْر الله، وقراءة القرآن، لا غير ذلك من أعمال البرّ

^{1 &}quot;شرك الملتمسين" رسمها مضطرب في النسخ. فهو في س: شركا الملتمس. وفي د: شركالملتمسين. ق: شركالملتمسين..

^{2 [}الفتح : 2] 3 ص 155

^{4 [}الأعراف : 28]

⁵ ص 155ب

والقُرب. ومن قائل: جميع أعمال البرّ الختصّة بالآخرة. والذي أذهب إليه: أنّ له أن يفعل جميع أفعال البرّ التي لا تخرجه عن الإقامة بالموضع الذي أقام فيه؛ فإن خرج فليس بمعتكف، ولا يثبت فيه عندي الاشتراط. وقد ثبت عن عائشة؛ أنّ السنة للمعتكف أن لا يشهد جنازة، ولا يعود مريضا.

فاعلم أنّ الإقامة مع الله إذا كانت بالله؛ فله التصرّف في جميع أعمال البرّ المختصّة بمكانه الذي اعتكف فيه، والحارجة عنه التي يخرجه فعلُها عن مكانه. فإنّ الله يقول: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَاكُنْتُمْ ﴾ أ. وإذا كانت الإقامة بنفسك لله؛ فقد عيّنت مكانا لها، فلتلزمما به حتى يتجلّى لك في غير ما الزمتها به، فافهم.

وَضلٌ فِي فَضل المكان الذي يُعتكف فيه

فن أنان: لا يجوز الاعتكاف إلّا في الثلاثة المساجد التي تُشدّ الرحال إليها. ومن قائل: الاعتكاف عامٌ في كلّ مسجد. ومن قائل: لا اعتكاف إلّا في مسجد تقام فيه الجمعة. ومن قائل: تعتكف المرأة في مسجد بيتها. ومن قائل: يجوز الاعتكاف حيث شاء، إلّا أنّه إن اعتكف في غير مسجد جاز له مباشرة النساء، وإن اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء، وبه أقول؛ إلّا أنّي أزيد: إنّه إن نوى اعتكاف أيام تقام فيها الجمعة؛ فلا يَعتكف إلّا في مكان يمكن له مع الإقامة فيه أن يقيم الجمعة، سواء كان في المسجد أو في مكان قريب من المسجد يجوز له إقامة الجمعة فيه.

اعلم أنّ المساجدَ بيوتُ الله مضافة إليه. فمن استلزم الإقامة فيها؛ فلا ينبغي له أن يصرف وجمه لغير ربّ البيت؛ فإنّه سوء أدب. فإنّه لا فائدة للاختصاص بإضافتها إلى الله إلّا أن لا يخالطها شيء من حظوظ الطبع. ومَن أقام مع الله في غير البيت الذي أضافه إلى نفسه؛ جاز له مباشرة أهله إلّا في حال صومه في اعتكافه إن كان صاتمًا.

ومباشرةُ المرأة (هو) رجوعُ العقل من حال العقل عن الله إلى مشاهدة النفس، سواء جعلها دليلا أو غير دليل. فإن جعلها دليلا فالمليل والمدلول لا يجتمعان. فلا تصحّ الإقامة مع الله وملابسة النفس. وأعلى الرجوع إلى النفس وملابستها أن يلابسها دليل، وأمّا إن لم يلابسها دليل فلم يبق إلّا شهوة الطبع. فلا ينبغى للمعتكف أن يباشر النساء في مسجد كان أو في غير مسجد.

ومَن كان مشهده سريان الحقّ في جميع الموجودات، وأنّه الظاهر في مظاهر الأعيان، وأنّ باقتداره

^{1 [}الحديد : 4]

² ص 156

³ ص 156ب

واستعداداتها كان الوجود في الأعيان؛ رأى أنّ ذلك نكاح؛ فأجاز مباشرة المعتكف المرأة إذا لم يكن في مسجد. فإنّ هذا المشهد لا يصحّ فيه أن يكون للمسجد عين موجودة، فإنّه لا يَرى في الأعيان حَمن هذه حالته- إلّا الله. فلا مسجد، أي لا موضع تواضع، ولا تطأطؤ، فافهم.

وَصْلٌ فِي فَصْل قضاء الاعتكاف

ذكر مسلم عن أبيّ بن كعب: «أنّ رسول الله الله الله الله العشر. الأواخر من رمضان. فسافر عاما فلم يعتكف، فلمّاكان العام المقبل اعتكف عشرين ليلة أ».

الاعتبار: الإقامة مع الله على الدوام هو طريق أهل الله، ولها الثناء العام، ولذلك هِجّير صاحبها: «الحمد الله على كلّ حال». وهو ذِكْر الضرّاء. وهو الذّكر الأعمّ الأتمّ. فإنّه إذا حمده العبد على الضرّاء، فكيف يكون مع السرّاء، فإنّ السرّاء من جملة أحوال العبد. وقد دخل تحت عموم قوله: "كلّ حال" وهو الطرفان وما بينها. وحمد السرّاء مقيّد، فإنّ النبيّ هَمْ كان يقول في السرّاء: «الحمد الله المنعِم المفضِل» فيقيّده، وهذا هو حمد أيضا أعمّ من الأول وإن ظهر فيه التقييد، ولكن لا يفطن له كلّ أحد؛ فإنّ مِن نِعم الله على عبده وإنعامه أن وقمة أن يقول عند الضرّاء: «الحمد الله على كلّ حال» فهذا من اسمه المنعِم المفضِل عليه بهذا القول.

فإذا اتقق أن ينقل الله من له صفة الإقامة معه على كلّ حال إلى من يرى الله بعد كلّ شيء؛ فتزيله هذه الحال عن الإقامة مع الله دامًا، فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف، فيجب عليه القضاء إذا رجع إلى حاله الأوّل. وصورة قضائه الإقامة مع الله، الثابت بالمليل الشرعيّ. فإنها أيّام أخر. وهي العشر الوسط بين العشرين: الأخر والأول. كذلك هي النعوت التي جاءت بها الشريعة من صفات التشبيه بين الحسّ والعقل وهي حضرة الحيال. ففي هذه الحضرة يقضي الاعتكاف. وفي العشر الآخر المتصلة به يعتكف على عادته بصفات التنزيه عقلا وشرعا، مِن ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ لا ﴾ .

وَصْلٌ فِي فَصْل

تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف إلى المكان الذي يقيم فيه

خرّج مسلم في صحيحه عن عائشة –رضي الله عنها -: «كان رسول الله 🕮 إذا أراد أن يعتكف

¹ ص 157

² ص 157ب 3 [المشورى : 11]

صلّى الفجر ثمّ دخل في معتَكفه».

اعلم أنّ المعتكف وهو المقيم مع الله على جمة القربة دائمًا- لا يصحّ له ذلك إلّا بوجه خاص؛ وهو أن يشهده في كلّ شيء. هذا هو الاعتكاف العام المطلق. وثُمّ اعتكاف آخر مقيّد يعتكف فيه العبد مع اسم مًا إلهى يتجلّى له ذلك الاسم بسلطانه، فيدعوه إلى الإقامة معه.

واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المكانة. وما ثمّ اسم إلهي ّ إلّا وهو بين اسمين إلهيّين. فإنّ الأمر الإلهي دوريّ، ولهذا لا يتناهى أمر الله في الأشياء. فإنّ الدائرة لا أوّل لها ولا آخِر إلّا بحكم الفرض. ولهذا خرج العالم مستديرا على صورة الأمر الذي هو عليه في نفسه حتى أفي الأشكال. فأوّل شكل قَبِل الجسم الكلّ الشكلُ المستدير، وهو الفلّك. ولقاكانت الأشياء الكائنة من الله عند حركات هذه الأفلاك عا قدّره العزيز العليم، أعطت الحكمة أن تكون على صورته في الشكل أو ما يقاربها. فما من حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر ولا جسم إلّا وفيه مَيْل إلى الاستدارة، لا بدّ منها. لكنّها تَدِق في أشياء، وتظهر بيّنة في أشياء. واجعل بالك في كلّ ما خلق الله حعالى- من جبل وشجر وجسم تر فيه انعطافا إلى الاستدارة. ولذلك كان الشكل الكُرى أفضل الأشكال.

ولَقاكان التجلّي الأعظم العام يشبه طلوع الشمس، ومع التجلّي الشمسي- يكون الاعتكاف العام، قبل للمعتكف بترجمان اسم مّا إلهي : ادخل في اعتكافك في وقت ظهور علامة التجلّي الأعظم وهو طلوع الفجر، وبعد صلاة الصبح- ليقرب عليك الفتح، ولا يقيدك هذا الاسم الإلهي الذي أقمت معه أو تريد الإقامة معه- عن التجلّي الأعظم الذي هو بمنزلة طلوع الشمس. فتجمع في اعتكافك بين التقييد والإطلاق. فإنّه لو دخل المعتكف أول الليل بَعُدَت عليه المسافة الزمائية وطال المدى، فرعا نسى ما هو الأمر عليه؛ فإنّ الإنسان مجبول على النّسيان. قال رسول الله في: « فنسي- آدم فنسيت ذريته، وجحد الأمر عليه؛ فإنّ الإنسان مجبول على النّسيان. قال رسول الله في النّسات ذريته، وجمد الله فرّجمت ذريته، كانوا حيثا كانوا؛ يجعل لهم رحمة تخصّهم بأيّ دار أنزلم الله تعالى. فإنّ الأمر إضافيّ. وإنّ الأصول تحكم على الفروع.

وهذا يدلَّك على أنّ هذه النفوس الإنسانيّة نتيجة عن هذه الأجسام العنصريّة ومتولّدة عنها، فإنّها ما ظهرت إلّا بعد تسوية هذه الأجسام واعتدال أخلاطها. فهي للنفوس المنفوخة فيها من الروح المضاف إليه

¹ ص 158

² من هـ فقط

³ ص 158ب

تعالى -كالأماكن التي تطرح الشمس شعاعاتها عليها، فتختلف آثارها باختلاف القوابل. أين ضوء أنور الشمس في الأجسام الكثيفة منه في الأجسام الصقيلة؟ فلهذا تفاضلت النفوس لتفاضل الأمزجة. فترى نفسا سريعة القبول للفضائل والعلوم، ونفسا أخرى في الضدّ منها، وبينها متوسّطات. فهكذا هو الأمر إن فهمتَ. قال تعالى: ﴿فَإِذَا ۚ سَوِّيْتُهُ ﴾ يعنى جسم الإنسان ﴿وَنَفَخْتُ نِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ ۚ ولهذا قلنا: إنّ النَّسيان في الإنسان أمر طبيعي يقتضيه المزاج، كما أنَّ التذكّر أمر طبيعي أيضا في هذا المزاج الخاص، وكذلك جميع القوى التي تنسب إلى الإنسان. ألا تراه يقِلّ فعل هذه القوى في أشخاص ويكثر في أشخاص؟ فنبّه الشارع بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة الفجر وقبل طلوع الشمس.

وَصُلٌّ فِي فَصْل إقامة المعتكف مع الله؛ ما هي؟

اعلم أنّ الإقامة مع الله إنما هو أمر معنويّ، لا أمر حسّى. فلا يقام مع الله إلّا بالقلب، كما لا يتوجّه في الصلاة إلى الله إلّا بالقلب. وكما تتوجّه بوجمك إلى المسمّاة قِبلة وهي الكعبـة؛ كـذلك يقـام بالحسّ مع أفعال البرّ، وقد يكون من أفعال البرّ ملاحظة الـنفس، ليـودّي إليهـا حقّها المشروع لهـا؛ فــ«إنّ لنفسـك عليك حقًا». وقد يؤثر نفسه على غيرها بإيصال الخير إليها، وهو الذي شرعه الله لنا. وما لنا طريق إلى الله إلّا ما شرعه. ولهذا يكلُّف الإنسانُ نفسَه بعض مصالحها ليعود خير ذلك إليها؛ كخروج المعتكف إلى حاجة الإنسان، وإقباله على ماكان من ۗ نسائه وأهله ليصلح بعض شأنه، في حال إقامته واعتكافه.

ذكر مسلم عن عائشة أنَّها قالت: «كان رسول الله ه إذا اعتكف يدني إلى رأسه فأرَجَّله وكان لا يدخل البيت إلّا لحاجة الإنسان» وقال النسانيّ عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يأتيني وهو معتكف في المسجد، فيتكئ على باب حجرتي فأغسل رأسه، وأنا في حجرتي وسائره في المسجد». وفي هذا دليل لمن يقول بالحكم للأغلب؛ فإنَّه ما أخرجه كَوْنُ رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف؛ لأنَّ الأكثر منه في المسجد، فراعي حكم الأكثر في الجرميّة.

¹ ق، س: صورة

² ص 159

^{3 [}الحجر : 29]

⁴ ص 159ب

وَضلٌ فِي فَضل ما يكون عليه المعتكف في نهاره

ذكر أبو أحمد أمن حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المكي، عن عمرو بن دينار، عن ابن عمر، عن عر، عن عر، أنّه نذر أن يعتكف في المسجد الحرام. فقال له رسول الله الله اعتكِف وصم». وصل: اعتباره:

أمر على منه أراد الإقامة مع الله؛ أن يقيم معه بصفة هي لله، وهي الصوم، ليكون مع الله بالله لله، فلا يُرى منه شيء إلّا الله. وهذه حالة أهل الله. قيل لرسول الله على: «مَن أولياءُ الله²؟ قال: الذين إذا رُؤوا ذَكِر الله» أي لِتحقّقهم بالله؛ يغيبون به عنهم، وعن عيون الخلق. فإذا رآهم الناس لم يروا غير الله، فتذكّرهم بالله رويتهم، مثل الآيات المذكّرات. وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله على دعائه: «واجعلني نورا» فأجاب الله تعالى- دعاءه، فأخبرنا أنّه بعثه إلى الناس هم مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَدَاعِيّا إلى الله الإلهيّ النور. ومَن كان الحق سمعه وبصرَه ولسانه ويدّه ورجله، ولا ينطق عن الهوى؛ فما هو هو، وما الإلهيّ النور. ومَن كان الحق سمعه وبصرَه ولسانه ويدّه ورجله، ولا ينطق عن الهوى؛ فما هو هو، وما بقي لمن رآه ما يرى إلّا الله، عرف ذلك الراتي أو لم يعرفه. هكذا يشاهدونه أهلُ العلم بالله.

من المؤمنين الخلفاء (مَن) يظهر في العالَم والسُّوقة بصفات مَن استخلفه. قالت بلقيس في عرشها:
﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ وماكان إلّا هو، ولكن حجبها بُعد المسافة، وحُكم العادة، وجملها بقدر سليان الطّيخ عند ربّه.
فهذا حجبها أن تقول: "هو هو" فقالت: ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ وأيّ مسافة أبعد من ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ممن مثله أشياء. قال الكامل هُمُّ أَ: ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرِّ مِثْلُكُمْ ﴾ عن أمر الله. قيل له: قبل. فقال: ﴿ وَلُنُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرِّ مِثْلُكُمْ ﴾ عن أمر الله وبهذا علمول دواء للمرض مِثْلُكُم ﴾ وبهذا علمنا أنّه عن أمر الله، لأنّه نقل الأمر لناكها نقل المأمور. وكان هذا القول دواء للمرض الذي قام بمن عَبد عيسى الطّيخ من أمّته، فقالوا: ﴿ إِنَّ اللهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْبَمَ ﴾ وفاتَهم علم كثير حيث

¹ س: محد

² ص 160

³ س: رؤيته 4 [الأحزاب : 45، 46]

^{5 [}النمل : 42_]

^{6 [}الشورى : 11] 7- ماء

⁷ ص 160ب 8 [الكهف : 110]

^{9 [}المائدة : 17]

قالوا: "ابنُ مَزيَمَ" وما شعروا. ولهذا قال الله تعالى- في إقامة الحجّة على مَن هذه صفته: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ ﴾ فما يستونهم إلّا بما يُعرفون به من الأسهاء حتى يعقل عنهم ما يريدون. فإذا ستموهم تبيّن في نفس الاسم أنّه ليس الذي طلب منهم الرسول المبعوث إليهم أن يعبدوه.

وإنما قلنا: "هو هو" لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص، والإبمان الصريح في العموم. كما ورد به الحبر النبويّ الإلهيّ من «أنّ الله إذا أحبّ عبدَه كان سمعَه وبصرَه» وذكر قُواه وجوارحه. والإنسان ليس غير هذه الأمور المذكورة الذي جعل الحقّ هويّته عينها. فإن كنتَ مؤمنا عرفتَ بمن آمنت من أنت، وإن كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت، وأكثر من هذا البيان النبويّ عن الله ما يكون في قوّة الإنسان حتى يكون المؤمن صاحب لل عيان، فيعرف عند ذلك من هو عين هذه الأكوان والأعيان.

وَضلٌ فِي فَضل زيارة المعتكف في معتكفه

المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه أسهاء أخر إلهيّة في أعيان أكوان ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه.

ذكر البخاري عن صفيّة زوج النبيّ ﷺ: «أنبّا جاءت إلى رسول الله ﷺ تزوره في معتكفه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان. فتحدّثتُ عنده ساعة، ثمّ قامت تنقلب. فقام النبيّ ﷺ معها يُقلّها حتى إذا بلغتُ باب أُمّ سلمة» الحديث.

فهذا اسم إلهي حرّك صفية لتزوره، حتى جاءت، فأخذ بوساطتها النبي هؤ من الإقامة مع الاسم الإلهي الذي أجاءها. فأقام رسول الله هؤ مع هذا الاسم زمان حديثه معها، ثمّ أخرجه من موضع جلوسه حين شيّعها، وهو نوع سفر. لا بل هو سفر: برّ الرجل بامرأته تعظيما لحرمتها وقصدها، فإنّ السفر انتقال. ولم ينتقل إلا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه. فإنّ المعتكف إذا انتقل إلى حاجة الإنسان، من وضوء وما لا بدّ منه، فإنّ ذلك كلّه من حكم الاسم الذي أقام معه في مدّة اعتكافه. وما من حركة يتحرّكها الإنسان في اعتكافه وغير اعتكافه إلّا عن ورود اسم إلهي عليه. هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الإلهية. وأسهاء الله لا تحصى كثرة. وما من شأن المعتكف تشييع الزائر، فما تحرّك اذلك إلّا لحكم الاسم الإلهي الذي حرّك

^{1 [}الرعد : 33]

² من س فقط 3 ص 161

³ ص 161 4 م 161.

⁴ ص 161ب

الزائر إليه. فالعين لا تُعرف إلّا أنّها زائرة لقضاء غرضها من نظر أو حديث. والعارف يشهد الأسهاء الإلهيّـة. "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبله".

فالاسم الإلهيّ (هو) الذي حرّك صفيّة من وراء حجاب صفيّة أ، ومعه كان يتأدّب رسول الله هُمَّا. وله قام وشيّع وكان مطلبُ ذلك الاسم إظهارَ سلطانه فيه، وقد ظهر. وقد بيّنًا ذلك في مجاراة الأسهاء الإلهيّة في أوّل هذا الكتاب وفي "عنقاء مغرّب".

وَضلٌ فِي فَضل اعتكاف المستحاضة في المسجد

كَذِبُ النفس لِعلَّة مشروعة ليس بحيض، ولذلك تصلّي المستحاضة، ولا تصلّي الحائض. ورد عن عائشة على ما ذكره البخاري: «أنّه اعتكف مع رسول الله الله المراة مستحاضة من أزواجه» الحديث.

فمن وضع الأشياء في مواضعها فقد أعطاها ما تستحقّه عليه، وهو حكيم وقته. فإنّ الحكمة تعطي وضع كلّ شيء في موضعه ﴿وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾.

وما ثمّ شيء مطلق أصلا؛ لأنه لا يقتضيه الإمكان، ولا تعطيه أيضا الحقائق. فإنّ الإطلاق تقييد. فما من أمرٍ إلّا وله موطن يقبله، وموطن يدفعه ولا يقبله، لا بدّ من ذلك. كالأغذية الطبيعيّة للجسم الطبيعيّ: ما من شيء يُتغذّى به إلّا وفيه مضرّة ومنفعة. يعرف ذلك العالِم بالطبيعة من حيث ما هي مدبّرة للبدن، وهو المسمّى طبيبا. ويعرفه الطبيعيّ مجملًا، والتفصيل للطبيب، فما في العالَم لسان حمد مطلق، ولا لسان ذمّ مطلق. والأصل الأسهاء الإلهيّة المتقابلة. فإنّ الله ستمى لنا نفسه بها من كونه متكلّما، كما نزّه وشبّه، ووحد وشرّك، ونطق عباده بالصفتين ثمّ قال: ﴿ شُبْعَانَ رَبَّكَ رَبّ الْعِزَةِ عَمَّا يَصِفُونَ. وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ. وَالْحَمْدُ لِلّهِ رَبّ الْعَالَمِينَ ﴾ *. هذا آخر الجزء الحادي والستون.

(انتهى السفر التاسع).

¹ ق: صفته

² ص 162

^{3 [}النساء: 26]

^{4 [}الصافات : 180 - 182]

الفهاسس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

			_						
•	اسم السورة	رة	رق	رم .	اسم السورة	رة	رة	رق	
	اهم السورة	السورة	الآية	الصفحة	اهم السوره	السورة	الآية	الصفحة	
•	البقرة	2	185	81	الفاتحة	1	5	42ب	
	البقرة	2	186	81	الفاتحة	1	5	5 2ب	
	البقرة	2	187	29	البقرة	2	40	132ب	
	البقرة	2	187	29ب	البقرة	2	45	42ب	
	البقرة	2	187	30	البقرة	2	48	77	
	البقرة	2	187	31	البقرة	2	60	116ب	
	البقرة	2	187	82ب	البقرة	2	68	4ب	
	البقرة	2	189	16ب	البقرة	2	105	48ب	
	البقرة	2	189	124	البقرة	2	110	13ب	
	البقرة	2	200	129	البقرة	2	158	81	
	البقرة	2	213	120	البقرة	2	183	77ب	
	البقرة	2	223	13ب	البقرة	2	183	77ب	
	البقرة	2	245	12ب	البقرة	2	183	78	
	البقرة	2	255	117ب	البقرة	2	184	64ب	
	البقرة	2	255	135	البقرة	2	184	67	
	البقرة	2	285	9 4ب	البقرة	2	184	67	
	آل عمران	3	26	5 3ب	البقرة	2	184	67	
	آل عمران	3	31	9 8ب	البقرة	2	184	78ب	
	آل عمران	3	53	43ب	البقرة	2	184	79ب	
	آل عمران	3	54	146ب	البقرة	2	185	20	
	آل عمران	3	68	48ب	البقرة	2	185	21 <i>ب</i>	
	آل عمران	3	133	13ب	البقرة	2	185	21ب	
	آل عمران	3	181	12ب	البقرة	2	185	67	
	آل عمران	3	181	40	البقرة	2	185	73	
	النساء	4	11	51ب	البقرة	2	185	80	
	النساء	4	26	162	البقرة	2	185	81	

اسم السورة	رة ر	ڔڋ	ېز رقى	اسم السدرة	رة	رة	رق
ِ ، ۲۰ سوره	🦟 السورة .	الآية	الصفحة الصفحة		السورة	الآية	الصفحة
الأنفال	8	60	96	النساء	4	35	146
التوبة	9	6	111ب	النساء	4	80	73ب
التوبة	9	30	135	النساء	4	100	51
التوبة	9	102	7ب	النساء	4	126	83
التوبة	9	102	93	النساء	4	136	43ب
هود	11	17	28	المائدة	5	17	135
هود	11	40	29ب	الماندة	5	17	135
يوسف	12	33	71	المائدة	5	17	160ب
يوسف	12	50	71	المائدة	5	66	85ب
يوسف	12	75	16ب	المائدة	5	72	135
يوسف	12	75	126	المائدة	5	73	40
يوسف	12	75	105ب	الأنعام	6	9	146ب
يوسف	12	108	111	الأنعام	6	14	26
الرعد	13	2	74ب	الأنعام	6	14	29ب
الرعد	13	17	8 6ب	الأنعام	6	14	52 <i>ب</i>
الرعد	13	33	160ب	الأنعام	6	90	94
الرعد	13	35	152	الأنعام	6	149	146
الرعد	13	42	146ب	الأنعام	6	160	102ب
إبراهيم	14	7	81	الأنعام	6	160	105
الحجر	15	29	159	الأعراف	7	17	117
النحل	16	94	84	الأعراف	7	17	117
النحل	16	111	76	الأعراف		17	117
الإسراء	17	12	75ب	الأعراف	7	17	117
الإسراء	17	13	76	الأعراف	7	28	155
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	27
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	57
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	79

اسم السور ة	ِ رقم	ر رقم الم	رم ﴿	اسم ألسورة	رة	رق	رقم
ر. از استورد	السورة	الآية	الصفحة	7,5(.	السورة	الآية	الصفحة
النمل	27	42	160	الإسراء	17	64	117
القصص	28	68	67 <i>ب</i>	الإسراء	17	67	43
العنكبوت	29	45	129ب	الإسراء	17	110	37
الروم	30	7	130ب	الكهف	18	110	160ب
الروم	30	27	81	الكهف	18	23، 24	93
لقان	31	14	129	مريم	19	12	3
الأحزاب	33	4	6	مريم	19	30، 31	3
الأحزاب	33	4	117ب	مريم	19	32 ،31	3
الأحزاب	33	6	48ب	طه	20	14	5 3ب
الأحزاب	33	21	72	طه	20	50	40
الأحزاب	33	21	9 8ب	طه	20	50	121ب
الأحزاب	33	46	110ب	طه	20	114	112ب
الأحزاب	33	46	110ب	طه	20	122	144
الأحزاب	33	57	39ب	الأنبياء	21	103	141
الأحزاب	33	72	83	الأنبياء	21	107	5
الأحزاب	33	45، 46	111	الأنبياء	21	107	99
الأحزاب	33	45، 46	160	الأنبياء	21	107	114ب
سبأ	34	21	117ب	الأنبياء	21	112	<i>6ب</i>
فاطر	35	41	34	الحج	22	47	142ب
يس	36	39	149	الحج	22	65	34
يس	36	55، 56	109	الحج	22	78	57 <i>ب</i>
الصافات	37	107	3ب	الحج	22	78	80ب
الصافات	37	107	80	المؤمنون	23	61	13ب
الصافات	37	- 180	162	النور	24	35	147ب
		182		النور	24	35	151
ص	38	29	54	الفرقان	25	70	7ب
الزمر	39	30	93	الشعراء	26	79	5 2ب

اسِمُ السورة	رقم 	رة	رڄ	اسم السورة	رڅ	رق	رق
	السورة	الآية	الصفحة		السورة	الآية	الصفحة
ق	50	37	75ب	غافر	40	15	29ب
الذاريات	51	56	81ب	غافر	40	16	73
الذاريات	51	58	140	فصلت	41	21	4ب
الذاريات	51	10 ، 11	6	فصلت	41	23	6 <i>ب</i>
الطور	52	21	3	الشورى	42	11	15
الطور	52	21	11	الشورى	42	11	15ب
الطور	52	21	11ب	الشورى	42	11	21
النجم	53	30	104	الشورى	42	11	22
النجم	53	5 - 3	140	الشورى	42	11	23
الرحمن	55	54	109	الشورى	42	11	39ب
الرحمن	55	60	49ب	الشورى	42	11	74
الرحمن	55	55 ،54	109	الشورى	42	11	130
الحديد	57	4	44	الشورى	42	11	157ب
الحديد	57	4	74ب	الشورى	42	11	160
الحديد	57	4	155ب	الشورى	42	13	94
الحديد	57	19	147ب	الشورى	42	40	49ب
التغابن	64	14	110	الشورى	42	51	26ب
الطلاق	65	7	58	الشورى	42	51	33ب
الطلاق	65	12	75ب	الدخان	44	4	149ب
الحاقة	69	24	105ب	عمد	47	31	146
الحاقة	69	24	151ب	عمد	47	33	132ب
الحاقة	69	27	81	الفتح	48	2	62ب
المعارج	70	23 - 19	108	الفتح الفتح الفتح	48	2	96ب
نوح	71	16	110	الفتح	48	2	154ب
نوح نوح	71	22	102	الحجرات	49	9	89
المزمل	73	20	12ب	الحجرات		13	75
النازعات	79	40	124ب	ق	50	29	133

اسم السورة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة	اسم السورة	رقم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة		
العلق	96	14	129ب	المطففين	83	6	17		
القدر	97	1	154	المطففين	83	6	22ب		
القدر	97	3	147	الشمس	91	9	3ب		
القدر	97	3	148	الشمس	91	9	4		
القدر	97	4	154	الشرح	94	5	80ب		
القدر	97	5	150ب	الشرح	94	6	80ب		
القدر	97	5	154	الشرح	94	7	80ب		
الإخلاص	112	2 ،1	74	الشرح	94	8	80ب		
الناس	114	2 ،1	5 3ب	الشرح	94	5، 6	58		
				العلق	96	14	74		



فهرس الأحاديث النبويّة

<u>صفحة</u> المحطوط	مخرج الحديث	الحديث
92	صعیح مسلم 1976	أحتسب على الله أن يكفّر السنة التي قبله
96	صحيح مسلم 1976	احتسب على الله أن يكفّر السنة التي قبله والسنة التي
105	1002 - 1 1- 1	بعده انجاد الدارية آن
125	سنن أبي داود 1992	اختلف الناس في آخر يوم من رمضان. فقدم أعرابيان
		فشهدا عند رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- لأهلَّ الهلال
		أمس عشية. فأمر رسول الله حسلَى الله عليه وسلَم- الناس أن يفطروا وأن يغدوا إلى مصلّاهم
20	صم _ النام 6021	الناش ال يتطروا وال يعدوا إلى مصرتم إذا أحببتُه كنتُ سمعَه وبصرَه
30ب	صحيح البخاري 6021،	بالمبله للك عله ولطره
	المعجم الكبير للطبراني 7738	
127ب	سنن الترمذي 669، سنن	إذا انتصف شعبان فلا تصوموا
Ÿ121	ابي داود 1990 ا	<i>yy y y</i>
126ب	سنن الترمـذي 669، سـنن	إذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا
•	ابي داود 1990 ا	33 0 0
20	سنن النسائي 2080	إذا جاء رمضان فُتَّحت أبواب الجنَّة وغلَّقت أبواب النار
	•	وصُفّدت الشياطين ونادى منادٍ في كلّ ليلة: يَا طالب
		الحير؛ هَلُم، ويا طالب الشرّ؛ أمسك
85	ســـــن أبي داود 2003،	إذا سمع أحدكم النداء والإناء على يده فلا يضعه حتى يقضي.
	صحيح البخاري 633	حاجته منه
138	ســــنن الترمـــذي 1895،	إذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملَك ثلاثين ميلًا مِن نَتَن
	المعجم الكبير للطبراني 56	ما جاء به
71ب	صحيح البخياري 6205،	أرأيت لوكان عليها دَين أكنت تفضيه؟ قال: نعم. قال: فحقُّ
	صحیح مسلم 1936	الله أحقَّ أن يقضى
13	صحیح مسلم 175، مسند	أسلمتَ على ما أسلفتَ من خير
	أحمد 14779	

صفحة	مخرج الحديث	الحديث المحديث
المحطوط		
154	ســـــــنن أبي داود 1169،	آصابوا ويعم ما صنعوا
	السنن الكبرى للبيهقي - (2	
	(495 /	
118	صعيح البخاري1850	أصمتِ أمس؟ قالت: لا. قال: تربدين أن تصومي غدا؟
		قالت: لا. قال: فافطري
32	صعيح البخاري 48، صعيح	أعبد الله كأنك تراه
	مسلم 9	
153ب	· ·	اعتكف رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- العشر. الأوسط
		من رمضان يلتمس ليلة القدر
159ب	المستدرك على الصحيحين	اعتكف وصم
	للحاكم 1556، سان	, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,
	الدارقطني 2386	
49ب	صحيح مسلم 754، سنن	أعنيّ على نفسك بكثرة السجود
	ابي داود 1125	*
98ب	موطأ مالك 449، مصنف	أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة
	عبد الرزاق 8125	7,5
63،	صحيح مسلم 4553، صحيح	افعل ما شئت فقد غفرت لك
155	ابن حبان 627	
104	صحیح مسلم 1974	آكان رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- يصوم من كلُّ شهر
		ثلاثة أيام؟ قالت: نعم. فقلت لها: من أيّ أيام الشهركان
		يصوم؟ قالت: لم يكن يبالي من أيّ أيّام الشّهر يُصوم
11ب	ســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	أكملوا لعبدي فريضته مِن تطوُّعه
	المستدرك على الصحيحين	3 0, 9 6 . 3
	للحاكم 922	
16	صحيع البخاري 1771،	إلا الصيام فإنّه لي وأنا أجزي به
	صحيح مسلم 1944	· 50
93		امر رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم- رجلًا مِن أَسْلَمَ أَن
		567

<u>صفحة</u> الحطوط	مخرج الحديث	الحديث
-		ينادي في الناس: من كان أكل فليتمّ بقيّة يومه، ومن لم يكن
		كل فليصم، فإنّ اليوم يوم عاشوراء
4ب	صحیح مسلم 4401	آمنتُ بهذا
133ب	صحيح البخاري 2334، صحيح مسلم 119	إنّ أفضل الصدقات ما تصدُّقت به على نفسك
137	سنن النسائي 5، سنن ابن ماجه 285	إنّ السواك مطهرة للفم ومرضاة للرب
21	صحيح البخاري 1897،	إنّ الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم؛ فسُـدّوا مجاريه بالجوع والعطش
155	صحيح مسلم 4040 صحيح مسلم 4553، صحيح	إنّ العبد إذا أذنب ذنبا فعلم أنّ له ربًا يغفر الذنب ويأخذ
	ابن حبان 627	بالننب؛ يقول الله له في الثالثة: افعل ما شنت فقد غفرت لك
73ب	سنن الترمني 1895،	إنّ العبد إذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا، من
	المعجم الكبير للطبراني 56	تَتَنِ ما جاء به
139	المعجم الكبير للطبراني	إنّ الله أحقّ مَن تَجُمّلَ له
	450، المعجـــم الأوســـط للطبراني 7262	
160ب	صحيح البخاري 6021،	إنّ الله إذا أحبّ عبدَه كان سمعَه وبصرَه
	المعجم الأوسط للطبراني 11408	
139	صحيح مسلم 131، مسند أحمد 3600	إنّ الله جميل بحبّ الجمال
30ب،		إنّ الله قال على لسان عبده في الصلاة: سمع الله لمن حمده
76ب	احد 18834	-
148ب	صحيح مسلم 4835، سنن أبي داود 1207	إنّ الله وتر يحت الوتر

صلَّى الفجر ثمّ دخل في معتَكفه».

اعلم أنّ المعتكف وهو المقيم مع الله على جمة القربة دائما- لا يصحّ له ذلك إلّا بوجهِ خاصّ؛ وهو أن يشهده في كلّ شيء. هذا هو الاعتكاف العام المطلّق. وثَمّ اعتكاف آخر مقيّد يعتكف فيه العبد مع اسم مّا إلهيّ يتجلّى له ذلك الاسم بسلطانه، فيدعوه إلى الإقامة معه.

واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المكانة. وما ثمّ اسم إلهي ّ إلّا وهو بين اسمين إلهيّين. فإنّ الأمر الإلهي دوريّ، ولهذا لا يتناهى أمر الله في الأشياء. فإنّ الدائرة لا أوّل لها ولا آخِر إلّا بحكم الفرض. ولهذا خرج العالم مستديرا على صورة الأمر الذي هو عليه في نفسه حتى أ في الأشكال. فأوّل شكل قَبِل الجسم الكلّ الشكلُ المستدير، وهو الفلّك. ولَمّاكانت الأشياء الكائنة من الله عند حركات هذه الأفلاك بما قدّره العزيز العليم، أعطت الحكمة أن تكون على صورته في الشكل أو ما يقاربها. فما من حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر ولا جسم إلّا وفيه مَيْل إلى الاستدارة، لا بدّ منها. لكنّها تَدِق في أشياء، وتظهر بيّنة في أشياء. واجعل بالك في كلّ ما خلق الله عمل على من جبل وشجر وجسم تر فيه انعطافا إلى الاستدارة. و ذلك كان الشكل الكُرى أفضل الأشكال.

ولَمَاكان التجلّي الأعظم العام يشبه طلوع الشمس، ومع التجلّي الشمسي- يكون الاعتكاف العام، قبل للمعتكف بترجان اسم مّا إلهيّ: ادخل في اعتكافك في وقت ظهور علامة التجلّي الأعظم وهو طلوع النجر، وبعد صلاة الصبح- ليقرب عليك الفتح، ولا يقيدك هذا الاسم الإلهيّ الذي أقمت معه أو تريد الإقامة معه- عن التجلّي الأعظم الذي هو بمنزلة طلوع الشمس. فتجمع في اعتكافك بين التقييد والإطلاق. فإنّه لو دخل المعتكف أوّل الليل بعُدَت عليه المسافة الزمانيّة وطال المدى، فريما نسى ما هو الأمر عليه؛ فإنّ الإنسان مجبول على النسيان. قال رسول الله في: « فنسي- آدم فنسيت ذريّته، وجحد الأمر عليه؛ فإنّ الإنسان مجبول على النسيان. قال رسول الله في: « فنسي- آدم فنسيت ذريّته، وجحد كانوا حيثًا كانوا؛ يجعل لهم رحمة تخصّهم بأيّ دار أنزلهم الله تعالى. فإنّ الأمر إضافيّ. وإنّ الأصول تحكم على الفروع.

وهذا يدلَّك على أنّ هذه النفوس الإنسانيّة نتيجة عن هذه الأجسام العنصريّة ومتولّدة عنها، فإنّها ما ظهرت إلّا بعد تسوية هذه الأجسام واعتدال أخلاطها. فهي للنفوس المنفوخة فيها من الروح المضاف إليه

¹ ص 158

¹ ص 150 2 منحفتا

² من هـ فقط

³ ص 158ب

تعالى - كالأماكن التي تطرح الشمس شعاعاتها عليها، فتختلف آثارها باختلاف القوابل. أين ضوء أنور الشمس في الأجسام الكثيفة منه في الأجسام الصقيلة؟ فلهذا تفاضلت النفوس لتفاضل الأمزجة. فترى نفسا سريعة القبول للفضائل والعلوم، ونفسا أخرى في الضدّ منها، وبينها متوسّطات. فهكذا هو الأمر إن فهمتَ. قال تعالى: ﴿فَإِذَا مُ سَوِيتُهُ ﴾ يعني جسم الإنسان ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ ولهذا قلنا: إنّ النسيان في الإنسان أمر طبيعي يقتضيه المزاج، كما أنّ التذكّر أمر طبيعي أيضا في هذا المزاج الخاص، وكذلك جميع القوى التي تنسب إلى الإنسان. ألا تراه يقِل فعل هذه القوى في أشخاص ويكثر في أشخاص؟ فنبّه الشارع بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة الفجر وقبل طلوع الشمس.

وَضلٌ فِي فَضل إقامة المعتكف مع الله؛ ما هي؟

اعلم أنّ الإقامة مع الله إنما هو أمر معنويّ، لا أمر حسّي. فلا يقام مع الله إلّا بالقلب، كما لا يتوجّه في الصلاة إلى الله إلّا بالقلب. وكما تتوجّه بوجمك إلى المسمّاة قِبلة وهي الكعبة؛ كذلك يقام بالحسّ مع أفعال البرّ، وقد يكون من أفعال البرّ ملاحظة النفس، ليؤدّي إليها حقّها المشروع لها؛ ف«إنّ لنفسك عليك حقّا». وقد يؤثر نفسه على غيرها بإيصال الحير إليها، وهو الذي شرعه الله لنا. وما لنا طريق إلى الله إلّا ما شرعه. ولهذا يكلّف الإنسانُ نفسته بعض مصالحها ليعود خير ذلك إليها؛ كخروج المعتكف إلى حاجة الإنسان، وإقباله على ماكان من أنسائه وأهله ليصلح بعض شأنه، في حال إقامته واعتكافه.

ذكر مسلم عن عائشة أنّها قالت: «كان رسول الله هؤ إذا اعتكف يدني إليّ رأسه فأرَجّله وكان لا يدخل البيت إلّا لحاجة الإنسان» وقال النسائي عنها قالت: «كان رسول الله هؤ يأتيني وهو معتكف في المسجد، فيتكن على باب حجرتي فأغسل رأسه، وأنا في حجرتي وسائره في المسجد». وفي هذا دليل لمن يقول بالحكم للأغلب؛ فإنّه ما أخرجه كؤن رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف؛ لأنّ الأكثر منه في المسجد، فراعي حكم الأكثر في الجرمية.

¹ ق، س: صورة 2 ص 159

^{3 [}الحجر : 29]

⁴ ص 159ب

وَضلٌ فِي فَضل ما يكون عليه المعتكف في نهاره

ذكر أبو أحمد أمن حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المي، عن عمرو بن دينار، عن ابن عمر، عن عمر، أنّه نذر أن يعتكف في المسجد الحرام. فقال له رسول الله ﷺ: «اعتكِف وصم». وصل: اعتباره:

أمر على منه أراد الإقامة مع الله؛ أن يقيم معه بصفة هي لله، وهي الصوم، ليكون مع الله بالله لله، فلا يُرى منه شيء إلّا الله. وهذه حالة أهل الله. قيل لرسول الله على: «مَن أولياءُ الله²؟ قال: الذين إذا رُؤوا ذُكِر الله» أي لِتحقّقهم بالله؛ يغيبون به عنهم، وعن عيون الخلق. فإذا رآهم الناس لم يروا غير الله، فتذكّرهم بالله رؤيتهم أنه مثل الآيات المذكّرات. وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله الله في دعائه: «واجعلني نورا» فأجاب الله تعالى- دعاءه، فأخبرنا أنه بعثه إلى الناس هم مُبتشّرًا وَنَفِيرًا. وَدَاعِيمًا إلى الله بإذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا كه فجعله نورا كها سأل. فإنّ قوله لربّه: «واجعلني نورا» فأكون بذاتي عين الاسم الإلهي النور. ومَن كان الحق سمقه وبصرَه ولسانة ويده ورجلة، ولا ينطق عن الهوى؛ فما هو هو، وما بقي لمن رآه ما يرى إلّا الله، عرف ذلك الرائي أو لم يعرفه. هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله.

من المؤمنين الحلفاء (مَن) يظهر في العالَم والسُّوقة بصفات مَن استخلفه. قالت بلقيس في عرشها:
وَكَأَنَّهُ هُوَ ﴾ وماكان إلا هو، ولكن حجبها بُعد المسافة، وحُكم العادة، وجملها بقدر سليمان الطَّخ عند ربّه.
فهذا حجبها أن تقول: "هو هو" فقالت: ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ وأيّ مسافة أبعد من ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ممن مثله الشياء. قال الكامل الله إنه أنا بَشَرّ مِثْلُكُم ﴾ عن أمر الله. قيل له: قبل. فقال: ﴿ وَلُلْ إِنّهَا أَنَا بَشَرّ مِثْلُكُم ﴾ عن أمر الله الأمر لناكما نقل المأمور. وكان هذا القول دواء للمرض الذي قام بمن عَبد عيسى المحين من أمّته، فقالوا: ﴿ إِنَّ الله هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ وفاتهم علم كثير حيث

¹ س: محد

² ص 160

³ س: رؤيته 4 [الأحزاب : 45، 46]

^{- [}الخراب : 42] 5 [النمل : 42]

^{5 [}النمل : 42] 6 [الشورى : 11]

⁰ اسوری . 1 7 ص 160ب

^{8 [}الكيف: 110]

^{9 [}المائدة : 17]

قالوا: "ابنُ مَزيَمَ" وما شعروا. ولهذا قال الله -تعالى- في إقامة الحجّة على مَن هذه صفته: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ ﴾ فا يستونهم إلّا بما يُعرفون به من الأسهاء حتى يعقل عنهم ما يريدون. فإذا ستموهم تبيّن في نفس الاسم أنّه ليس الذي طلب منهم الرسول المبعوث إليهم أن يعبدوه.

وإنما قلنا: "هو هو" لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص، والإيمان الصريح في العموم. كما ورد به الحبر النبويّ الإلهيّ من «أنّ الله إذا أحبّ عبدَه كان سمعَه وبصرَه» وذكر قُواه وجوارحه. والإنسان ليس غير هذه الأمور المذكورة الذي جعل الحقّ هويّته عينها. فإن كنتَ مؤمنا عرفتَ بمن آمنت من أنت، وإن كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت، وأكثر من هذا البيان النبويّ عن الله ما يكون في قوّة الإنسان حتى يكون المؤمن صاحب لل عيان، فيعرف عند ذلك من هو عين هذه الأكوان والأعيان.

وَضلٌ فِي فَضل زيارة المعتكف في معتكفه

المقيم مع الله من حيث اسم مّا تطلبه أسماء أخر إلهيّـة في أعيـان أكوان ليظهر سـلطانها فيـه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه.

ذكر البخاري عن صفيّة زوج النبيّ ﷺ: «أنّها جاءت إلى رسول الله ﷺ تزوره في معتكفه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان. فتحدّثتُ عنده ساعة، ثمّ قامت تنقلب. فقام النبيّ ﷺ معها يُقلّها حتى إذا بلغث باب أمّ سلمة» الحديث.

فهذا اسم إلهي حرّك صفية لتزوره، حتى جاءت، فأخذ بوساطتها النبي هؤ من الإقامة مع الاسم الإلهي الذي أجاءها. فأقام رسول الله هؤ مع هذا الاسم زمان حديثه معها، ثمّ أخرجه من موضع جلوسه حين شيّعها، وهو نوع سفر. لا بل هو سفر: يرّ الرجل بامرأته تعظيما لحرمتها وقصدها، فإنّ السفر انتقال. ولم ينتقل إلّا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه. فإنّ المعتكف إذا انتقل إلى حاجة الإنسان، من وضوء وما لا بدّ منه، فإنّ ذلك كلّه من حكم الاسم الذي أقام معه في مدّة اعتكافه. وما من حركة يتحرّكها الإنسان في اعتكافه وغير اعتكافه إلّا عن ورود اسم إلهي عليه. هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الإلهيّة. وأسباء الله لا تحصى كثرة. وما من شأن المعتكف تشييع الزائر، فما تحرّك لذلك إلّا لحكم الاسم الإلهيّ الذي حرّك

^{1 [}الرعد: 33]

² من س فقط

³ ص 161

⁴ ص 161ب

الزائر إليه. فالعين لا تُعرف إلّا أنّها زائرة لقضاء غرضها من نظر أو حديث. والعارف يشهد الأسهاء الإلهيّـة. "ما رأيت شيئا إلّا رأيت الله قبله".

فالاسم الإلهيّ (هو) الذي حرّك صفيّة من وراء حجاب صفيّة أ، ومعه كان يتأدّب رسول الله هلل. وله قام وشيّع وكان مطلبُ ذلك الاسم إظهارَ سلطانه فيه، وقد ظهر. وقد بيّنًا ذلك في مجاراة الأسماء الإلهيّة في أوّل هذا الكتاب وفي "عنقاء مغرّب".

وَصْلٌ فِي فَصْل اعتكاف المستحاضة في المسجد

كَذِبُ النفس لِعلَّة مشروعة ليس بحيض، ولذلك تصلَّى المستحاضة، ولا تصلَّى الحائض. ورد عن عائشة على ما ذكره البخاري: «أنّه اعتكف مع رسول الله الله الله الله على ما ذكره البخاري: «أنّه اعتكف مع رسول الله الله الله على ما ذكره البخاري: «أنّه اعتكف مع رسول الله الله الله على المستحاضة من أزواجه» الحديث.

فمن وضع الأشياء في مواضعها فقد أعطاها ما تستحقّه عليه، وهو حكيم وقته. فإنّ الحكمة تعطي وضع كلّ شيء في موضعه ﴿وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ .

وما ثَمَ شيء مطلق أصلا؛ لأنه لا يقتضيه الإمكان، ولا تعطيه أيضا الحقائق. فإنّ الإطلاق تقييد. فما من أمرٍ إلّا وله موطن يقبله، وموطن يدفعه ولا يقبله، لا بدّ من ذلك. كالأغذية الطبيعية للجسم الطبيعيّ: ما من شيء يُتغذّى به إلّا وفيه مضرة ومنفعة. يعرف ذلك العالِم بالطبيعة من حيث ما هي مدترة للبدن، وهو المسمّى طبيبا. ويعرفه الطبيعيّ مجمّلا، والتفصيل للطبيب، فما في العالَم لسان حمد مطلق، ولا لسان ذمّ مطلق. والأصل الأسهاء الإلهيّة المتقابلة. فإنّ الله سمّى لنا نفسه بها من كونه متكلّما، كما نرّه وشبّه، ووحد وشرّك، ونطق عباده بالصفتين ثمّ قال: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْمِرْةِ عَمّا يَصِفُونَ. وَسَلَامٌ عَلَى المُنْرَسَلِينَ. وَالْحَمْدُ بِلّهِ رَبِّ الْمَالَمِينَ ﴾ . هذا آخر الجزء الحادي والستون.

(انتهى السفر التاسع).

¹ ق: صفته

² ص 162

^{3 [}النساء : 26]

^{4 [}الصاذات : 180 - 182]

الفهاسس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

				-					
•	اسم السورة	رة	رق	رم	اسمال	رقم	رقم	رق	
	اهم السوره	السورة	الآية	الصفحة	اسم السورة	السورة	الآية	الصفحة	
•	البقرة	2	185	81	الفاتحة	1	5	42ب	
	البقرة	2	186	81	الفاتحة	1	5	52 <i>ب</i>	
	البقرة	2	187	29	البقرة	2	40	132ب	
	البقرة	2	187	29ب	البقرة	2	45	42ب	
	البقرة	2	187	30	البقرة	2	48	77	
	البقرة	2	187	31	البقرة	2	60	116ب	
	البقرة	2	187	82ب	البقرة	2	68	4ب	
	البقرة	2	189	16ب	البقرة	2	105	48ب	
	البقرة	2	189	124	البقرة	2	110	13ب	
	البقرة	2	200	129	البقرة	2	158	81	
	البقرة	2	213	120	البقرة	2	183	77ب	
	البقرة	2	223	13ب	البقرة	2	183	77ب	
	البقرة	2	245	12ب	البقرة	2	183	78	
	البقرة	2	255	117ب	البقرة	2	184	64ب	
	البقرة	2	255	135	البقرة	2	184	67	
	البقرة	2	285	94ب	البقرة	2	184	67	
	آل عمران	3	26	53ب	البقرة	2	184	67	
	آل عمران	3	31	98ب	البقرة	2	184	78ب	
	آل عمران	3	53	43ب	البقرة	2	184	79ب	
	آل عمران	3	54	146ب	البقرة	2	185	20	
	آل عمران	3	68	48ب	البقرة	2	185	21ب	
	آل عمران	3	133	13ب	البقرة	2	185	21ب	
		3	181	12ب	البقرة	2	185	67	
	آل عمران		181	40	البقرة	2	185	73	
	النساء	4	11	51 <i>ب</i>	البقرة	2	185	80	
	النساء	4	26	162	البقرة	2	185	81	

اسم السورة	ر ق	ું દેવ	ु हैं।	اسم السورة	رة	رة	رقم
-)	. السورة ·	الآية	الصفحة		السورة	الآية	الصفحة
الأنفال	8	60	96ب	النساء	4	35	146
التوبة	9	6	111ب	النساء	4	80	73ب
التوبة	9	30	135	النساء	4	100	51
التوبة	9	102	7ب	النساء	4	126	83
التوبة	9	102	93	النساء	4	136	43ب
هود	11	17	28	المائدة	5	17	135
هود	11	40	29ب	المائدة	5	17	135
يوسف	12	33	71	المائدة	5	17	160ب
يوسف	12	50	71	المائدة	5	66	85ب
يوسف	12	75	16ب	المائدة	5	72	135
يوسف	12	75	126	المائدة	5	73	40
يوسف	12	75	105ب	الأنعام	6	9	146ب
يوسف	12	108	111	الأنعام	6	14	26
الرعد	13	2	74ب	الأنعام	6	14	29ب
الرعد	13	17	86ب	الأنعام	6	14	52 <i>ب</i>
الرعد	13	33	160ب	الأنعام	6	90	94
الرعد	13	35	152	الأنعام	6	149	146
الرعد	13	42	146ب	الأنعام	6	160	102ب
إبراهيم	14	7	81	الأنعام	6	160	105
الحجر'	15	29	159	الأعراف	7	17	117
النحل	16	94	84	الأعراف	7	17	117
النحل	16	111	76	الأعراف	7	17	117
الإسراء	17	12	75ب	الأعراف	7	17	117
الإسراء		13	76	الأعراف	7	28	155
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	27
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	57
الإسراء		64	117	الأنفال	8	17	79

اسم السّورة	_د رق	ر برا	رم ن	اسم السورة	رة	رقم	رقم
- 13 mil	السورة	الآبة أأجي	الصفحة		السورة	الآية .	الصفحة
النمل	27	42	160	الإسراء	17	64	117
القصص	28	68	67 <i>ب</i>	الإسراء	17	67	43
العنكبوت	29	45	129ب	الإسراء	17	110	37
الروم	30	7	130ب	الكهف	18	110	160ب
الروم	30	27	81	الكهف	18	24 ،23	93
لقهان	31	14	129	مريم	19	12	3
الأحزاب	33	4	6	مريم	19	31 ،30	3
الأحزاب	33	4	117ب	مريم	19	32 ،31	3
الأحزاب	33	6	48ب	طه	20	14	5 3ب
الأحزاب	33	21	72	طه	20	50	40
الأحزاب	33	21	98ب	طه	20	50	121ب
الأحزاب	33	46	110ب	طه	20	114	112ب
الأحزاب	33	46	110ب	طه	20	122	144
الأحزاب	33	57	39ب	الأنبياء	21	103	141
الأحزاب	33	72	83	الأنبياء	21	107	5
الأحزاب	33	46 ،45	111	الأنبياء	21	107	99
الأحزاب	33	46 ،45	160	الأنبياء	21	107	114ب
سبأ	34	21	117ب	الأنبياء	21	112	6 <i>ب</i>
فاطر	35	41	34	الحج	22	47	142ب
یس	36	39	149	الحج	22	65	34
یس	36	55، 56	109	الحج	22	78	57 <i>ب</i>
الصافات	37	107	3ب	الحج	22	78	80ب
الصافات	37	107	80	المؤمنون	23	61	13ب
الصافات	37	- 180	162	النور	24	35	147ب
		182		النور	24	35	151
ص	38	29	54	الفرقان	25	70	7ب
الزمر	39	30	93	الشعراء	26	79	52 <i>ب</i>

اسم السورة	رة	رم	رة	اسم السورة	َ رَقٍ ﴿	رقم	رة
٠) ٠٠٠٠٠	السورة	الآية	الصفحة	أسم السورة	السورة	لآية	الصفحة
ق	50	37	75ب	غافر	40	15	29ب
الذاريات	51	56	81ب	غافر	40	16	73
الذاريات	51	58	140	فصلت	41	21	4ب
الناريات	51	11 ،10	6	فصلت	41	23	6 <i>ب</i>
الطور	52	21	3	الشورى	42	11	15
الطور	52	21	11	الشورى	42	11	15ب
الطور	52	21	11ب	الشورى	42	11	21
النجم	53	30	104	الشورى	42	11	22
النجم	53	5 - 3	140	الشورى	42	11	23
الرحمن	55	54	109	الشورى	42	11	39ب
الرحمن	55	60	49ب	الشورى	42	11	74
الرحمن	55	55 ،54	109	الشورى	42	11	130
الحديد	57	4	44	الشورى	42	11	157ب
الحديد	57	4	74ب	الشورى	42	11	160
الحديد	57	4	155ب	الشورى	42	13	94
الحديد	57	19	147ب	الشورى	42	40	49ب
التغابن	64	14	110	الشورى	42	51	26ب
الطلاق	65	7	58	الشورى	42	51	33ب
الطلاق	65	12	75ب	الدخان	44	4	149ب
الحاقة	69	24	105ب	عمد	47	31	146
الحاقة	69	24	151ب	عمد	47	33	132ب
الحاقة	69	27	81	الفتح	48	2	62ب
المعارج	70	23 - 19	108	الفتح	48	2	9 6ب
	71	16	110	الفتح	48	2	154ب
نوح نوح	71	22	102	الفتح الفتح الحجرات	49	9	89
المزمل	73	20	12ب	الحجرات	49	13	75
النأزعات	79	40	124ب	ق	50	29	133

			_				
اسم السورة	رم	رم	الأورام	اسم السورة	رة	ر ق الکت	رة
W. 15	السورة	٠٠٠ الأية	الصفحه ناز	Street Application of the Street Application	السورة	الآية	الصفحة
العلق	96	14	129ب	المطففين	83	6	17
القدر	97	1	154	المطففين	83	6	22ب
القدر	97	3	147	الشمس	91	9	3ب
القدر	97	3	148	الشمس	91	9	4
القدر	97	4	154	الشرح	94	5	80ب
القدر	97	5	150ب	الشرح	94	6	80ب
القدر	97	5	154	الشرح	94	7	80ب
الإخلاص	112	2 1	74	الشرح	94	8	80ب
الناس	114	2 .1	ب53ب	الشرح	94	5، 6	58
				العلق	96	14	74

فهرس الأحاديث النبويّة

<u>صفحة</u> المحطوط	مخرج الحديث	الحديث
92	صحیح مسلم 1976	احتسب على الله أن يكفّر السنة التي قبله
96	صحيح مسلم 1976	احتسب على الله أن يكفّر السنة التي قبله والسنة التي
		بعده
125	سنن أبي داود 1992	اختلف الناس في آخر يوم من رمضان. فقدم أعرابيان
		فشهدا عند رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- لأهلَّ الهلال
		أمس عشية. فأمر رسول الله حسلَّى الله عليه وسلَّم-
		الناس أن يفطروا وأن يغدوا إلى مصلّاهم
30ب	صحيح البخاري 6021،	إذا أحببتُه كنتُ سمعَه وبصرَه
	المعجم الكبير للطبراني	
	7738	
127ب	سنن الترمذي 669، سنن	إذا انتصف شعبان فلا تصوموا
	أبي داود 1990	
126ب	سنن الترمذي 669، سنن	إذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا
	ابي داود 1990	
20	سنن النسائي 2080	إذا جاء رمضان فُتَحت أبواب الجنّة وغلّقت أبواب النـار
	-	وصُفّدت الشياطين ونادي منادٍ في كلّ ليلة: يا طالب
		الخير؛ هَلُمَ، ويا طالب الشرّ؛ أمسكُ
85	ــــــــــــــــــــــــــــــــــ	إذا سمع أحدكم النداء والإناء على يده فلا يضعه حتى يقضي.
	صعيح البخاري 633	حاجته منه
138	سنن الترمذي 1895،	إذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملَك ثلاثين ميلا مِن نَتَن
	المعجم الكبير للطبراني 56	ما جاء به
71ب	صحبيح البخاري 6205،	أرأيت لوكان عليها دَين أكنت تفضيه؟ قال: نعم. قال: فحقُّ
	صحيح مسلم 1936	الله أحقُّ أن يقضى
13	صحیح مسلم 175، مسند	أسلمتَ على ما أسلفتَ من خير
	أحد 14779	

<u>صفحة</u> الخطوط	عرج الحديث	الحديث المحادث
154	ســـــــــــن أبي داود 1169،	أصابوا ونِعم ما صنعوا
	السنن الكبرى للبيهقى - (2	
	(495 /	
118	صحيح البخاري1850	أصمتِ أمس؟ قالت: لا. قال: تربدين أن تصومي غدا؟
		قالت: لا. قال: فافطري
32	صحيح البخاري 48، صحيح	أعبد الله كأنك تراه
	مسلم 9	
153ب	صحيح مسلم 1996	اعتكف رسول الله حملًى الله عليه وسلَّم- العشر. الأوسط
	, ,	من رمضان يلتمس ليلة القدر
159ب	المستدرك على الصحيحين	اعتكف وصم
	للحاكم 1556، سان	
	الدارقطني 2386	
49ب	صحیح مسلم 754، سنن	أعنيّ على نفسك بكثرة السجود
	ابي داود 1125	
98ب	موطأ مالك 449، مصنف	أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة
	عبد الرزاق 8125	
63،	صحیح مسلم 4553، صحیح	افعل ما شئت فقد غفرت لك
155	ابن حبان 627	
104	صحیح مسلم 1974	آكان رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- يصوم من كلُّ شـهر
		ثلاثة أيّام؟ قالت: نعم. فقلت لها: من أيّ أيّام الشهركان
		يصوم؟ قالت: لم يكن يبالي من أيّ أيّام الشهر يصوم
11ب	ســــــــن أبي داود 733 ،	أكملوا لعبدي فريضته مِن تطوُّعه
	المستدرك على الصحيحين	
	للحاكم 922	
16	صحيح البخاري 1771،	إلا الصيام فإنّه لي وأنا أجزي به
	صحيح مسلم 1944	
93	صحيح البخاري 6723	أمر رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- رجلًا مِن أَسْلَمَ أَن

<u>صفحة</u> الخطوط	مخرج الحديث	الحديث المحديث
		ينادي في الناس: من كان أكل فليتمّ بقيّة يومه، ومن لم يكن
		كل فليصم، فإنّ اليوم يوم عاشوراء
4ب	صحیح مسلم 4401	آمنتُ بهذا
133ب	صحيح البخاري 2334،	إنّ أفضل الصدقات ما تصدُّقت به على نفسك
	صحيح مسلم 119	
137	سنن النسائي 5، سنن ابن	إنّ السواك مطهرة للفم ومرضاة للرب
	ماجه 285	
21	صحيح البخاري 1897،	إنّ الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم؛ فسُـدّوا مجاريه
	صحيح مسلم 4040	بالجوع والعطش
155	صحيح مسلم 4553، صحيح	إنّ العبد إذا أذنب ذنبا فعلم أنّ له ربًا يغفر الذنب ويأخذ
	ابن حبان 627	بالننب؛ يقول الله له في الثالثة: افعل ما شئت فقد غفرت
		ك
73ب	سنن الترمني 1895،	إنّ العبد إذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا، من
	المعجم الكبير للطبراني 56	نَّمَنِ ما جاء به
139	المعجم الكبير للطبراني	إنَّ الله أحقَّ مَن تُجُمِّلَ له
	450، المعجم الأوسط	
	للطبراني 7262	
160ب	صحيح البخاري 6021،	إنّ الله إذا أحبّ عبدَه كان سمعَه وبصرَه
	المعجم الأوسط للطبراني	
	11408	
139	صحیح مسلم 131، مسند	إنّ الله جميل يحبّ الجمال
	أحد 3600	
30ب،	صحیح مسلم 612، مسند	إنّ الله قال على لسان عبده في الصلاة: سمع الله لمن حمده
۔ 76ب	أحمد 18834	
•	صحيح مسلم 4835، سنن	إنّ الله وتر يحت الوتر
	ابي داود 1207	
	- H'	

صفحة الخطوط	مخرح الحديث	الحديث
17ب،	صحیح مسلم 876، مسند	إنّ الملائكة تتأذّى مما يتأذّى منه بنو آدم
138	أحمد 14626	
99	صحيح مسلم 1894، صحيح	إنّ الناس تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله -
	البخاري 1852	صلَّى الله عليه وسلَّم- فقال بعضهم: هو صائم. وقال بعضهم:
		ليس بصائم. فأرسلت إليه بقدح لَبَن -وهو واقف على
		بعيره- فشربه
36	صحيح البخاري 1802	إنّ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم- احتجم وهو صائم
84ب	صحيح البخاري 582،	إنّ بلالا يؤذّن بليـل فكلـوا واشربـوا حـتى يـؤذّن ابـن أمّ
	صحيح مسلم 1827	مكتوم (زاد البخاري): فإنّه لا يؤذّن حتى يطلع الفجر
51ب	صحـــيح البخــاري 6205،	إنّ حَقّ الله أحقّ بالقضاء
	صحيح مسلم 1936	
125ب	سنن الدارقطني 2172	إنّ رسول الله حصلّي الله عليه وسلّم- أجاز شهادة رجل
		واحد على رؤية هلال رمضان وقالاً: «كان رسول الله –
		صلَّى الله عليه وسلَّم- لا يجيز شهادة الإفطار إلا برجلين
25ب	صحيح مسلم 1796، صحيح	إنّ رسول الله حسلَّى الله عليه وسـلَّم- ذكر رمضـان فضرب
	ابن خزيمة 1803	بيده، فقال: الشهر هكذا وهكذا وهكذا ثمّ عقد إبهامه في
		الثالثة صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن أُغمي عليكم
		فاقدروا ثلاثين
156ب	صحيح البخاري 1903،	إنّ رسول الله حصلَى الله عليه وسـلّم-كان يعتكف العشرـ
	.4	الأواخر من رمضان. فسافر عاما فلم يعتكف، فلمّاكان
		العام المقبل اعتكف عشرين ليلة
72	سنن أبي داود 2009	إنّ رسول الله حصلَى الله عليـه وسـلّم-كان يفطـر عـلى
		رطبات قبل أن يصلّي. فإن لم تكن رطبات فعلى تمرات،
	•	فإن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء
111ب	مســند أحــد 19433،	إنّ صيامَ الأيّام البيض صيامُ الدهر
	شعب الإيمان للبيهقي 3695	

صفحة المخطوط	مخرح الحديث	الحديث
138ب	صحيح البخاري 1771،	إنّ طيب خلوف فم الصائم عند الله
	صحيح مسلم 1944	·
63ب	صحيح مسلم 4553، صحيح	إنّ عبدا أذنب ذنبا فيقول: ربّ اغفر لي. فيقول الله: أذنب
	• •	عبدي ذنبا، فعلم أن له ربًا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب. ثمّ
	•	عاد فأذنب. إلى أن قال في الرابعة أو في الثالثة: افعل ما
		شئت فقد غفرت لك
19	صحيح البخاري 1763،	إنّ في الجنّة بابًا يقال له: الريّان؛ يدخل منه الصائمون يوم
	_	القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم. يقال: أين الصائمون؟
		فيدخلون منه. فإذا دخل آخرهم أُغلق فلا يدخل منه أحد
107ب،	ســـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	إنّ لنفسك عليك حقّا
159	مسند أحمد 25104	
روء 100ب	شعب الإيان للبيهقى	إنّ هذا الدين متين فأوغِلْ فيه برفق
100ب	3728، مسند الشهاب	ئى سى بىنى سىن دونى يە برسى
.25	القضاعي 1066	إنّا أمّة أميّة، لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا
25ب	صحيح البخاري 1780،	وهكذا وعقد الإبهام، والشهر هكذا وهكذا وهكذا
	صحيح مسلم 1806	
<i>6ب</i>	مسند أحمد 15442،	أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي خيرا
	المستدرك على الصحيحين	
	المحاكم 7711	
95	تصحيح مسلم 1915	انتهيت إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم، فقلت
		له: أخبرني عن صوم يوم عاشوراء. فقال: إذا رأيت يا
		هذا- هلال المحرم فاعدد ثمانيا وأصبح اليوم التاسع صائما.
		قلت: هكذا كان محمد حسلًى الله عليه وسلَّم- يصومه؟ قال:
		نعم
161ب	صحيح البخاري 300	إنّه اعتكف مع رسول الله حسلَى الله عليه وسلّم- امرأة
		مستحاضة من أزواجه
72	صحیح مسلم 1494،	إنّه حديث عهد بربّه

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
	المستدرك على الصحيحين	
	للحاكم 7876	
21ب	صحیح مسلم 1982	إنّه شهر الله المحرَّم
121	صحيح مسىلم 1948، سنن	إنّه من صام يوما ابتغاء وجه الله بقده الله من النار سبعين
	النساني 2216	خريفا
87 ،84	سنن النسائي 2133	إنَّهَا ۚ بَرَكَةٌ أعطاكم الله إيَّاها فلا تدَّعوها
161	صحيح البخاري 1894،	إنَّها جاءت إلى رسول الله حملَى الله عليه وسلَّم- تزوره في
	•	معتكفه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان. فتحدّثت
	1 2	عنده ساعة، ثم قامت تنقلب. فقام النبيّ صلّى الله عليه
		وسلّم- معها يقلّها حتى إذا بلغت باب أمّ سلمة
17	صحيح البخاري 1761،	·
-,	صحيح مسلم 1941	إني صائم
81ب	مسند أحمد 11831،	أما المراجع ال
٠٠٠١		أهل القرآن هم أهل الله وخاصّته
	المستدرك على الصحيحين	
101	الماكم 2003	
101	صحيح البخاري 1827،	أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر
	سنن أبي داود 2014	
125	سنن أبي داود 1995	تراءى الناس الهلال. فأخبرت رسول الله حسلَى الله عليه
		وسلَّم- أني رأيته، فصام وأمر الناس بصيامه
85	صحيح مسلم 1837، صحيح	تسخَّرنا مع رسول الله حسلَى الله عليه وسلَّم- ثمَّ قمنا إلى
	البخاري 542	الصلاة. قلت: كم كان قدر ما بينهها؟ قال: خمسين آية
84	صحيح مسلم 1835، صحيح	تسخروا فإن في السحور بركة
	البخاري 1789	•
150	صحيح البخاري 47، صحيح	التمسوها (أي ليلة القدر)
	مسلم 1988	
13	صحيح مسلم 4661، شعب	جعت فلم تطعمني

		
ص <u>فحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
	الإيمان للبيهقي 8879	
152	سنن ابن ماجه 3340، السنن الكبرى للنسائي	حسب ابن آدم لقیات یقمن صلبه
58ب	6769 صحــيح البخــاري 6205،	حقّ الله أحقّ أن يقضى
٥٥ڔ	صحيح مسلم 1936	عق الله العق ال يقضي
157	مصنف ابن أبي شيبة - (7	الحمد الله المنعم المفضل
157	/ 90) مصنف ابن أبي شـيبة - (7	الحمد الله على كلّ حال
	(90 /	
95ب	صحیح مسلم 1916	حين صام رسول الله حسلًى الله عليه وسلم- يوم عاشوراء، وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله؛ إنّه يوم تعظّمه اليهود والنصارى. فقال رسول الله حسلّى الله عليه وسلّم-: إذا كان في العام المقبل إن شاء الله- صمنا اليوم التاسع. قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفّي رسول الله حسلّى الله عليه وسلّم
99ب	معرفة السنن والآثار للبيهقي 3073، مسند الشاميين	خُذُوا عني مناسككم
	للطبراني 881	
154	سنن أبي داود 1169	خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم- وإذا ناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال: مَن هؤلاء؟ فقيل: هؤلاء ناس ليس معهم قرآن، وأُبيّ بن كعب يصلي بهم، وهم يصلون بصلاته. فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم-: أصابوا ونِعم ما صنعوا
71ب	صحیح مسلم 1839، 1840	دخلت أنا ومسروق على عائشة. فقلنا: يا أمّ المؤمنين؛ رجلان من أصحاب محمد؛ أحدهما يعجّل الإفطار ويعجّل الصلاة، والآخر يؤخّر الإفطار ويؤخّر الصلاة. قالت: أيّهما

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
<u></u>		الذي يعجّل الإفطار ويعجّل الصلاة؟ قال؛ قلنا: عبـد الله
		بن مسعود. قالت:كذلككان يصنع رسول الله حملَّى الله
		عليه وسلّم
114ب	صحيح البخاري 336،	راجع ربّك في ذلك فما زلت أرجع بين ربّي تبارك وتعالى وبين موسى –عليه السلام- حتى فرضها خمسة في العمل
	صحيح مسلم 237	وبين موسى –عليه السلام- حتى فرضها خمسة في العمل
		وجعل أجرها أجر خمسين
137	صحيح البخاري - (7 / 18)	رأيت رسول الله حسلى الله عليه وسلم- ما لا أحصي-
		تَسَوَّكَ وهو صائم
22ب	صحيح البخاري 1897،	سدوا مجاريه بالجوع والعطش
	صحیح مسلم 4040	
139	سنن أبي داود 42، مسند	صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك
	أحمد 7037	
130	صحیح مسلم 328، سان	الصلاة نور والصبر ضياء
	الترمذي 3439	
93ب	سنن أبي داود 2091	صمتم يومكم هذا؟ قالوا: لا. قال: فأتِتُوا بقيّة يومكم واقضوه
151ب	سنن الترمذي 734، سنن	صمنا مع رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- فلم يقم بنـا حـتى
	أبي داود 1167	بقي سَبع من الشهر، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل. ثمّ لم
		يقُم بنا السادسة، وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر
		من الليل. فقلنا له: يا رسول الله؛ لو نفلتنا بقيّة ليلتنـا هـذه.
		فقال: إنّه من قام مع الإمام حتى ينصرف؛ كُتب له قيام
		ليله. ثمّ لم يصلّ بنا حتى بقي ثلاث من الشهر، وصلَّى بنا
		في الثالثة. ودعا أهله ونساءه وقام بنا، حتى تخوّفنا أن يفوت
		الفلاح. قيل: وما الفلاح؟ قال: السحور
.78	صحيح البخاري 1771،	الصوم جُنّة
121	صحیح مسلم 1944	
17، 78	ســـنن النســـاني 2190،	الصوم لا مِثْل له
	مسند أحمد 21122	

صفحة	« ـ ال	.•11
المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
15،	صحيح البخاري 1771،	الصوم لي
65 <i>ب</i> ،	صحیح مسلم 1944	
ه،		
111ب		
126	صحيح البخاري 1771،	الصوم لي وأنا أجزي به
	صحیح مسلم 1944	
72ب	ســـــــن أبي داود 1984،	صوموا الشهرَ وسِرَّهُ
	المعجم الكبر للطبراني	
	16266	
25	صحيح البخاري 1776،	صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته
	صحيح مسلم 1796	
95	76	صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود؛ صوموا قبله يوما
	(287 /	وبعده يوما
109ب	سنن النسائي 2377	صيام ثلاثة أيّام من كلّ شهر صيام الدهر. أيّام البيض:
		ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة
112ب	مسند أحمد 3304، المعجم	ضرب بيده فعلمت في تلك الضربة عِلْمَ الْأَوَّلِين والآخرين
	الكبير للطبراني 16640	and the state of the
104ب	شعب الإيمان للبيهقي	العجلة من الشيطان إلا في ثلاث
	4197، مسند أبي يعلى	
	الموصلي 4143	. 11 11 - 1-
115ب	ســـن النســـائي 2318،	على ربّ العالمين
	مسند أحمد 20758	ما افرال بالمال المال
15	ســـنن النســـائي 2190،	عليك بالصوم فإنّه لا مِثْلَ له
10#	مصنف عبد الرزاق 7899	
125	سنن أبي داود 1991	عهد إلينا رسول الله -صلَّى الله عليه وسلَّم- أن ننسك للرؤية فإن لم نره وشهد شاهدا عدل نسكنا بشهادتها، ثمَّ
		قال: إنّ فيكم من هو أعلم بالله ورسوله مني، وشهد هذا
		عن بن ميم س هو اعم بالله ورسوله مني، وسهد هدا

صفحة المخطوط	مخرح الحديث	الحديث
		من رسول الله حسلَى الله عليه وسلّم- وأوماً بيده إلى رجل.
		قال الحسين: فقلت لشيخ إلى جنبي: مَن هذا الذي أومأ
		إليه؟ فقال: هذا عبد الله بن عمر، وأمير مكة كان الحارث
		بن حاطب الْجُمَحي
109ب	صحيح البخاري 6861،	بل عاصب المجلمي في المرابع الم
Ÿ.07		المنافعة الم
.04	صحیح مسلم 286	
84ب	صحیح مسلم 1836	فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أَكْلَةُ السحور
101	صحيح البخاري 1827،	فمن لم يقدر أن يواصلهاكلُّها فليواصل حتى السحر فيكلُّ
	سنن أبي داود 2014	يوم
158ب	ســـنن الترمـــذي 3002،	فنسي آدم فنسيت ذريّته، وجحد آدم فجحدت ذريّته
	مسند أبي يعلى الموصلي	
	6246	
133ب	السنن الكبرى للنسائي	في القاتل غيرَه إذا مات ولم يقتصّ منه: «إن شاء غفر له
	11733، مستخرج أبي	وإن شاء عاقبه»
	عوانة 5128	
76ب	صحیح مسلم 612، مسند	قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده
·	أحمد 18834	0. a. E. 114, 924, 82 32
78ب	صحيح البخاري 2288،	قد يكون الشهر تسعة وعشرين يوما
•	صحيح مسلم 2708	ك پول المهر سنة و كريل يود
114		قلت: يا رسول الله؛ إنَّك تصوم حتى تكاد لا تفطر، وتفطر
	_510 g 0 	·
		حتى تكاد لا تصوم، إلا يومين إن دخلا في صيامك، وإلا
		صمتها. قال أيّ يومين؟ قلت: يوم الاثنين ويوم الخميس.
		قال: ذانك يومان تُعرض فيها الأعمال على ربّ العالمين.
.167	2007 -	فأحبّ أن يعرض عملي وأنا صائم
157ب	صحیح مسلم /200	كان رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم- إذا أراد أن يعتكف
		صلَّى الفجر ثمَّ دخل في معتَكفه

صفحة	م ال ه	A .11
المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
159ب	صحيح مسلم 445	كان رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم- إذا اعتكف يدني
	1 0	إليَّ رأسه فأرجَله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان»
144ب	شعب الإيمان للبيهقي	كان رسول الله حسلَى الله عليه وسـلّم- إذا دخـل رمضـان
	3471، صحيح ابن خزيمة	شدّ منزره فلم يأوِ إلى فراشه حتى ينسلخ رمضان
	2029	
159ب	سنن النسائي 275، صحيح	كان رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- يأتيني وهو معتكف
	البخاري 1890	
	-	حجرتي وسائره في المسجد
142ب	سنن الترمذي677	كان رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم- يصوم من الشهر
		السبت والأحد والاتدين، ومن الشهر الآخر الثلاثاء
		والأربعاء والخميس
120ب	السنن الكبرى للنسائي	كان رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- يصوم يوم السبت
		والأحد أكثر ما يصوم ويقول: إنّهما يوما عيد للمشركين، فأنا
		أحبّ أن أخالفهم
129ب	صحيح البخاري 48، صحيح	كأنك تراه
	مسلم 9	
2	سنن أبي داود 1339، سنن	كلّ خمس ذَوْدِ شاة
	النسائي 2404	
15ب	صحيح البخاري 1771،	كلُّ عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنَّه لي وأنا أجزي بـه،
	صحیح مسلم 1944	والصيام جُنَّة. فإذا كان يوم صوم أحدكم فـلا يرفـث يومنـذ
		ولا يسخب، فـإن سـابّه أحـد أو قـاتله فليقـل: إني امـرؤ
		صائم، إني صائم. والذي نفس محمد بيـده، لخلـوف فم الصـائم
		أطيب عنـد الله يـوم القيامـة مـن ريح المسـك. وللصـائم
		فرحتان يفرحما: إذا أفطر فـرح بفطـره، وإذا لقي ربّـه عـزّ
		وجلّ- فرح بصومه
67	صحيح مسلم 1932، المعجم	كتا في رمضان على عهد رسول الله حسلَى الله عليه وسـلّم-
	الكبير للطبراني 6177	من شاء صام ومن شاء أفطر، وافتدى بطعام مسكين،

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
		حتى نزلت هذه الآية: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصْمُهُ ﴾
69ب	صحسيح البخساري 1819، صحيح مسلم 1842	كنا مع رسول الله حلى الله عليه وسلّم- في سفر في شهر رمضان. فلمّا غابت الشمس قال: يا فلان؛ انزل فاجْدَخ لنا.
	ين مسم د. د.	قال: يا رسول الله؛ إنّ عليك نهارا. قال: انزل فاجدح لنا.
		قال: فنزل فَجَدَح فأتاه به. فشرب النبيّ صلّى الله عليه
		وسلّم- ثمّ قال: إذا غابت الشمس من هاهنا، وجاء الليل
		من هاهنا فقد أفطر الصائم
27	صحيح البخاري 6021،	كنت يده التي يبطش بها
	صحیح ابن حبان 348	
95	السنن الكبرى للبيهقي - (4	لئن بقيت إلى قابل لأصومنّ يوما قبله ويوما بعده
	(287 /	
111	صحیح مسلم 4169، مسند	لا تسبُّوا الدهر فإنّ الله هو الدهر
	أحمد 8774	
135ب	صحیح مسلم 1704، سنن	لا تصوم المرأة وبعلها شاهد إلا بإذنه. وزاد أبو داود في هذا
120	أبي داود 2102	
120ب	مسند أحمد 25828 ، المعجم الكبير للطبراني	لا تصوموا يوم السبت إلا فيها افترض عليكم فإن لم يجد أحدكم إلا عود عنب أو لحاء شجر فليمضغه
	20274	ما بنا الوقاعات الوقاع المراجع المستحد
21	ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ	لا تقولوا رمضان؛ فإنّ رمضان اسمٌ من أسياء الله تعالى
	السنن الكبرى للبيهقى - (4	
	(202 /	
16ب	صحیح مسلم 1944،	لا يرفث ولا يسخب
	مستخرج أبي عوانة 2169	
70ب	صحيح البخاري1821،	لا يزال الناس بخير ما عجَّلوا الفطر
	صحيح مسلم 1838	
131	صحیح مسلم 1923،	لا يصخ صيام يومين: يوم الفطر من رمضان ويوم النحر
	مصنف عبد الرزاق	•

<u>صفحة</u> المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
	14991	
118	صحیح مسلم 1929	لا يصم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده
85	صحیح مسلم 1833	لا يغــرّتكم مــن سحــوركم أذان بـــلال ولا بيـــاض الأفــق
	•	المستطيل: هكذا حتى يستطير هكذا
22ب	مسند أحد 19511،	لا يقولنَ أحدكم: إني قمت رمضان كلُّه وضُمُّتُهُ
	صحیح ابن خزیمة 3023	
132ب	صحيح البخاري 44، صحيح	لا، إلا أن تطوّع
	مسلم 12	
145	صحيح البخاري 1828،	لست كهيئتكم إني أبيت يطعمني رتي ويسقيني
	صحيح مسلم 1850	
123	صحيح مسلم 1820	لقينا ابن عباس فقلنا: إنّا رأينـا الهـلال. فقـال بعـض القـوم:
		هذا ابن ثلاث. وقال بعض القوم: هو ابن ليلتين. فقال: أيّ
		ليلة رأيتموه؟ فقلنا: ليلة كذا وكذا. فقال: إنّ رسـول الله -
		صلَّى الله عليه وسلَّم- قال: «إنَّ الله مدَّه للرؤية فهو لليلة
		رأيتموه
104ب	المعجم الأوسط للطبراني	لله -تعالى- ثلاثمائة خلق
	1143	
42	مسند أحسد 3528،	اللهم إني أسألك بكلّ اسم ستميت به نفسك، أو علَّمته أحدا
	المستدرك على الصحيحين	من خلقك، أو استأثرت به في علم غيبك
	للحاكم 1830	·
74ب	تفسير القشيري - (1 /	لي وقت لا يسعني فيه غير رټي
	178)، البحر المديد - (6 /	
	(357	
40ب	سنن أبي داود 2055، سنن	ليس من البرّ الصيام في السفر
	النسائي 2223	
136	صحيع البخاري 1810،	ليس من البرّ أن تصوموا في السفر». لفظة "مِن" في هـذا
	•	

	 -	
صفحة المخطوط	مخرج الحديث	الحديث
	صحیح مسلم 1879	الحديث من رواية البخاري، فإنّ حديث مسلم: «ليس
		البرّ» بغير "مِن".
55	صحيح البخاري 1800، مسند أحمد 7453	ما بين لابتيها أفقر مني
137	مسند أحمد 1738، البحر	ما لكم تدخلون عليّ قُلْحًا؟ استاكوا
	الزخار ـ مسند البزار 1162	J
6 5ب	صحیح مسلم 1948، سنن	ما من عبد يصوم يوما في سبيل الله إلا باعد الله بذلك
	النسائي 2216	اليوم وجمه من النار سبعين خريفا
159ب	السنن الكبرى للنسائي	مَن أُولِياءُ اللهُ ؟ قال: الذين إذا رُؤوا ذَكِر الله
	11235، تفســـير ابـــن أبي	
	حاتم 11272	
126		من تأمّل خلق امرأة حتى يستبين له حجم عظامما من وراء
		ثيابها وهو صائم فقد أفطر
155	سنن النسائي 2079	مَن حُرم خيرها فقد حُرِم
36ب	سنن الترمذي 653، سنن	من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه القضاء، وإن استقاء
	ابن ما جه 1666	فليقضِ
140ب	سنن ابن ماجه 199،	مَن سنّ سنّة حسنة
	مسند أحمد 18406	
11	سنن ابن ماجمه 199،	مَن سنّ سنّة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها
	مسند أحمد 18406	
90ب	سنن الترمذي 622	من صام اليوم الذي شكّ فيه، فقد عصى أبا القاسم
97ب،	أدب الدنيا والدين للماوردي	مَن عَرَف نفسَه عَرَف ربَّه
153ب	- (1 / 86)، المحرر الوجيز	
	355 / 6) -	
140	سنن الترمذي 735	مَن فطّر صائمًا كان له مثل أجره غير أنّه لا ينقص من أجر
		الصائم شيء

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط		
154ب	صحیح مسلم 1268، سنن	من قـام لـيلة القـدر» وفي مســلم: «فيوافقها إيمانا واحتســابا
	النسائي 2164	غُفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر
5،	صحيح البخاري 1827،	مَن كان مواصلا فليواصل حتى السحر
68ب،	سنن أبي داود 2014	
83ب		
68	سنن النسائي 2294، سنن	مَن لم يبيّت الصيام من الليل فلا صيام له
	الدارمي 1751	
141ب	سنن الترمذي 719	مَن نزل على قوم فلا يصومنّ تطوّعا إلا بإذنهم
100ب	مسند أحد 21885،	مَن يشادُّ هذا الدين يَغْلِبُهُ
	شعب الإيمان للبيهقي 3726	
129	سنن النسائي 2565، سنن	مولى القوم منهم
	الدارمي 2583	
94	صحيح البخاري 3649،	نحن أۈلى بموسى منكم
	صحیح مسلم 1910	
103		نظر إلى ما خلق في يوم السبت، فاستلقى ووضع إحدى
		رجليه على الأخرى وقال: أنا الْمَلِك
101		نهاهم النبيّ صلّى الله عليه وسلّم- عن الوِصال رحمة لهم.
	البخاري 1828	قالوا: إنَّك تواصل. قال: إني لست كهيئتكم؛ إني أبيت
		يطعمني رتي ويسقيني
99ب	سنن النسائي 2954	نهى رسول الله حلَّى الله عليه وسلَّم- عن صيام يوم عرفة
		بعرفة المنافقة المناف
131	صحیع مسلم 1923،	نهى عن صيام يومين: يوم الأضمى ويوم الفطر
	مصنف عبد الرزاق	
	14991	. +
54	صحیح مسلم 261، مسند	نور آئی اُراہ
	أحمد 20427	

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط	<u> </u>	
75	صحیح مسلم 1979	هل صمت سرر شعبان
75	صحیح مسلم 1981	هل صمت من سرر هذا الشهر شيئا؟ قال: لا. فقال رسول
		الله حسلَى الله عليه وسلَم-: فإذا أفطرت من رمضان فَصُمْ يومين مكانَه
84ب،	سنن النسائي 2134	هريل هلمّوا إلى الغذاء المبارك
88		
85	سنن النسائي 2123	هو النهار إلا أنّ الشمس لم تطلع
54،	صحيح مسلم 1279، مسند	واجعلني نورا
151،	أحد 2436	•
160		
100ب	صحيح مسلم 1849، صحيح	واصل رسول الله حصلَّى الله عليه وسلَّم- في آخر شهر
	البخاري 6700	رمضان، فواصَل ناس من المسلمين، فبلغه ذلك، فقال: لو
		مُدّ لنا الشهر لواصلنا وصالا يدعُ المتعمّقون تعمُّقَهم
17	صحيح البخاري 1771،	
	صحيح مسلم 1944	عند الله من ريح المسك
16ب	صحيح البخاري 1771،	والصيام جنة
	صحیح مسلم 1944	
133ب	ســــن أبي داود 2104،	وإنكان صائما فليصلّ
	مسند أحمد 7422	
112	صحيح البخاري 1771،	وأنا أجزي به
	صحيح مسلم 1944	
93	صحيح مسلم 367، موطأ	وإنّا -إن شاء الله- بكم لاحقون
	مالك 53	, -
19ب،	الزهد لأحمد بن حنبل 429	وسعني قلب عبدي
83		وسي سب جدي
21	صحیح مسلم 1793، موطأ	وصُفِّدت الشياطين

صفحة	مخرج الحديث	الحديث
المخطوط	_	
	مالك 604	
133ب	صحيح البخاري 1275،	وقال في القاتل نفسه: «حرّمت عليه الجنّة
	مستخرج أبي عوانة 105	
121		وقد وضع إحدى الرجلين على الأخرى-: أنا الملك
133	صحميح البخاري 6021،	ولا بدّ له من لقائي
	مسند أحمد 24997	
63	صحیح مسلم 4550،	وما يدريكم لعلّ الله قد اطّلع على أهل بدر فقال: افعلوا ما
	مشــكل الآثار للطحـــاوي	شئتم فقد غفرت لكم
	3795	
131	سنن الترمذي 731	ويوم الفطر هو يوم يفطر الناس، والأضحى يوم يضحّون
10ب	سنن النسائي 581	يا بني عبد مناف؛ لا تمنعوا أحدًا طاف بهذا البيت وصلَّى
		في أيّ وقت شاء من ليل أو نهار
140ب	ســـــــــنن أبي داود 3060،	يأتي يوم القيامة ناسّ ليسوا بأنبياء يغبطهم الأنبياء
	مسند أحمد 21824	
71	صحيح البخاري 4326،	يرحم الله أخي يوسف، لو كنت أنا لأجبت الداعي
	صحيح مسلم 4369	
10ب		يستغفر له ذلك الملَك إلى يوم القيامة
77ب	صحیح مسلم 1181، سنن	یصبح علی کل سُلامی صدقة
	أبي داود 1094	
104ب	سنن النسائي 2328	يصوم ثلاثة أيّام من غرّة كلّ شهر
99ب	سنن الترمذي 704، سنن	يوم عرفة ويوم النحر وأيّام التشريق: عيدنا أهل الإسلام
•	النسائي 2954	



فهرس الشعر

البحر	عدد الأبيات		القافية		المطلع	رقم المخطوط
الكامل	4	۶	الأشياء		لحكمُ للمَدْغَقِ بالأسماء	38
مخلع البسيط	4	¢	الهجاء		ادانِيَ الحَقُّ مِن سَمَائي	77 ن
البسيط	1	ر	أستار	حَجَرٍ	فانْظُرْ إلى شَجَرٍ يَقْضِي عَلَى ﴿	116ب ف
مجزوء الرجز	1	ر	حذري		اِ حَذَرِي مِنْ حَذَرِي	110 ي
مخلع البسيط	1	ك	فتكا		مَنْ كان مَلْكًا فعاد مِلْكًا	5 5
السريع	31	٤	والشاكي		إ ضاحِكًا في صُورةِ الباكي	<u>.</u> 14
الطويل	2	J	تعقل		وفي كِفَّتَيْ مِيْزانِنا لَكَ عِبْرَةٌ	149ب
الوافر	3	٢	الصيام	' أَصُومْ فإنّ نَفْسِي الصيام		93ب
مخلع البسيط	6	٢	كلامي	في مَنامي		77
مخلع البسيط	3	ن	يكون		جاءَ بِهِ صادِقٌ أَمِينُ	75ب
الطويل	4	ن	بان إنسان		فِدَاءُ نَبِيٍّ ذَبْحُ ذِبْحِ لِقُرْبان	3ب ب
البسيط	6	ن	أكواني		لَوْلا مُزاحَمَةُ الرحمٰنِ أَعْمَالي	145
الطويل	23	ن	مَسَكْتُكَ في داري لإظهارِ صُوْرَتِي سبحانا		106	
-	89				مجموع الأبيات	
استشهاد						
الشاعر	البحر	. الأبيات	ء عدد	القافيا	المطلع	رقم المخطوط
أبو العتاهية	المتقارب	1	د	واحد	وفي كلّ شيء له آيةٌ	97ب
امرؤ القيس	الطويل	1	ر	وهجرا	إِذَا صَامَ النَّهَارُ وَهَجُّرا	15
•	•	2			مجموع الأبيات	

مصطلحات صوفية

صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
121	البسط	62ب، 113، 117ب	إبليس
160	بلقيس	147ب	أجير
84 ،80 ،28	بيّنة الله	42، 92، 96ب، 97،	الأحدية- أحدية
24ب	التثليث	97ب، 98	الأحد- أحديـة
33	التجلي	15ب، 17ب، 21،	الكثرة آدم
158	ترجمان الحق	106ب، 114ب، 115،	·
33ب، 79، 132ب	التسليك -	117، 117ب، 118،	
	السلوك	118ب، 138، 144،	
54	الثبوت	152ب، 158ب	
130ب، 130	جليس الحق		الاستواء/السواء
46 -45	الحال	90، 88، 88ب، 36،	Kmy
59پ، 59	حـب فـرائض-	13ب 161، 161ب	الاسم الإلهي
145ب	حب نوافل الحرف	66 ،42 ،17	الإسم الجامع
		42ب	الأفراد
118، 118ب	الحضرة الإلهية	83	الأمانة
111ب	حق خلق	9	أمحسات الأسسياء
110، 111ب	حق في خلق	,	الإلهية
25	الحياة	3ب، 106	
107 ،4	الحيــــوان -	108 ،106	إنسان حيوان
	الحيوانية	70	بحر
8 5ب	الحنضر		بحر الأبد
129ب	خلوة	135ب	جر الابد ا

صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة الخطوط	المطلح
13ب	صاحب الوقت	121	الخوف
73ب	الصدق	144	الخير
21، 31ب، 44، 50ب،	الصفة	153ب	دقيقة
.93 .81 .80 .73		31	الذوق/ أول
112ب، 119ب،			التجلي
132ب، 133، 141ب،		54ب	* رب- ربوبية
151 ،146		91) C. u.o. ii
134	الصلاة	71	رب في عين عبد
118، 118ب	صورة العالم	18ب، 19	الري
48ب	الصورة/الأمر	49 ،32	الرياضة
141ب، 142	ضيف الله/	153ب	رياضة
	الصوفية	40ب، 43ب	السالك
85ب	الطائفة	40ب، 43ب	سالك
132ب	طريق/السلوك	20ب، 55، 73	الستر
27ب	الظل	111ب، 111	السراج
26	عالم البرزخ	79	السفر
9ب	عالم الخلق	139	ســــوى الله-
58ب	عبد اضطرار-		السوى
	عبد اختيار	18ب، 31	الشرب/ الوسط
148، 148ب	العبــد الكامـــل-		من التجلي
	العبد الجامع	110، 149ب، 153	
90	الكامل		ظهور
89	العدل/ الميزان	145	شهود في وجود
	الحكمي المعنوي/	48ب	الشيخ
	الحق الميل		_

صفحة المخطوط	المطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
130ب، 149		57	عدم العدم
33	اللَّسَن	144	العذاب /الجهل/
21ب، 22، 92ب،	ليلة القدر		حجاب حسّي
147، 147ب، 148،		160ب	العموم
150، 150ب، 151،		39ب، 113ب	الغربة
153ب، 154، 154ب،		39ب، 113ب	غربة
155		70ٻ	غيب الغيب
5ب، 6	المؤمن	49ب	الفتوة
105ب، 106، 106ب	المجلى	50ب	الفراسة
71	المحمدي		
73 .42	المسافر	24ب، 42ب	الفردية
33، 33ب، 130،	المشاهدة	154ب	الفقر
130ب		33، 33ب، 45ب،	الفناء
99ب	المعرفة	130ب	દન સા
121ب	المفيض	33، 33ب، 34	الفهوانية
79	المقام	121	القبض
71، 71ب	المقام المحمدي	103ب	القطب
11ب، 12، 58ب، 59	مقام قرب	28ب	كرامة
	النوافـــل- مقـــام	60ب	الكشف والشهود
	قرب الفرائض	135ب	كفر
146ب	المكر	76ب	الكلام الإلهي
107	منصة	18ب، 24ب، 106،	🖊
43، 108	الميزان	112، 112ب، 118ب،	
		119، 120، 120ب،	

		1 1 1 4	
صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح
45ب، 104ب،	وارد	143ب	النـــار/ دار
91 ، 18	وجه الحق- وجه		الغضب
	الحق في الأشياء	135	الناسوت
وب	الوجه ألخاص	143ب	نعم المراج
110ب	الوحي		الملائم
121ب	و لي- الولاية	112	النيابة
·	•	52ب، 157	الهجير
16	يد الله- اليدان	74ب	الهمة
147	يقين		
		52 <i>ب</i>	الهوية

	<u>`</u> _		
صفحة المخطوط	Rws	صفحة المخطوط	الاسم
27	أبو بكر الصديق	62ب، 113، 117ب	إبليس
127	أبو بكر محمد بسن	27ب	ابن أبي رباح
	خلف بن صاف	84ب، 85، 88	ابن أم مكتوم
23	اللخمي أبو بكرة	127، 127ب	ابن حزم الأندلسي
127	أبو داود	95	ابن حيي
23، 36ب، 67،		121	ابن زنجویه
	بسر درد رسد دب السنن)	127ب	ابن معین
93ب، 120ب،		21، 95، 126،	أبو أحمد بن عدي
125، 135ب		144پ	الجرجاني
151ب	أبو ذر الغفاري		أبو إسمحق بن طريف
65ب، 101، 131،	أبو سعيد الخدري	123	أبو البختري
153ب		128 ،127	أبو الحسن شريح بن
71ب	أبو عطية	120 (127	مجمد بن شریح الرعینی
96 ،92	أبو قتادة	33ب، 130ب	أبو العباس السياري
126ب	أبو محمد عبد الحق	127	أبو العباس بن مقدام
127	أبو محمد علي بن أحمد	97ب	أبو العتاهية
80ب، 139ب، 142	أبو مدين	127ب	أبو العميس
15ب، 20، 21،	أبو هريرة	127	أبو القاسم عبد الرحمن
36ب، 39ب، 85،			بن غالب المقري
99ب، 118،		130	أبـــو النجيـــب
126ب، 127ب،			السهروردي
131، 132، 135ب،		127	أبو الوليد جابر بن أبي
154، 154ب			أيوب الحضرمي
•			¥

صفحة الخطوط	الإسم	صفحة المخطوط	Mms
162 ، 161	····	154، 154ب،	أبي بن كعب
137	البزار (أبو بكر)	156ب	
28ب، 49ب، 53	البسطامي (أبو يزيد)	103	أحمـــد الســـبتي بـــن
84ب، 85	•	•	هارون الرشيد
·	بلال الحبشي	24	أحمد بن حنبل
160	بلقيس	15ب، 17ب، 21،	آدم
90ب، 99ب، 100،	الترمذي (أبو عيسى)	106ب، 114ب،	
120ب، 126ب،		115، 117، 117ب،	
131ب، 140،		118، 118ب، 138،	
141ب، 142ب،		144، 152ب،	
151ب		158ب	
110	جرير بن عبد الله	114	أسامة بن زيد
132	جعفر بن الزبير	2	الأشـــعري (أبـــو
28، 28ب، 85ب	الجنيد (أبو القاسم)		الحسن)
117	جويرية بنت الحارث	95ب	الأعرج
Ψ117	جويريــه بنت احــرت أم المؤمنين)	75ب، 99	أم الفضل
142	الجيلي = عبد القادر	75ب، 99	أم الفضل بنت
	الجيلي		الحارث
125ب	الحارث بن حاطب	120ب، 161	أم سلمة
	الجمحي	132	أم هانئ
88 .85 .29	حذيفة بن اليمان	15	امرؤ القيس
125	الحسين بن الحارث	.85 .84 .72 .51	رو .
68	حفصة (أم المؤمنين)	132 ، 126 ب 132 ، 132	الس بن مالك
95	الحكم بن الأعرج	36، 67، 84ب،	البخاري
85		85، 93، 101،	چي چ
05	حاد	118، 128ب، 136،	

صفحة المخطوط		صفحة الخطوط	
132	شريك	126	 خراش بن عبد الله
130، 130ب	شـــهاب الديـــن	85ب	الحضر
	السهروردي شـهاب الديــن عمــر	67، 125ب	الدار قطـــني (أبـــو الحسن)
161	السهروردي صفية (أم المؤمنين)	65، 134، 134ب	الحسن) داود (النبي)
35، 39ب	طاوس	95	داود بن علي
		60	ذو النون المصري
132	طلحة بن يحيى	125	ربعي بن خراش
71ب، 78ب، 85، 101، 104، 128ب،	عائشة (أم المؤمنين)	35، 42ب	ربيعــة بــن أبي عبـــد
131ب، 104، 126ب، 131ب، 141ب،			الرحمن
142ب، 144ب،		85	زر بن حبیش
155ب، 157ب،		140	زيد بن خالد الجهني
162ب، 162		21	سعيد المقبري
85	عاصم	127ب	سفيان
137	عامر بن ربيعة	127ب	سفيان الثوري
127ب	عباد بن کثیر	93 ،67	سلمة بن الأكوع
9 2ب		160	سليمان (النبي)
93ب	عبد السرحمن بسن مسلمة	132	سهاك بن حرب
127	عبـد العزيـز بـن محمـد	85	سمرة بن جندب
	الدراوردي	19، 70ب	سهل بن سعد
142	عبد القادر الجيلي	44ب	سويد بن غفلة
69ب	عبد الله بن أبي أوفى	33ب، 130	السياري

طوط	صفحة المخد	Kung	صفحة المخطوط	Many
	144ب	عمرو بن أبي عمرو	84ب	عبد الله بن الحارث
	84ب	عمرو بن العاص	127	عبد الله بن الربيع
	159ب	عمرو بن دینار	72ب	عبد الله بن العلاء
،113	112ب،	الفزالي (أبــو حامــد	159ب	عبد الله بن بديل بن
	113ب	محمد بن محمد)		ورقاء المكي
	122 ،40	فرعون	8ب، 36، 67، 76،	عبد الله بن عباس
	64	قتادة	95ب، 123،	
	107	. •	125ب، 136	
	127	قتيبة بن سعيد	5ب، 25ب، 75،	عبد الله بن عمر
	130	القشيري	84ب، 125،	
	60	قضيب البان	128ب، 159ب	
	75ب	کریب	29، 71ب، 104ب	عبد الله بن مسعود
100ب،	10، 72،	مالك بن أنس	27	عثمان بن عفان
	127ب	0 0	84ب	العرباض بن سارية
	72ب	مالك بن هبيرة	20ب	عرفجة
	132	السبلي مجاهد	99ب	عروة بن الزبير
			135	عزير
	127	محمد بن بکر		
ب، 135،	134، 134ب	مريم (عليها السلام)	71	العزيز
	160ب		99ب	عقبة بن عامر
	71ب	مسروق	127ب، 128، 154	العلاء
	127ب	مسعر بن كدام	90ب	عهار بن ياسر
1، 20،	15ب، 19	مسلم (الإمام)	47، 159	عمر بن الخطاب
ب، 67،	25ب، 65ر	•		
	69ب، 70د		127	عمر بن عبد الملك

صفحة المخطوط	Nand	صفحة المخطوط	الاسم
17ب	موسى بن محمد القباب	75، 75ب، 84،	
128ب	نبيشة الهذلي	84ب، 85، 92،	
.102	•	95، 95ب، 96،	
103ب	نبيــل بــن خــزر بــن	99، 100ب، 101،	
01	خزرون السبتي نمسة	104، 118، 123،	
21	نجيح أبو معشر	128ب، 131،	
39ب	النخعي	135ب، 144ب،	
10ب، 15، 15ب،	النسائي	153ب، 154،	
20ب، 68، 84ب،	•	154ب، 155،	
85، 99ب، 104ب،		156ب، 157ب،	
109ب، 114،		159ب	
120ب، 154ب،		154	مسلم بن خالد
155، 159ب		144ب	المطلب
42ب	النفري (محمد بن عبـد	104	معاذة
	الجبار)		_
94	نوح (النبي)	8ب، 72ب، 75ب،	معاوية بن أبي سفيان
103	هارون الرشيد	76	
		72ب	المغيرة بن فروة
4ب، 135	يعقوب (النبي)	99ب	محدي سن حرب
71، 71ب	يوسف (النبي)		الهجري
48پ	يوسـف بـن يخلـف	17ب، 32ب، 33،	موسى (النبي)
- ·-	الکومی الکومی	40، 53ب، 94،	
	ري	94ب، 95، 114ب،	
		115، 116ب، 117،	
		117ب	

فهرس الأماكن

صفحة المخطوط	, الإسم :
95ب	بئر زمزم
17ب	باب الحزورة
32ب	بغداد
93	البقيع
10ب	بيت الله الحرام
50	الجزيرة الخضراء
17ب	الحرم المكي
17ب	الحزورة
146ب	دمشق
50ب، 103ب	سبتة
75ب، 76	الشام
65، 65ب، 98، 98ب، 99، 99ب	عرفة
10ب، 39ب، 159	الكعبة
76، 127ب	المدينة المنورة
159ب	المسجد الحرام
127ب	مسجد العلاء بن عبد الرحمن
142	المغرب
10ب، 17ب، 103ب، 125، 125ب، 146ب	مكة المكرمة
17ب	المنارة (بحرم مكة)

فهرس الكتب

صفحة المخطوط	المؤلف	الكتاب
85ب		الإنجيل
85ب		التوراة
50ب	ابن العربي	الدرة الفاخرة
153ب	ابن العربي	عقلة المستوفز
161ب	ابن العربي	عنقاء مغرب في معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب
128	ابن حزم	المحلى
121	ابن زنجویه	الترغيب في فضائل الأعمال
130	أبو القاسم القشيري	رسالة القشيري
23، 36ب، 67، 72ب، 85، 93ب،	أبو داؤد	سنن أبي داود
120ب، 127، 135ب، 72، 125		
101، 136	البخاري	صحيح البخاري
100، 126ب، 131ب، 140، 141ب،	الترمذي	الجامع الصحيح
142ب، 151ب، 90ب، 99ب 42ب	محمد عبد الجبار النفري	المواقف
75ب، 136، 123، 157ب	مسلم	صحیح مسلم بن الحجاج
10ب	النسائي	سنن النسائي

فهرس الفرق

صنحة الخطوط	ية الفرقة
2	الأشعرية
2	المعتزلة

المحتويات

403	رموز مستخدمة في التحقيق
407	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الإبل
408	وَصَلَّ فِي صَغَارِ الإبلِ
408	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الْغَنْمِ
409	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الْبَقَرِ
410	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الحبوب والتمر
411	وَصَلَّ وَامَا النَّمَرَ فَهُو أَيْضًا كَمَا قُلْنَا الزَّكَاةَ فَيْهُ بِالاَتَّفَاقِ. وقد تَقَدَّم ذلك
412	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الْخَرُصِ
الحصاد والجداد	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَا أَكُلُ صَاحَبُ النَّمَرُ وَالْزَرَعِ مِن تَمْرُهُ وَزَرَعِهُ قَبْلُ
414	رَصَلٌ فِي فَصَلُ وقَتَ الزَكَاة
415	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَكَاةَ الْمَعْدَنِ
416	وَصَلَّ فِي فَصَلَّى حَوَلُ ربح المال
417	وَصَلَّ فِي فَصَلَّى حَوَلُ الفواند
417	وَصَلَّ فِي فَصَلَّى اعْتَبَارَ حَوْلُ نَسَلَ الْغَنْمَ
418	وَصَلَّ فِي فَصَلَّى فوائد الماشية
418	وَصَلَّ فِي فَصَلَّهِ اعْتَبَارُ حَوْلُ الدَّيُونُ فَيَمَنْ يَرَى الزِّكَاةَ فَيْهَا
420	وَصَلَّ فِي فَصَلَّىٰ حَوَلُ العروض عند من أوجب الزكاة فيها
420	وَصَلَّ فِي فَصَلَّىٰ تَقَدَم الزكاة قبل الحول
422	لباب الحادي والسبعون في أسرار الصوم
428	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ تَقْسَيْمِ الصَّومِ
428	وَصَلَّ فِي قَصَلُ الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شَهَدُهُ
432	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ إِذَا غُمُّ عَلَيْنَا فِي رَوْيَةَ الْهَلالَ
433	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ اعْتَبَارَ وَقَتَ الرؤية
434	وَصَلَّ فِي قَصَلَ اخْتَلَافَهِم في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر
436	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ زَمَانَ الإمساك
438	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَا يِمِسُكُ عَنْهُ الصَّائِمِ
439	وَصَلَّ فِي فَصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء
439	وَصَلَّ فِي فَصَلَ الْقُبْلَةُ للصائم
441	و صلّ الحجامة للصائم

442	وَصَلٌّ فِي فَصَلَّ الْقَيء والاستقياء
443	وَصَلَّ فِي فَصَلَ النَّيَّة
ذلك	وُصلًا فِي فصلً من هذا الفصل وهو: تعيين النيَّة المجزنة في
445	وَصَلَّ فِي وَقَتَ النَّيَةَ للصوم
446	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ فِي الطهارة من الجنابة للصائم
447	وَصَلَّ فِي قَصَلُ صَوْمَ المُسَافِرُ وَالْمَرْيُضُ شَهْرُ رَمْضَانَ
	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مِن يقول إنَّ صوم المسافر والمريض يجزيه
448	الصوم؟
محدود او غير محدود؟	وصل في فصل هل الفطر الجائز للمسافر؛ هل هو في سفر ه
449	وَصَلَّ فِي قَصَلَ المرض الذي يجوز فيه الفِطر
450	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَنَّى يَفَطَّر الصَّائم ومَّتَى يَمَسُكُ؟
هب بعض النهار	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ المسافر يدخل المدينة التي سافر إليها وقد ذه
للفرا ثمَّ لا يصوم فيه؟	وَصَلَّ فِي قصل هل يجوز للصائم بعض رمضان أن ينشئ س
452	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ المغمى عليه والذي به جنون
453	وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان
ضان آخر	وَصِلَّ فِي قصل مَن أَخْرَ قضاء رمضان حتى دخل عليه رمه
455	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مِن مات وعليه صوم
457	وَصَلَّ فِي قَصَلَ المرضع والحامل إذا أفطرتا؛ ماذا عليهما؟.
458	وَصَلَّ فِي قَصَلَ الشَّيخِ والعجوزِ
459	و صلل في فصل من جامع متعمدا في رمضان
461	و صل في فصل من أكل أو شرب متعمدا
462	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مِن جامع ناسيا لصومه
على التخيير؟	وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كما هي في المُظاهِر، أو
أراد منها من الجماع	وصلٌ في فصل الكقارة على المرأة اذا طاوعتُ زوجها فيما
465	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ تَكُرَارِ الْكَفَارَةُ لِتَكْرَارِ الْإَفْطَارِ
را في وقت الوجوب؟	وصلًا في فصل هل يجب عليه الإطعام إذا أيسر وكان معسر
	وصلًا في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالحد
466	يوم يخرج عند من يرى أنه ليس له أن يفطر
	وَصَلَّ فِي قَصَلَ مَن أَفَطَر مَنْعَمَدا فِي قَصَاء رمضان
469	وَصَلَّ فِي قَصَلُ الصَّومِ الْمُنْدُوبِ اللَّهِ

وصل فِي قصل الصوم في سبيل الله
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ تَخْيِيرِ الحامل والمرضع في صوم رمضان، مع الطاقة عليه، بين الصوم والإفطار
وَصَلًا فِي فَصَلَ تَبْيِيتَ الصَّيَامُ فِي الْمُغْرُوضُ والْمَنْدُوبِ إليَّهِ
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ فِي وَقَتَ فَطَرِ الصَّائِمِ
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صِيام سِرَّ الشهر
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ فِي حَكْمَةُ صَوْمُ أَهَلَ كُلَّ بِلَدْ بِرُونِيتُهِم
وَصَلَّ فِي فَصَلَ السَّحُورِ
رَصَلَ فِي فَصَلَ صَيَّام يوم الشَّكَ
وَصِلَّ فِي قَصِلُ حَكُم الإفطار في النطوع
وَصَلَّ فِي فَصَلَ المَنْطُوَّعِ يَفْطُرُ نَاسِياً
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَوْمَ يَوْمَ عَاشُورًاءً
وَصَلَّ فِي فَصْلُ صَوْمَ يُومَ عَاشُورَاءَ
وَصَلَّ فِي قَصَلٌ مَن صَامَه مِن غير تبييت
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَوم يوم عرفة
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صِيام السَّمَة من شوَّال
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ غِيرِ الشهرِ وهي الثلاثة الأيّام في أوّله
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ مَن جَعَلَ الثَّلاثَةَ الأَيَّامِ مَن كُلَّ شَهْرِ صَوْمَ أَيَّامِ الثَّلاثَةَ البيض
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صِيام الاثنين والخميس
وَصَلٌّ فِي فَصَلَّ صِيام يوم الجمعة
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صِيام يوم السبت.
وَصَلٌّ فِي قَصَلٌ صَوم يوم الأحد
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ إِنَّ النَّجَلِي المثاليِّ الرمضاني وغيره إذا كان فهو لوقته
وَصَلَّ فِي قَصَلُ الشَّهَادَةَ في رؤيتَه
وَصَلَّ فِي قَصَلُ الصَّائِم بِنَقَصْنِي أَكْثَر نَهَارَه فِي رؤية نَصْنَه دونَ ربَّه
وَصَلَّ فِي قَصَلْ حَكُم صَوْم السادس عشر من شهر شعبان
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَيَامَ أَيَّامَ التَشْرِيقَ
وَصَلَّ فِي قَصَلُ صَيَامَ يَوْمُ الفَطْرُ وَالْأَصْحَى
وَصَلَّ فِي قَصَلٌ مَن دُعِي إلى طعام وهو صائم
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَيَّام الدهر
وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَيَّام داوود ومريم وعيسى -عليهم السلام

532	وَصَالَ فِي فَصَلَ صَوْمَ الْمُرَاةُ التَّمْلُوعُ وَزُوجِهَا حَاضَر
532	وَصَلٌّ فِي قَصَلُ صَوْمَ الْمُسَافِرَ
533	وصل في قصل في عدد أيّام الوجوب في الصوم
533	وَصَلَّ فِي فَصَلَ السَّواكَ للصَّانَمِ
536	وَصَلَّ فِي قَصَلًا مَن قطر صائما
537	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ صَوْمَ الْصَيْفَ
538	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ اسْتَيْعَابِ الْأَيَّامِ السَّبِعَةِ بِالصَّيَامِ
540	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ قِيام رمضان
543	(ليلة القدر)
547	وَصَلَّ فِي قَصَلَ التَماسها مَخَافَةَ الْفُوتَ
549	وَصَلَّ فِي قَصَلُ فِي التّماسها في الجماعة بالقيام في شهر رمضان
550	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ الحَاقِها مَن قامها برسول الله ﷺ في المغفرة
550	و صلل في فصل الاعتكاف
551	وَصَلَّ فِي فَصَلَ المَكَانِ الذي يُعتَكفَ فيه
552	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ فَصَاء الاعتكاف
به	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف إلى المكان الذي يقيم ف
554	وَصَلَّ فِي فَصَلَ اِقَامَةَ المعتكف مع الله؛ ما هي؟
555	وَصَلَّ فِي قَصَلُ مَا يَكُونَ عَلَيْهِ المُعْتَكَفَ فِي نَهَارُهُ
	وَصَلَّ فِي فَصَلَ زِيارة المعتكف في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم مَا تطلبه أسماء أ أكوان ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه
557	وَصَلَّ فِي فَصَلَّ اعتكاف المستحاضة في المسجد
561	فهرس الأيات وفقا لتسلمىل الممور والأيات
566	فهرس الأحاديث النبوية
583	فهرس الشعر
583	استشهاد
584	مصطلحات صوفية
588	فهرس الأعلام
593	فهرس الأماكن
594	فهرس الكتب
504	فهر س الغر ق